

J. A. K.

h

inv. 4919

III c5

V A 14

UNIVERSITÀ DI SARDINIA
ISTITUTO
di
FILOSOFIA DEL DIRITTO
e di
DIRITTO COMPARATO

23

From

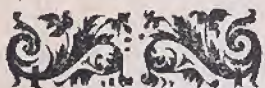
1

202/4

LE ATTIONI MORALI
DELL'ILLVST. SIG. CONTE
GIVLIO LANDI PIACENTINO;

NELLE QVALI, OLTRA LA FACILE
E SPEDITA INTRODVTTIONE
ALL'ETHICA D'ARISTOTELE,

SI DISCORRE MOLTO RISOLVTAMENTE
intorno al Duello; si regolano in esso molti abusi; si tratta del modo
di far le paci; & s'ha piena cognitione del uero proceder del
Gentilhuomo, del Caualiere, & del Principe.



CON PRIVILEGII.



IN VINEGIA APPRESSO GABRIEL
GIOLITO DE' FERRARI.
M D LXIIII.

LE ATTION MORALI

DELL'ISTIT. DI CORTE

GIUDICIALE

ITALIA

DI

DI

DI

DI

DI

DI

DI

DI



DI

DI

DI



ALL' ILLVSTRE
ET HONORATISSIMO
SIGNORE

IL SIGNORE AVRELIO
PORCELAGA,



LODOVICO DOMENICHI.



AGVISA di quei debitori, iquali non hauendo modo di sodisfare in tempo a' lor creditori, sono sforzati per uscir di debito, o accattar da altri, o pagar l'usura del capitale; non uolendo io, che gli oblighi iquali tengo grandi e infiniti con l'amorevolezza di V. Sig. Illust. per dilation di tempo crescano in tanta somma, ch'io sia costretto lasciare ogni speranza di poter mai pure in qualche parte sodisfarla: hò pensato di

usare almeno la prima maniera di pagamento. Et perche la moneta, ch'io intendo presentarui, è di tale ¶ tanto ualore, che basterà sufficientemente, ¶ di gran uantaggio a cancellare molto maggior debito di quello, ch'io hò con esso lei: atteso ch'ella esce da ricchissimo ¶ lealissimo mercatante, ilquale pur con la parola sola haurebbe potuto largamente disobligarmi: io mi contenterò, ch'ella rimanga appressò di V. S. per pegno, ¶ malleuador mio, finche a Dio piacerà, ch'io metta insieme tanta della mia pouera merce, ch'ella di me si chiami contenta. Gia so ben'io, quanto il cambio sarà diseguale, e ingiusto: che doue hora ui dò finissimo oro, ¶ pretiosissime gioie, lequali di gran lunga souerchiano qualunque thesoro; allhora ui darò metallo rozo, ¶ sarà forse rame o piombo; ma però scoperto, ¶ puro d'ogni falsità ¶ fintione. Era ueramente intention mia; se cio pure non meritaua piu tosto nome di presontione, ¶ di troppo ardire; di uenirui innanzi con alcuna cosa di mia farina, giudicando di potere in tal modo meglio mostrarui la purità della mia affettione. Et non consideraua, ch'al perfetto giudicio di V. S. consumato ne gli studi delle buone lettere, ¶ affinato nella cognitione delle scienze quello che di me stesso non ardirei ne sperare, ne promettermi giamai. ¶ delle lingue, non doueua presentarsi cosa se non limata ¶ esquisita: Dall'altra parte rendendomi sicuro della humanità sua, laquale in quel tempo, ch'io sono stato in Roma, mi s'è fatta conoscere come in chiarissimo specchio; ¶ non pur a
me

me solo, ma a tutta coteſta nobiliſſima corte, anzi ſpatioſiſſimo theatro del mondo, hà piu uolte dato, et) tuttauia dà occasione di riuerirla, et) amarla; aſſicurandomi dico della bontà ſua, che non hà pari, o pochi almeno, mi ſon laſciato conſigliare, che non ſia piu da indugiare, ma che ſia ben fatto il moſtrarle alcun ſegno della mia ſingular diuotione. Con queſta ſicurtà dunque, che mi dà nelle coſe ſue il molto Illuſtre Signore, et) da me riuerito ſempre, et) da ogni uirtuoſo ſpirito honorato et) amato ogn'hora il Sig. Conte Giulio Landi, auttor di queſto dottiſſimo trattato delle attioni morali; ho uoluto in un medeſimo tempo giouar al mondo con coſi degna lettione, et) parte honorarne il chiariſſimo nome di U. S. Illuſt. meritamente illuſtre per antica gentilezza di nobil ſangue, ma molto piu per la puriſſima integrità della uita, et) de' coſtumi ſuoi. Laqual parte eſſendo tutta propria ſua, et) tanto rara et) grande, non hà biſogno di mendicare ſplendore, ne chiarezza de' ſuoi maggiori. Anzi da ſteſſa ſi riguardeuole, et) degna d'honore la rende, che quando U. S. hoggi deſſe principio alla ſua gentiliſſima famiglia, baſterebbe a honorare in ſupremo grado quanti dopò lei di qui a molti ſecoli deſcenderanno. E in queſto, ch'io dico, ſon ben ſicuro di non incorrere in ſoſpetto alcuno d'adulatione: ſi come quel che in confirmatione delle mie veriſſime parole ho il teſtimonio di quanti huomini ſegnalati hoggi ha Roma e Italia tutta: et) principalmente dell' Illuſtre Signore et) mio ſingulariſſimo benefattore, et)

fautore il Signor Giannotto Castiglione, tutto affettionato della rarissima bontà di V. S. Ilquale insieme con gli altri nobilissimi camerieri di sua Beatitudine v'ha piu volte udito eloquentissimamente orare al Santissimo cospetto di PIO Quarto, dal quale come gravissimo stimatore, et giudice delle vostre belle virtù siete stato amorevolmente favorito, et lodato. Onde potete bene sperare oltra l'honeste lodi da quel sauisimo Pontefice honoratissimi premi anchora, et degni della nobiltà vostra. Ma perche, io so, come V. S. adopera per mera bontà sua quelle cose, che da lei sono giudicate honeste, anchora ch'ella sapeffe di non douerne mai riportare ne gloria, ne honore alcuno, poi che l'ha fatte; mi rimarrò di cantare a lei stessa le proprie lodi, le quali hanno assai prima che hora trouato migliore scrittore, ch'io non sono: sì come quella, che piu d'una volta è stata et descritta, et lodata con tutti gli artificij, et colori rhetorici dall'honoratissimo S. Girolamo Ruscelli, da me qui nominato, et sempre con ogni qualità d'honore. Alla sua mirabile eloquenza adunque lasciando la cura d'ornarla et celebrarla, et consentendo in questo ufficio d'esser vinto da lui; pur ch'egli dall'altra parte si contenti d'esser se non superato da me, pareggiato almeno in amarla et riuerirla; non mi curerò di pigliare altra fatica di metterle in gratia il dono, ch'io le faccio. Percioche quando io prendessi carico di lodar questa fatica, oltra ch'io farei graue ingiuria all'auttore di essa, offenderei anchora, et non leggiermente

V. S.

V. S. laquale da se medesima saprà bene et giudicare, et stimare, et lodare quanto conuiene così lodeuole impresa; laquale trattando di virtuosi et lodeuoli costumi, et degni di huomo nato nobile, non saprei vedere a chi piu conuenisse che a lei; che nella patria sua è nata nobilissima, et dipoi virtuosamente creata ne' primi studi d'Italia: onde finalmente è uscita col premio, et con la corona, che alle sue bene spese fatiche si richiedeuà. Et hora mossa da generosissimo pensiero, et per dar ragione della virtù, che in lei fiorisce, è ita in parte, doue producendo tuttauià nuoui et maturi frutti di gloria et d'honore, aspetterà con breue spatio di tempo gli ornamenti et le dignità debite a' suoi meriti infiniti. Ma poco accorto ch'io sono, volendo presontuosamente rinchiudere in questo poco foglio i molti vostri honori: ch'io pur deurei sapere, come i buoni quando son lodati, hanno a noia coloro che lodano; rimanendo contenti del testimonio della propria coscienza; et parendo pur loro che cio fuor di misura si faccia; così persuasi dalla natural modestia loro, laquale tuttauià fà credere loro, che sia carico anchora la troppa lode. Nondimeno si come è usanza d'animo falso e adulatore lodare le scelerate attioni: così è cosa honorata celebrare l'opere virtuose: et questo hauendo assai parcamente fatoi o, dubiterei piuttosto d'hauerla offesa col poco, che noiata col troppo, s'io non la conoscessi per modesta et cortese, et tutta amoreuole verso gli amici et seruidori suoi. Nel qual numero poi che si degnò pormi,

pregola anchora che per gratia voglia conseruarmi. N. S.
Iddio la faccia felicissima et contenta, com'ella merita,
et brama. A' XII X. di Maggio M. D. LXIII.
Di Fiorenza.



TAVOLA DI TUTTE LE COSE PIÙ ESSENTIALI,

COMPRESSE NE' SETTE LIBRI DELLE
ATTIONI MORALI

DELL'ILLVSTRE SIGNOR CONTE
GIULIO LANDI.



BRAMO & Lot al-
loggiauano gli An-
geli 277
Abusi de duellati cir-
ca il rimetterfi à di-
scrittione dell'of-
fesa 209
Abuso de duelli simile à quello de gli
antichi gladiatori 238
Abuso empio delle sacre lettere 403
Abuso di hoggidi, che lo schiaffo tolga
l'elezione delle arme al mentitore
a car. 173
A che sono affomigliati gli adulatori
a car. 370
Ad amar Dio sinceramente, ci bisogna
l'aiuto suo 442
Adulatione nasce da due cause 268
Adulatione, e la stranezza contrariano
all'affabilità 375
Adulatore è sempre dalla uerità lontano
a car. 374
Adulatore, e sua descrizione 370

Affabile, e sue proprietà 372. e il uero
cōdimento della vita humana 373. se
può esser molesto 377. quando & in
che luogo deue operare 377
Affabilità mirabile d'Alessandro Ma-
gno 379. si può dire uirtù conuersa-
tiua 382. e sua diffinitione 369. dif-
ferete dall'amicitia 370. 376. ben s'a-
uiene con ogni sorte di persone 370
intorno à che piu opera 375
Affetto di penitenza nell'anima causa
parole à se conformi 216
Affittione dell'offendente ricompensa
il dolore dell'offeso 218
A' Prencipi si conuiene esser veridici
a car. 393
A lato tien l'amico saggio, & buono 75
Albutio, e Terentia per lo matrimonio
felici 460
Alessandro Magno lodato per affabili-
ta. 378
Alessandro donando una città ad un po-
uero, non fu magnifico 283
**

TAVOLA DE LE COSE

Alla mansuetudine sono contrarij due forti d'huomini, e quali	330	Amor del padre verso'l figliuolo mag- giore, &c.	488
Al padre seruir quãdo si deue, et in che luogo	492	Andrea Lampugnano, perche uccise Ga- leazzo Duca di Milano	131
Alta scienza orna la mente bella	74	Angelo Politiano & il Ficino di vera scienza ornati	15
Al uitio innato quanto puoi resisti	77	Anibalè dalle lasciuie corotto, diuenne effeminato	263
Amabile, e sua diffinitione	473	Anima, & corpo quãdo macchiano	175
Amabile diuiso	473	come sono congiunti insieme	177
Amare Dio	440	Anima non può esser priuata delle sue potenze naturali per alcuna offesa fat- ta	178
Ambizioso buono qual'è	316	Anima che fa per difesa del suo honore 180. nostra per ogni minima macchia s'imbratta, ma del corpo nõ così auie- ne 181. vorrebbe ogni cosa intende- re	241
Amici virtuosi quando debbono vsa: si 2. sempre s'amano	477	Animali sono similitudine del matri- monio	496
Amicitia, & sua diffinitione 468. pater- na maggiore della regia 487. regia piu eccellente della paterna 487. nel- la tirannide non può essere 487. vir- tuosa deue cercarsi 485. posta nella eccellenza 469. sotto eccellente 470. fra i superiori, & inferiori 497. soã- tiale, & uera 459. fra chi può durare 507. virtuosa, perche augumenti la bontà de' virtuosi 507. stabilimento della Republica Regia 471. virtuosa, è solo de' gl'huomini buoni 476. vir- tuosa doue piu operi 506. vera consi- ste fra' buoni 506. virtuosa ama l'ami- co per lo suo proprio bene	478	Annania, e Safira per la dissimulatione puniti	390
Baile Egittie peche sono cõmendate	391	Antioco Re, perche fu punito	403
Baldassar Re de' Caldei, perche fu pu- nito	403	Api come si gouernano	471
Amicitie di piu forti 470. quali acci- dentali 476. se mancano per distan- ze di luoghi 476. di che età si cerchi no da gli huomini 475. utili, &c. da chi si desiderino 475. simili alle ciui- li tre 486. de' superiori, & inferiori, se differenti di spetie 487. utili, e di- letteuoli sono fragili	485	Appetito sensuale diffinito, & nasce da i sentimenti 48. al cauallo assimiglia- to 50. & ragione, tra loro repugnan- ti	344
Ammazzar l'offenditore per saluare la vita, nõ graua l'huomo d'homicidio a car	115	A quai persone piu si conuiene d'esser liberali	272
Ammonitione della sapienza a i Pren- cipi	416	Aristotele vero maestro di filosofia	25
Ammonitione di ritornare al benigno Dio	443	Arme elette dal reo se si deuono rifiu- tare	201
Amore caritauo conferua in noi la fe- de	81	Arme usitate non si possono rifiutare se non v'è inganno	204
		Arme insolite sono spetie di soperchia- ria	205
		Arrischiarsi ad ogni pericolo di morte per causa non necessaria, è vitio	120
		Arrogante, e la diffinitione	386
		Arrogante bugiardo di tre spetie	386
		Arroganti nell'arti	387
		Arroganza, e dissimulatione qual di lo- ro peggiore	389
		Artemisia Regina forte per virtù	99
		Arti, scienza, & virtù, beni acquistati cõ fatica	42
		Ascoltare	

Ascoltare è piu vtile, che'l molto fauel-
lare 380
Astinenza & sobrietà prime figlie della
temperanza 260
Astinenza, sobrietà, pudicitia, castità, &
uirginità parti della temperanza 247
Astiage Re de' Medi mostrò la quarta
parte delle ciuil fattezze 94
Attione contra gl'ingrati, instituita da
gli Ateniesi 484
Attione di vera fortezza quale è 96
Attione di vera giustitia è sempre vo-
lontaria 452
Attioni del Magnanimo 308
Atto illecito è uoler fare offesa à chi si
humilia in pratica di pace 214
Attore che dopo la riceuuta mentita
da un schiaffo, s'aggraua di doppio er-
rore 171
Auaritia è piu contraria alla liberalità,
che la prodigalità 271. ringiouenisce
nell'huomo uecchio, & gl'altri vitij
inuecciano 293
Auaro qual sia, & come venga chiama-
to 267. manca nel dare, & eccede nel
riceuere 266. è come l'hidropico, che
quanto piu beue, ha piu sete 273
Audace stolto porta biasimo grande
a car. 111
Audacia, & confidenza sono uitij con-
trari alla fortezza 106
Audacia è uitio contrario alla fortez-
za 191
Auditori degni della morale filosofia,
quali sono 2
Auerfità suegliano l'huomo 309
A uoler conoscer la filosofia, si purghi
prima la mente con la disciplina del
ben viuere 29
Autrore fu gouernatore dello stato
d'Urbino 1

B

B Anchettare di souerchio, & spesso è
in honore appo Francesi 211
Barbarie occupò anco la filosofia 17

Bassezza d'animo si dimostra cò la trop-
pa ansietà ne' casi auersi 233
Battaglia dura tra'l senso, e la ragione
a car. 184
Benefattore, perche ami il beneficia-
to 490
Bene, e male prime cose, che muouono
l'huomo ad operare 35
Bene humano per sua natura è deside-
rabile 40. innato è mezzo d'ottenere
quel, che s'acquista 41. vtile spesso
non è buono, ne uirtuoso ma è sem-
pre diletteuole. 45
Bene d'honore è bene utile 44
Beni di natura acquistati sono ad utile
di piacere, & honore 43. per l'orna-
tura deletteuoli 43. ueri fanno le at-
tioni perfette 44. immortali proprij
all'animo nostro 313. esteriori sono
caduchi, e frali 305
Benificenza, & sua diffinitione 499
Beniuolēza se è cagione d'amicitia uti-
le 478. & sua diffinitione 499
Bestialità di Diomede Tracio 334. di
Falari 334
Biasimare il matrimonio è grand'erro-
re 251
Bilancia il peso alle tue spalle uguale 76
Bisogno fa l'huomo industrioso 223. è
misura delle cose commutabili 436
Bontà terza spetie di giustitia 449. et
sua diffinitione 449
Briga del pari conuiensi à gentil'huo-
mini 199
Bruto fu lodato d'hauerli ucciso per nō
meder serua la patria 234
Buffone chi è 402. ch'è differente dal
faceto 406. presso gl'huomini graui
non ha luogo 407
Buffoneria, e rozezza contrarij alla Co-
mità 406
Bugia è sempre falsa, ma non ogni falso
bugia 391
Bugiardo quand'è lodato 391
Bugie di due sorti 392
Burleo scriuendo in Filosofia, si burla
di quella 16

TAVOLA DELLE COSE

C

Carico ingiusto non forza l'huomo
di venire al duello 199
Carlo V. sopra ogni altro capitano in-
uitto 243
Casi principali da citare il mentitore
per cartello, & uenire alla proua delle
arme 165
Cassio comédato perche non uolse ve-
der la rouina della republica 234
Castità che uirtù sia 249. & suoi effetti
Castità il letto coniugale adorni 262
Catone perche fu lodato d'hauerli ucci-
so 234
Caualla hauer partorito una lepre, che
significaua nell'esercito Persiano 99
Causa efficiente, della dottrina Aristote-
lica 81
Causa efficiente della filosofia Euange-
lica 81
Cause che stringono l'huomo alla for-
tezza 104
Cefalo, come amazzò Procri sua mo-
glie 450
Ceretani, & ciurmatori 387
Che cosa è alla liberalità contraria 271
Che qualità deue hauere il dono libe-
ramente fatto 272
Che qualità ha l'auaritia 273
Chi non studia per amore non ui fa pro-
fitto 23
Chi sopporta le miserie è detto ualoro-
so, ma non forte 105
Chi perdona, non offenda con fatti, ne
con parole il penitente 215
Chi perdona, e fa pace con l'offendente
ha quattro sodisfattioni 218
Chi si pacifica non cerchi l'altrui uitupe-
rio 228
Chi deue essere il primo à chieder per-
dono 228
Chi desia un buon fine, usi ogni mezzo
conueniente per conseguirlo 230
Chi elegge la morte, la reputa minor
male, che il desastro da lui temuto 233

Chi ha riceuuto beneficio, deue imitar
la terra fertile 484
Chi usa superchiarria mostra d'esser co-
dardo 231
Chi non offerua la Giustitia, colui non
è proceduto dal giusto Dio 416
Chieder, che uno si rimetta nell'altrui
discretion, è arrogantia, & il rimet-
tersi uiltà d'animo 209
Christiana religione uole, che l'huo-
mo sopporti l'auersità, non che s'uc-
cida 234
Christiani siano liberati per imitar Chri-
sto 280
Christiano macchiato di intemperanza
non maneggi nelle cose sacre 258
Christo è infinitamente mansueto 337
Christo uerissimo essemplio di uera affa-
bilità 372
Christo operò con amore uerso il padre,
& l'humana generatione 80
Christo essemplio, & ornamento di tut-
te le uirtù 428
Cibo è l'oggetto dell'astinenza 247
Cicogne mantengono i genitori impo-
tenti 491
Circonstanze dell'urbanità 404
Circospeccioni dell'huomo liberale, che
deue donare & riceuere 285
Circospeccioni della ragione, che si de-
uono offeruare ne gli ufficij dell'asti-
nenza 248
Cittadini si deuono amare l'un l'altro
493. deuono comportarsi 457. schi-
uano le seditioni 457
Clemenza doue piu inclina 341
Clemenza differisce dalla mansuetudi-
ne 336. fa i Re d'impero degni 341.
figliuola della mansuetudine 333
Cleopatra s'uccise per non uenir di Re-
gina serua, & fu comendata per i co-
stumi di quei tempi 234
Coltellatori de' Romani non erano am-
messi a gli ufficij ciuili 239
Co'l bene di ragion cōserua il tuo 278
Combattere in steccato non acquista il
primo honore 191
o mbattere

Còbattere in steccato è azione di una sola uirtù. 190
 Combattere per acquistar lode non è il uero fine della fortezza. 192
 Combattere per una dignità è causato da molti uirtù. 195
 Come s'intenda quella regola del duellante. Se la lingua falla, il corpo ne partisca. 166
 Come s'intendano le parole di Paris dal pozzo intorno alla disdetta. 222
 Commentari preparatori del Fabro nell'Euangelio. 7
 Com'è permesso l'adirarsi. 329
 Come ueniuno da Lacedemoni, & da gl'Ateniesi puniti gl'insigardi. 315
 Comità, o urbanità è uirtù morale. 402
 Comitas, o uirtuosa ricreatione, che cosa è. 400
 Commetterli a' pericoli è ufficio di fortezza. 307
 Còpagnia buona ottimo sperone a con seguir la uirtù. 70
 Comparatione di ragione quale sia. 425
 Comparatione di proportionione Geometrica. 425
 Comparatione di proportionione aritmetica. 435
 Còparatione, e proportionione quale. 433
 Conchiuisione dell'opera. 511
 Concordanza delle uirtù. 498
 Concordia. 501
 Conditioni della ragione sono dieci. 56
 Condutta. 424
 Confessione sincera dell'errore mostra pentimento. 224
 Confida nelle cose horribili. 98
 Confidare i segreti con gl'amici. 510
 Considerationi dell'humile. 306
 Consiglio, che cosa è. 55
 Contela delle arme spesso scòcia i duellanti. 202
 Continenza, perseveranza, uergogna, giusto fdegno ci ritrahono dal uizio, & spronano alla uirtù. 37
 Contra alcuni dottori. 142
 Contrari alla Magnanimità. 309

Contrario ad una cosa è quello, che la corrompe. 66
 Contratti per forza. 424
 Contratti di piu sorte. 423
 Conuenienza dell'affabilità con l'amicizia. 376
 Conuersatione del mansueti. 336
 Corrociatoui senza peccare. 341
 Corte di Guidobaldo, Duca d'Urbino, è una scola de uirtuosi. 20
 Cosa certa non si puo chiarire per una incerta. 133
 Cose giuste quali siano. 420
 Cose fatte con uiolenza. 424
 Cose non dette dall'auttore innestate nell'opera. 4
 Costante animo di Socrate. 429
 Costumi Italiani imbaltardati da forestieri. 22
 Crudeltà nel punire fa il Principe tiranno. 341

D

Dalla parca astinenza il cibo perdi. 262
 Dalla buona amicitia procedono le buone Republiche. 473
 Damone, e Pirhia. 485
 Danaro fu instituito per utilità dell'humane contrattioni. 436
 Daniello, & compagni lodati di astinenza, per quella intesero le sacre lettere. 260
 Carte. 260
 Danni, che uengono dall'intemperanza. 263
 Danno senza altrui utilità si deue schiuare. 226
 Danze incitamenti di libidine. 411
 Dare a ciascuno il suo, è ufficio di giustizia. 455
 Dare il suo douersi a ciascuno. 457
 Dario e Serse forti per la speranza. 97
 David in figura rapresentò il mansuetissimo CHRISTO. 333
 Defensori del duello douerebbono essere astretti a mantenere la loro opinione in steccato. 205
 De gli oppositi è l'istessa disciplina. 487

TAVOLA DELLE COSE

De' contrarij è l'istessa disciplina.	446	cutione, per ampliatione	223
Delectatione che cosa è	61	Disdetta contra il uero come si puo fare	223
Delectationi humane & sue specie.	252	Disdirsi in quanti modi si puo fare senza suo biasmo	223
Delle sodisfattioni	218	Dishonori fanno l'huomo paziente, e di se stesso conoscente	309
Denari son detti ricchezze sterili.	268	Dishonore è fra tutti i mali esteriori il malsimo	311
Deposito	424	Disperdimento contrario alla magnificenza	282
Desio d'honore arguisce uno esser da bene	224	Dispiaceri del tatto nascono dall'assenza delle cose bramate	247
Desperatione procede da timidità.	233	Dispiaceri nascono dall'assenza dell'oggetto	255
Detto bello di Socrate.	429	Disprezzo fa carico a gentil'huomo sprezzato	196
Detto di Socrate patientissimo	314	Disprezzo fatto a uirtuoso, non lo puo macchiare	197
Detto bello d'Alessandro Magno	509	Disputationi publiche finiscono in apparenza, & ostinatione	17
Deuesi punire gl'huomini maluagi.	342	Disputationi a qual fine furono introdotte	17
Diauolo padre della bugia.	393	Dissimulatore, e sua diffinitione	387
Discepoli eccellentissimi del Fabro	8	Distanza de luoghi non puo totalmente estinguere l'amicitia uirtuosa.	477
Di coloro, che per non renderli in stecato, si lasciano ostinatamente ammazzare	251	Diuisione a che serue nelle dottrine	34
Disesa in qualunque modo fatta non è reprehensibile, se non passa i termini della ragione	149	Diuisioni, diffinitioni, dubij, sentenze, & precetti nell'introduzione del Fabro	33
Differenza tra la liberalità Aristotelica, & la Christiana	280	Documenti per offeruatione de gli uffitij dell'amicitia uirtuosa	510
Difficil cosa sarebbe il far paragone delle uirtù morali	396	Domitiano ammazzaua le mosche	315
Difficoltà notabile risoluta, & spiegata. carte	168	Donare è il uero oggetto della liberalità.	269
Diffinitione dell'amicitia contien tre cose	468	Donare nasce dal non hauer bisogno. carte	269
Diffinitione della superbia.	309	Doni d'Iddio, e dalla natura sono diuersamente nominati	325
della clemenza	333	Donne sogliono facilmente peccare nelle parole	347
della Magnanimità.	302	Doue non è giustitia non puo esser amicitia	487
della Modestia.	316	Dubbi come giouano a studiosi sopra l'honestà recreatione	404
del giusto ciuile	447	con quale ordine si dichiarano sopra l'amicitia uirtuosa	502
della mansuetudine	329		
à che uale nelle dottrine	34		
della magnificenza	282		
Diletto segue all'operatione	37		
Diletto incorporeo, & dolore corporeo non sono tra loro contrari	107		
Dio uole ogn'huomo esser saluo.	372		
Dio sommo bene	441		
Di onde nasce l'ira	331		
Dionisio Siracusano come rapiua i beni de' Cittadini	488		
Disdetta uituperosa quale è	222		
Disdetta per lo contrario, per circonlocutione			

Dubbi

Dubbi sopra l'amicitie	474
sopra l'affabilità	373
sopra l'amicitie ciuili	486
sopra la uerità	388
sopra il giusto ciuile	450
sopra la giustitia legitima	428
Due cose contrarie alla modestia	318
Due aiuti necessari per entrare nella filosofia	27
Due cose contrarie alla uerità	389
Due sorti di uitio	345
Due uirtù operano intorno l'honore.	
carte	317
Duellanti come non acquistano uirtù	
carte	190
Duellanti da loro uitij e da ignoranza	
sono condotti in steccato	195
Duellanti hoggi combattono per cause	
irragioneuoli & si douerebbero puni	
re	200
Duellare quando è ottimo di uirtù	118
Duellare per fine ambizioso è attione	
uile & irragioneuole	193
Duelli antichi si faceuano con le arme	
propie	204
Duello per prouare l'innocenza, troua-	
to da Barbari	132
è cosa uana, e contra la ragione	134
per manifestare la uerità, o l'innocen-	
za hà per padrino il diauolo	136
in generale ha due cagioni, una publi-	
ca, l'altra particolare, & quale è giusto	
115	116
de' Horatij & de Curiacij su per causa	
publica	116
fa attione uirtuosa, quando con la cau-	
sa particolare è congiunta la publica	
carte	117
come si puo concedere	120
per uanagloria	122
Giostre & tornamenti	123
per uendetta o per odio	124

E

Eccesso in quantità, o in qualità con-
trariante alla temperanza 250

Ecceffo è piu contrario alla uirtù, che il difetto	256
Effetti della morale filosofia	81
della filosofia Aristotelica, & dell'Euan- gelica	82
di uirtù prosimi, e lontani	186
per lo più sono simili alle cagioni	215
della uirginità	249
Elemosina è attione di liberalità	498
Elettione d'arme, come s'usa di dare al reo	201
Elettione dell'arme si douerebbe dare all'attore	202
Epilogo di quanto s'è trattato in mate- ria di duello	236
Epitafio, ch'è su la sepoltura di un mari- tato	461
E' piu difficile all'huomo saperfi mode- rare ne gl'honori, che nel uitupero	309
E' piu propia cosa de' beati il dare, che ri- ceuer beneficio.	509
E' piu ageuole esser ingiusto, che giu- sto	455
E' professione del soldato di combatte- re co'l nimico ad ogni honesta occasio- ne	118
Equità se è posta fra due estremi	438
Equità è uirtù particolare	422
Equità indistributua, e commutatiua	
carte	423
E' rara l'amicitia uirtuosa	480
Errore presuppone atto senza ragione	
carte	225
Errore farebbe non dilettersi nelle ope- rationi del gusto, e del tatto	251
Errori fatti in colera son degni di com- passione	125
del duellante	192
si deuono ammendare	220
de chi combattono per prezzo	96
1. precetto Esercita gli officij liberali	
carte	275
Esopo scioglieua i dubij, che'l padrone suo non sapea risolvere	396
Essempi de felici maritati	460
di mansuetudine	333
contra pusillanimità	305

TAVOLA DELLE COSE

Essempi della superbia	304	Fede non si puo dalle opere separare	
di chi usarono l'urbanità	409	ne le opere dalla fede	80
della magnanima pacienza di Socrate		Fede Christiana comprende in se tutte	
carte	313	le uirtù	84
Essempio della pietà d'una figlia	459	Fede è l'essenza della filosofia Christiana	79
di Giob, e Tobia	303	Federico Re di Sicilia ordinò che il reo	
uero della uerità è solo il signor Dio		eleggesse le arme	202
carte	384	Federico Duca d'Vrbino per magnificenza chiaro	292
di Modestia in Saladino Re de Saraceni	322	Felicità prima desiata, e l'ultima, che si tratta in questo libro	36
di mansuetudine in Giosef, & Dauid	333	Felicità sommo bene, infelicità sommo male	40
di Modestia di Gotifredo Boglione	320	Felicità, che è ultimo bene non acquista altro bene 44. ma la contemplatiua è sommo bene	45
carte	320	Felicità attiuà è il fine della filosofia naturale	78
di Modestia de' sette sauij della Grecia	320	Felicità dell'huomo quale è	507
Esser amato è meglio, che honorato	506	Fetonte per superbia precipitò	304
Esser'huomo da bene s'applica ad ogni professione	183	Figlie della Magnanimità	303
Estremi delle uirtù sano tra loro contrari	271	Figliuole due della Modestia	316
Estremi due dell'urbanità	402	Figliuoli di Lorenzo de' Medici quasi gouernatori del mondo	21
Estremi della Modestia	316	Figliuoli conseruano l'amore fra marito, e moglie	489
Estremi della mansuetudine	330	Figliuolo non deue abbandonare il padre	489
Età giouenile s'eserciti nella temperanza	258	Figliuolo se deue al padre qualunque cosa	490

F

F Abro imputato falsamente di heresia	8	Figliuolo, perche deue al padre gl'alimenti sopra ogni cosa	490
carte	8	Figliuolo maggiormente amato dalla madre, che dal padre	489
Faceto se puo dispiacere altrui	408	Filippo Re di Francia ridusse il duellone a tre cause	133
se deue usare tutti i giuochi	408	Filosofi, cioè amatori di sapienza	343
puo essere uirtuosamente con noue cose	404	Filosofia breuiata è imbrattato	6
è dissimile dal buffone	407	Filosofia morale ha piu nobil fine, & si puo quasi tenere per una cosa istessa, con la uita christiana	25
ne' suoi motti non deue pungere	413	A noi piu utile, & necessaria, & si conforma al santo Euangelio	25
quando e doue deue facetamente operare	409	Sia principio de' nostri studi, e ci insegna à ben uiuere con gl'altri	26
Facilità è causa di delitti	342	Fede scorta alle buone lettere	35
Falsa opinione de dottori	130		
Famiglia de Bartolini in Fiorenza	9		
Fare ingiuria	449		
Farisei contrarij all'affabilità	371		
Fatti corrispòndono alle parole nell'huomo uerace	385		
Fauole di Mida, & la sua moralità	278		
Fede quale causa le buone opere	78		
Fede senza opere è morta	86		

Filosofia

Filosofia morale, & christiana in che sia no differenti	77
Filosofia morale d'Aristotile non repu- gna alla christiana	82
Filosofo perfetto, & morale, è chi uiue uirtuosamente	14
Filosofo maggiore è tenuto dal uolgo chi piu inettamente grida	14
Filosofo peripatetico finisce in cosa ter- rena	79
Fine dell'Aristotelica filosofia non re- pugna alla gratia di CHRISTO	83
Fine dell'ira è la uendetta	124
Fine, tempo, & luogo conuenueuole si osservano nelle operationi	249
Fine dello arrogante	386
dell'huomo faceto	408
della giustitia, & equità	497
de' pusillanimi	305
Fortezza tra le uirtù morali s'è la pri- ma, & che uirtù sia, che è di due ma- niere	91
circa quali accidenti si manifesta	92. &
è propria a chi esercitano la discipli- na militare	93
militare è la seconda specie della non uera fortaleza	95
per ira è di combattitori andare be- stiali	97
da speranza causata à chi ignoranza	97.
la ciuile ha uno de quattro fini	100.
uera fortaleza molto si rassomi- glia con la falsa	100
Fortezza quai fini ha	109
Fortezza si conuiene a gentilhuomini & soldati	246
Fortezze false, quante, & quali siano	93
Forza dell'amicitia uirtuosa	483
Francesi felici nella militia	21
Francesi fanno di uirtù uicio, & di uicio uirtù	251
Frati malamente possono usare mode- stia	17
Fuggi le reti del diletto rio	77
Fuggi sempre il mancamento uile	74
Fuggire senza infamia quando è per- messo	153.

Furio Camillo con la giustitia ottenne la città de' Falisci	439
--	-----

G

Gentil'huomo non deue difendere il falso	161
Gentil'huomo non è tenuto di castiga- re gl'altrui uitij	198
Gentil'huomo deue operare sempre be- ne all'occasione	219
Gherardo Bartolini di che ingegno, & autorità era	10
Gesti brutti del corrocciato	340
Giacobo Fabro, & sua origine, di me- diocre statura, e d'animo nobilissimo, di bel giuditio	5.
Incaminò i dottori Parigini nel camino delle buone let- tere. Quali opere scrisse, & con quale oggetto	6
Gioachino, & Anna per coningale casti- tà commendati	262
Giob, e Tobia ornatissimi per patien- za	303
Giosèfo per la pudicitia quanto soffer- se	261
Giouane Romano per conseruare la pu- dicitia si guastò la faccia	261
Giouani quanto piu apprendono, tanto piu desiderano d'imparare	419
Giuditio d'arme è differente da' giudi- tij ordinarij	203
Giuditio ciuile quanto discorda da quel dell'armi	203
Giuditio falso delle armi	237
Giuocatore è auaro	268
Giuochi permessi all'urbanità	410
Giuoco, che è lodato	398
Giustitia detta equità	422
Giustitia e sua diffinitione	419
che cosa è	420
perfetta quale è	420
si deue honorare	439
se è piu eccellente dell'altre uirtù	429
indirizza al bene	430
particolare in due parti	423
distributua	423

TAVOLA DELLE COSE

Giustitia legitima	421	a carte	390
commutativa	423	Honorare è opera uirtuosa	188
si diuide in due parti	420	Honorar'altrui è far beneficio	319
totale	421	Honore indiscreto dato a studenti Frà	
di Furio Camillo	439	cesi	23
Se è posta fra due estremi	428	Honore da' buoni & tristi uiene usur-	
commutativa, e sua proportion	435	pato	183
distributiva se si fa con qualche com-		Honore è bene dell'istessa uirtù	186
paratione	436	Honore fratello della uirtù	187
è propria uirtù de' Principi	415	Honore non è della persona riuertita,	
è uirtù suprema	415	ma di chi riuertisce	188
Giusto ciuile, e sua diffinitione	445	Honore se deue spinger l'huomo al du-	
Giusto ciuile diuiso	447	ello	189
Giusto ciuile naturale	447	Honore di uffici & dignità è momen-	
Giusto ciuile legittimo	447	taneo	189
Giusto esser giusto peccando, come si		Honore è honorato dal suo possessore	
intende	185	a carte	189
Giusto herile, e sua diffinitione	446	Honore d'ogni sorte si conserua con le	
Giusto seruile, paterno, filiale, economi-		opere uirtuose	194
co, regio, ottimate, &c.	446	Honore d'ogni sorte come si conserua	
Giusto di piu sorte	445	a carte	195
Gli amici si sforzino l'un l'altro in esser		Honore di gentil'huomo non s'acqui-	
utile	483	sta con inganni	25
Gouerno de' Signori in che cōsiste	414	Honore & dishonore onde proceden-	
Grandezza d'animo è ancora sopporta-		te	212
re di esser uinto	235	Honore è di tutti i beni esteriori il som-	
Grandi, e marauigliose sono l'attioni		mo bene	309
del Magnanimo	308	Honore è deuoto alla uirtù	310
Gratia di Dio per Christo è il fine della		Honore piu proprio, è uero soggetto	
Filosofia Euangelica	79	della Modestia	318
Gratitudine come ci è mostrata da' poe-		Honori sono di tre sorti, & quale sia il	
ti	484	primo honore stabile, & fermo	187
Guerre di nostra età si fanno con ingan-		Honori, e riuertenza premi di uirtù	82
ni, & stratageme	150	Humiliarli all'offeso è atto lodeuole	
Gusto e tatto sentimenti piu uili de' gli		a carte	217
altri	250	Humilità, & sue lodi	303
Gusto e tatto commodi & necessari al-		Humilità, e pazienza figliuole della ma-	
la natura	25	gnanimità	303
		Huomo non potrebbe per se solo ben	
		uiuere	226
		Huomo ha per proprio il desiare la lo-	
		da	26
		Huomo opera per elettione	52
		Huomo quando si conosce esser uirtuo-	
		so	65
		Huomo forte nelle sue attioni effami-	
		na bene le circospezzioni della ra-	
		gione	

H

Habito si fa da frequentati habiti	54
Heli, perche fu castigato da Dio	
a carte	342
Heredità del cielo è promessa a' man-	
tueti	338
Hermolao Barbaro per uera scienza	
commendato	21
Hipocriti, cioè simulatori di religione	

PIV ESSENTIALI.

gione	92
Huomo forte perche si deue arrischia- re	96
Huomo forte morendo senfe piacere d'animo	107
Huomo forte per quali cagioni s'attri- sta nella soprastante morte	108
Huomo sdegnato non si pente d'hauer operato male	127
Huomo maledico ingiuriando altrui in giuria se stesso	138
Huomo timente non metta il suo ho- nore in proua delle arme	155
Huomo da bene quale è	183
Huomo uirtuoso porta seco il suo ho- nore, & non gli puo esser tolto	186
Huomo sottomittendosi ad altri, per po- tere esser'offeso è uile & infame	211
Huomo come si uitupera da se stesso a carte	212
Huomo quando sia tenuto di operare temperatamente	258
Huomo a che è nato	263
Huomo inuecchiando nell'auaritia, nō piu se ne libera	273
Huomo rozzo, e rustico	403
Huomo felice di quali amici ha biso- gno	507
Huomo in due modi eccede nell'affabi- lità	374
Huomo giusto quando, e doue operi a carte	439
Huomo ueridico, e uerace è d'ogni lo- da degno	389
Huomo se puo far'uffitio giusto senza attione di giustitia	452
Huomo in degnita posto dimostra age- uolmente la natura, & costumi suoi a carte	321
Huomo se puo esser'ingiuriato di sua uolontà	456
Huomo per la licenza falsi peggiora a carte	342
Huomo ha sempre bisogno de gli ami- ci uirtuosi	482
Huomo sol manca dell'operatione, che deue fare	315

Huomo, nulla fa piu simile a' beati spi- riti, che la uirtù	502
Huomini iracondi sono di due qualità a carte	330
Huomini rei riguardano la uirtù, & la ammirano	82
Huomini, che per saluar la patria, uol- sero morire	110
Huomini non si dicono temperati per l'udire, l'odorare, ne il uedere	254
Huomini, che peccano per auaritia	267

I

I Ddio & la Republica Christiana è di tutti il maggior bene	109
Iddio si fa thesoriero dell'huomo libe- rale	275
Iddio è somma uerità	393
Iddio non uole la morte del peccato- re	431
Il buon nome deue esser piu pregiato che la uita	171
Il giuoco schiua il falso adulatore	279
Il maggior male maggiormente schiua a carte	77
Il ridere abbonda nella bocca de gli stolti	380
Il signor del campo douerebbe proue- der d'arme eguali per i combattenti a carte	204
Il uer'honore è a i lati non piegarfi	111
Impazzir con ragione, come si fa nel duello	203
Imprudentermente opera chi si rimette alla discretione del suo auuersario	230
Impudico eccede nelle cose pertinenti all'uso uenereo	251
In arroganza si pecca in tre modi	388
In che si concordano le tre spetie d'ami- citia	479
In che tempo & luogo il modesto deue adoperare la modestia	320
In che luogo e tempo il mansueto de- ue operare	337
In che consistono le tre spetie d'amici- tia, e come si conseruino	480
In che	

TAVOLA DELLE COSE

In che luogo s'ha bisogno de gli amici a carte	482	peranza	231
Indouini arroganti bugiardi per guada- gno	387	Insidiare è macamento di fortezza	198
Indulgenza minor male dell'iracondia a carte	337	Insidie quando si possono usare da hu- mo priuato	151
Indulgenza è uitio contra la clemenza, come	334	Insolite arme mostrano uiscà d'animo in chi le dà	208
Infamare altrui à torto carica l'infaman- re	221	Integrità d'animo & di corpo è l'ogget- to della uirginità	249
Infame è il fin del furto, & di rapina	279	Intelletto si diffinisce	48
Infamia, & timor d'essa non sono ueri oggetti della uera fortezza	104	Intelletto, uolontà, & appetito sensua- le	48
Ingiuria, e sua diffinitione	448	Intelletto principio recettiuo delle uir- tù intellettuali	49
Ingiuria di parole non si deue rimetter con fatti. 140. secondo alcuni, spegne l'ingiuria. 142. di parole non lieua l'al- trui ingiuria. 143. e carico d'honore son cose diuerse. 145. de' fatti non lieua un'altra ingiuria. 145. di parole è maggior, che quella de' fatti	175	Intemperante sempre è afflitto da un tristo desio	258
Ingiuria, & male industrie non sono uantiaggi, ma tradimenti	207	Intemperanza quale è	250
Ingiuriato, se è detto mal'huomo	438	Intemperanza, & insensataggine, sono contrarie alla temperanza	255
Ingiurie s'annullano con la disdetta, col' perdonare, e con proue contrarie a carte	146	Intemperanza piu si deue fuggire, che l'insensataggine	256
Ingiustitia, e sua diffinitione	421	Intemperanti ne' piaceri comuni, & nel le delectationi particolari	257
Ingiustitia è proprio un'acquisto della morte	417	Intemperanza impedisce gli studij uir- tuosi, & priua i ueri studiosi de' frutti honorati	259
Ingiusticia che cosa è	438	Intemperato per l'assenza del piacere si attrista	257
Ingiustitia illegittima	422	Intentione buona, fondamento delle opere buone	420
Ingiusto, è operatione dell'ingiustitia a carte	447	Interlocutori nella presente opera	5
Ingiusto è diuiso nelle parti	448	Introduzione di Giacobbo Fabro nell' Ethica	4
Ingiusto, perche detto	437	Introduktioni del Fabro quanto uagli- no	24
Ingratitudine odiata dalla giustitia di CHRISTO	484	Intorno a' quali oggetti la magnanimi- tà opera	308
Inhumanità d'un padrone che horren- do caso partori	494	I quattro buoni effetti dell'animo, co' quali resistiamo all'appetito sensuale, ci aiutano ad acquistare le uirtù	37
Iniqui per la loro maluagità hanno in odio la uita	504	Ira quando utile	341
In quali cose conuengono queste due filosofie	85	Ira, & sua diffinitione	331
Insegnare a gli ignoranti opera di affa- bilità	381	Ira data all'huomo per cagione di bene a carte	332
Insensataggine uitio contrario alla tem- peranza	231	Iracondi di due specie	335
		Iracondi quali siano	330
		Iracondia, e priuation d'ira contrarie al- la mansuetudine	335

Italia potrebbe dare i semi delle belle
lettere 21
Italiani primi trassero dalle tenebre la
lingua Latina 17
Italiani Illustri per sangue cercano di
piu nobilitarsi per uirtù 20
Italiani perche potrebbero perdere la
buona creanza 22
Italiani dourebbono imitare i Romani
nel duellare 231
I uoti d'ira contrari alla mansuetudine
carte 331
Ius, ouero giusto, o attione di giustitia,
che cosa è 448

L

L Adro nimico alla uita ciuile 279
La lorda intemperanza fuggi, e
schiua 263
Lasciarsi uccidere in steccato per non
rendersi, è operairragioneuole 233
Laude di male ci uiene 26
La uirtù opera intorno alle cose diffi-
cili 335
Legge se deue mai correggerfi 456
Legge, è filosofia oppressero la lingua
Latina 16
Legge del ralone è stata annullata 213
Leggi di uendetta nimiche alla genera-
tione humana 213
Leggi diuine, e di natura anteposte alle
leggi humane 440
Lettere Latine, perche stettero un tem-
po oppresse 15
Le tue attioni al mezzo sempre indiriz-
za 74
Liberale nõ è chi stima piu i beni ester-
ni, che le opere uirtuose 274
Liberale non puo arricchire 274
Liberale s'affomiglia alla diuina bon-
tà 270
Liberalità si fa con piacere dell'operan-
te 272
Liberalità ha sette ufficij 275
Liberalità quale esser deue nel dare, e
nel riceuere 266
Libertà della uolontà è il piu eccellen-
te dono dell'huomo 56

Libidinoso troppo si cōpiace dell'atto
uenereo 251
Libreria del Duca d'Vrbino copiosa &
degnà 20
Locatione 424
Lode non causata da uirtù è un biasmo
carte 188
Lode uera nasce dalle operationi uir-
tuose 192
Lode nasce da opere uirtuose, ma non
deue cōdurre l'huomo in steccato 194
L'esser uinto in duello non arguisce piu
uerità, ne piu falsità della causa, per la-
quale si è combattuto 134
Longobardi ridussero il duello a diciot-
to cagioni 132
usauano souente il duello 204
prouidero delle arme p i duellati 208
Lorenzo Bartolini commendato 11
Lorenzo de' Medici padre della patria,
& Mecenate de' letterati 71
Lorenzo de' Medici ragioneuolmente
magnifico 292
Lucio Dentato uinse otto uolte in duel-
lo 118

M

Macchiasi la loda col proprio fiato 382
Maggior frutto cauano i Principi
da gl'huomini da bene, e da' gentil'huo-
mini uirtuosi, che da i tesori 220
Magistrati gouernino con amore 493
Magistrato dimostra l'huomo 189
Magnanimità è un certo bellissimo or-
namento di tutte le uirtù 308
rende piu lucenti l'altre uirtù 308
fa operar cose grandi, e marauigliose
carte 07
& sua diffinitione 302
intorno a qual'oggetto piu opera 309
& giustitia richieggono sincera remis-
sione dell'offesa 211
è il fondamento di perdonare 217
e giustitia si esercita nel pdonare 218
non ricerca auantaggio alcuno 219
Magnanimo nõ s'insuperbisce, ne s'au-
lisce 302
Magnanimo si descrive 305

TAVOLA DELLE COSE

Magnanimò in ambe le fortune stà sem pre incorrotto 313	farà sempre il medesimo 311	qual'ambitione fuggi- rà 315	non s'arricordi dell'ingiurie fattegli 312	non manca d'alcuna uir- tù morale 310	a che fine opera 308	per il maggior male smisuratamente non s'attrista 311	Magnificentia repugna alla liberalità 282	in quanti oggetti deue eserci- tarsi 285	Magnifico è come il uirtuoso, che ope- ra a buon fine 287	Male mascherato in apparenza di bene, inganna l'huomo 35	Male humano è quello, che l'huomo na- turalmente ha in odio 41	Mali, che procedono dall'Igiustitia 417	Mangiar troppo è familiare a' Francesi carte 251	Mangiatore quale è 250	Manlio Torquato fece morire il pro- prio figliuolo 334	Manfueto s'adira per cose ragioneuoli carte 332	Manfueto, e sue qualità 336	Manfueto perche più facilmente s'in- china al perdonare 337	Manfuetudine intorno a che cose operi 329	e sua diffinitione 329	di Pericle Ateniese 338	d'Euclide Megarese 338	di Dio 332	di Pirro Re de gli Epiroti 337	moderatrice della grande ira 335	è uirtù propria de' gentil'huomini 339	d'Agefilao Re de gli Spartani 333	intorno a che piu opera 335	è piu contraria all'iracondia 335	Marchese di corte maggiore, di ottime lettere ornato 20	Marito, e moglie a che sono simili 452	Marito capo della moglie 452	Martino essemplio di liberale christiano carte 277	Mediocrità che cosa è 56.	con quanta difficoltà s'osserua 64	nell'astinentia è usare il cibo con ho- nestà 247	Mediocrità come è determinata dalla ragione 264	Mediocrità ne' piaceri come s'osserui carte 369	Meditatione de gl'humili inalza l'huo- mo alle cose celestiali 307	Mentecatto è priuo di ragione 98	Mentire è dire il falso studiosamente non per errore 141	Mentita sopra mentita nō uale, & quan- do ha forza di aggrauare 141	lieua l'ingiuria di parole 144	non si puo riuocare 227	come si deue correggere 227	Meschinità onde procede 285	Metterli al rischio della morte per sua particular uendetta, è atto da temera- rio, non da uirtuoso 173	Mezi, che incitano alla lussuria 248	Mezo ottimo per hauer pace, è mo- strarli pentito del suo fallo 231	Miglior tesoro non puo hauere il Pren- cipe, che copia de' ualorosi gentil'huo- mini 229	Mira, che l'huomo nasce alla uirtude carte 263	Misura il riceuuto, e rendi con l'istessa misura 484	Moderamento della ragione consiste in quattro rispetti 152	Moderarsi ne' dispiaceri non è di minor lode, che reggersi ne' diletti 247	Modestia di Solone 321	degli antichi Romani 321	di Monsig. Fabbro 321	di Gottifredo Boglione 320	in che è differente dalla Magnanimità 316	opera piu uolontieri intorno all'ho- nore 318	Modesto non ricusa le degnità 323	è sempre moderato 319	perche de- ue accettar gli ufficij 322	Modo tenuto dal Signor Giulio nel tra- durre quest'opera 4	Molti lodati perche s'uccisero 233	Mondo nostro è mondo mezzano 433	Morale filosofia Aristotelica è una pre- paratione alla filosofia Euangelica 84	Morale
--	--------------------------------	---------------------------------	---	--	----------------------	--	--	---	--	---	---	---	---	------------------------	---	--	-----------------------------	--	--	------------------------	----------------------------	------------------------	------------	-----------------------------------	----------------------------------	--	-----------------------------------	-----------------------------	-----------------------------------	--	--	------------------------------	---	---------------------------	------------------------------------	--	--	--	---	----------------------------------	---	--	--------------------------------	-------------------------	-----------------------------	-----------------------------	---	--------------------------------------	--	--	---	---	---	---	------------------------	-----------------------------	-----------------------	----------------------------	--	--	-----------------------------------	-----------------------	---	---	------------------------------------	----------------------------------	--	--------

Morale filosofia non ci insegna, che ci guastiamo i membri	261
Morali uirtu communi a huomini & a donne	243
Mormorare di altri è uitio	380
Morte honorata è quella, che uolontieri, & intrepidamente si sopporta	91
Morte honorata è meglio, che la disdetta	220
Morte in quali casi si deue sopportare	233
Mostra timore chi elegge arme inusitate, & facilmente si possono rifiutare	205
Motteggiare di Scipione Nafica, gli fu di danno	412
Motto arguto d'un cameriere	315
Mutamento de' costumi, & di religione uietta l'uccider se stesso	234

N

Natura dell'huomo modesto	319
Natura non creò mai bugie, ne cosa falsa, & adultera	164
Natural diletto Venereo con ragione non macchia la castità	249
Naturali inclinationi non sono le medesime ne gli huomini, come non sono uguali le dispositioni o le indispositioni del corpo	53
Necessità estrema, che fu nel castello di Milano	437
Negotij diuifi	423
Nell'attione del duello l'huomo per giusto che sia nel resto, è ingiusto & iniquo	135
Nelle paci non si cerchi il danno, o'l dishonore del pentito	225
Nell'anima immortale è scolpita la uera sembianza della forma d'Iddio	307
Nell'affabilità come si manchi	371
Nell'attione tua rimira il fine	76
Nell'affabilità s'eccede in due modi	370
Nell'huomo ueridico la lingua alla mente coti sponde	385
Nel molto ragionare non manca peccato	380

Nel uirtuoso tutte le potentie dell'animo suo sono ubidiēti alla ragione	503
Nel uitio dell'inclemenza si pecca in due modi	334
Niuno si deue lodare, ne biasimare	395
Nomi dell'auaro	267
Non merta biasmo chi non nuoce altrui	289
Non si deue praticare con gli huomini maluagi	508
Non tutti esser degni delle somme dignità	319
Non dobbiamo amar Dio per fine dell'util nostro	441
Non si fa ingiuria a chi uuele essere ingiuriato	449
Nuocere non spontaneamente	450
Nuocere spontaneamente	450
Nuocerē si puo in tre modi	450
Nuocere per ignoranza	450

O

Offendere con superchieria mostra uiltà d'animo	150
Offendere altrui con scorta è specie d'insidie & di superchieria	199
Offenditore deue rimettersi a discretione dell'offeso per pacificarsi	209
Offesa de' fatti è o con fraude, o lenza auantaggio	150
Offesa, che cosa sia	177
Offesa o di parole o di fatti	126
Oggetti del giusto ciuile padronali, &c. carte	451
Oggetti due della Magnanimità	302
Oggetti due della uerità	389
Oggetti dell'honesta recreatione quali siano	405
Oggetti ueri della uirtù, quali siano	405
Oggetti due della mansuetudine	335
Oggetti della giustitia legittima	419
Oggetti della Magnanimità	308
Oggetti della giustitia comutatiua	432
Oggetti della giustitia distributiua	430
Oggetti due dell'affabilità	375
Oggetto della Comitā qual'è piu proprio	406

TAVOLA DELLE COSE

Oggetto dell'amicitia	473
Oggetto dell'equità	422
Oggetto proprio dell'affabilità	347
Ogni buona istituzione col tempo si guasta	17
Ogni regola, da cui nasce effetto contrario alla sua intentione, è falsa	196
Ogni cosa permutabile si misura col da nato	435
Ogni huomo è bugiardo	384
Ogni uizio è uolontario	428
Ogni dissimulatione si deue fuggire, e quale maggiormente	390
Onde siano deriuati i concetti rozamente espressi	16
Oppenione erronea nella fede	81
Operare è piu nobile oggetto di uirtù, che il patire	269
Operare uirtuosamente è meglio, che non commetter uiti	270
Operatione della concordia di maggior importanza	505
Operatione della uolontà deliberata è Electione	55
Operationi fatte della uirtù si fanno uolontieri	67
Operationi diuise in due	464
Operationi intrinseche dell'amicitia uirtuosa tre	505
Opere buone sono reti della fede	78
buone, fiutti della fede 80 buone in caminano l'huomo alle uirtù	325
pie si deuono fare con gran segretezza 324 giuste quando, e doue farsi	457
che da uirtù procedono, sono spontanee	453
Opra saputamente, & uolontieri	76
Orlando Palauicino, & sua magnificencia	81
Orlando Palauicino con scienza illustre	20
Ostinarsi nelle male opere non è uffizio di gentil'huomo	167
Ostinatione, e deliberatione irragionevole all'animo nostro	125
Ostinatione di chi non s'arrende in steccato, da che procede	235

P	
Pacificar' i duellati è grã difficultà	209
Pacificarsi opera prudere, e giustizio	
Paci non ricercano lunghe dicerie	15
Padre se deue abbandonare il figliuolo	
carte	490
Padrini sono piu tosto padrigni	240
Parere intorno alle disdette	220
Parigini studenti piu per l'utile che per amor di uirtù attendono alle scienze	19
Parlare troppo è uizio	380
Parole ingeniose in presenza o in assenza	138
Parole s'imprimono nell'anima & affiggono	176
Parole ingiuriose come offendono l'anima	178
Parole nascono da gli affetti dell'animo	
carte	215
Parole causate da pietoso affetto, rendono pietoso chi le ode	216
Parole che mostrano pentimento & humiliatione	224
Parole necessarie al pacificarsi	228
Parole nostre, & opere siano concorde uoli	393
Patienza di CHRISTO	314
Patire ingiuria	449
Pausania non essendo dal Re Filippo uedicato d'una riceuuta ingiuria, l'uccise	
carte	131
Peccato occulto quant'al mondo è come se non fusse	221
Pegno	424
Pentimento, correctione, & humiliatione, tre parti della satisfattione	225
Perdonare è attione di uirtù	210
Perdonare è attione fatta con honore di chi perdona	217
Per mezzo della uirtù si peruiene a gli alti honori	318
Per tre cagioni finali l'huomo può risentirsi	128
Per l'attioni poste nella mediocrità, & moderate dalla ragione, s'acquista la uirtù	66
Per	

Per la patria morire è bell'honore 111
 Pericle usò cortesia ad uno, che l'ingiu-
 riaua 148
 Persuasione della superbia 303
 Perturbationi dell'iniquo 505
 Piaceri nascono dalla presenza dell'og-
 getto 255
 Piaceri souerchi corrompono il giudi-
 cio 68
 Piaceri, & dispiaceri del gusto, e del tat-
 to sono la materia del tatto, e del gu-
 sto 246
 Piaceri dell'anima non son l'oggetto
 della temperanza 254
 Pico della Mirandola per dottrina chia-
 ro 20
 Pigliar recreatione è alle uolte necessa-
 rio 401
 Pigritia di Domitiano 315
 Più cōuiene a gentil'huomo l'esser prò-
 to a pacificarli, che a tener odio 229
 Più honorato uffitio è il far beneficio al
 trui, che il riceuerlo 319
 Pochi sono gli amici ueramente uir-
 tuosi 479
 Porri a discretione del suo nimico, dà
 segno di pentimento 232
 Potenza popolare 472
 Potenze naturali sono i ueri accidenti
 dell'anima 53
 Poveri possono esser liberali, ma non
 magnifici 287
 Poveri soli in Francia studiano 19
 Pouertà, malattie, & altre auersità te-
 mer si deuono, quando uengono per
 colpa nostra 105
 Preceda all'attion tua buon cōfiglio 74
 Precetti p offeruatione di fortezza 109
 Precetti per offeruare la téperanza 259
 Precetti son regole del uiuer uirtuoso
 & carie 34
 Precetti sopra la uirtù morale 71
 Precetti morali sono in tutto confor-
 mi alle sacre lettere 444
 Primo precetto. Studia di hauere ogni
 perfettione 71
 2. Il bene di natura farai maggiore 72

3. Vedi che frale & uaria è la fortuna
 4. Serua di natura le doti buone
 5. Con le cose util s'acquistan le mi-
 gliori
 6. Lodeuol cosa non è l'offendere al-
 trui 72
 7. Ama la monda diletatione 73
 8. Lasciando'l uitio nō ti prēda duolo
 9. Più d'altro ben quel dell'honore ap-
 prezza
 10. Odia mortalmente il uero uitio
 11. Ama & abbraccia la bella uirtute
 12. Senza gli ufficij suoi uirtù non lu-
 ce 74
 13. Vedi che nato sei alla uirtute
 14. Tenga in te la ragione il primo seg-
 gio
 15. Il senso alla ragiō sempre s'inchini
 Precetti 9. della giustitia legittima 439
 & 445
 Precetti 4. dell'equità 457 & 458
 Precetti 8. dell'amicitia uirtuosa 509
 & 510
 Precetti 4. dell'amicitia utile, & diler-
 teuole 483 & 485
 Precetto sopra i uitij, che nascono dal-
 l'auaritia 279
 Precetti 6. di magnificenza 289 & 296
 Precetti 11. dell'amicitia Regia, &c. 492
 & 496
 Precetti 6. della magnanimità 313 & 314
 Precetti 13. dell'affabilità 378 & 382
 Precetti 9. dell'urbanità 409 & 412
 Precetti 9. della māsuetudine 338 & 342
 Precetti 6. della modestia 320 & 324
 Precetti 9. della uerità 393 & 395
 Precipi Italiani per scienza Illustri 20
 della naturale filosofia non hanno bifo-
 gno di esser prouati, & prouano le al-
 tre cose nelle scientie 34 & 35
 come ueramente si nomano 35
 che per l'honor di Dio arricchirono la
 uita 111 deono uendicare le particolar
 ingiurie de' soggetti 131 non deo-
 no concedere il duello per uendetta
 particolare 131 buoni conseruino i
 lor soggetti 132

TAVOLA DELE COSE

Prencipi douerebbono conseruare i uirtuosi, come conseruano i tesori	239
douerebbono porre strette leggi al duello	240
in un certo modo rappresentano Iddio	393
Presenza dell'amico doue è diletteuole	509
Prestanza, che cosa è	424
Primo ingiuriante sia il primo a parlare	228
Principij effectiui delle attioni humane quanti & quali sono, & che sono causa di quelli	51 & 52
Principij delle scienze si presuppono, non si prouano	252
Procurare di esser tenuto brauo è ingiustitia	218
Prodigalità facilmente dall'huomo si toglie	273
Prologo quale sia	266
Prodigo dà oue non deue	267
Proprietà 4. dell'affabilità	372
Proprietà dell'huomo mansueto, sono quasi diuine	333
Proprietà 4. della uirtù	57
Proprietà 6. dell'huomo magnifico	283 & 284
Proprietà delli tre uffitij dell'amicitia uirtuosa	501
propio del duello quale sia	205
proportione, che cosa è	425
Proua d'anni sostenta costi il falso come il uero	155
Prouare è uffitio del prouocatore, & attore	155
Prouocatione generale & particolare, quali siano	118
Prudentia maggiore si usi, doue il bisogno è piu grande	158
Prudenza, uera maestra delle circospectioni della ragione	407
P. Rubrio, e G. Ennia per lo matrimonio felici	460
Pudicitia & suoi oggetti	248
Pugnalarla non si deue dar per un schiaffo	172
Pura uirginità siati compagna	262

Puillanimi a che sono affomigliati	305
Puillanimità è uitio piu contrario alla magnanimità	310
Puillanimità è uitio piu peggiore	310
Puillanimità, & sua descrittione	304

Q

Qual cosa è piu difficile all'huo	309
Quai beni il magnanimo brama	306
Qual de' due uitij è piu all'affabilità contrario	375
Qual è piu peggiore	376
Quale di due estremi è piu contrario alla liberalità	271
Quale è piu uero obietto della liberalità il donare o il riceuere	269
Qual è piu diletteuol cosa al magnanimo	311
Qual è piu proprio oggetto della uerità carte	389
Qual'occhio tuo la buona guida offerua	75
Quali, e quati sono i soggetti della modestia	317
Qualità 4. che escono dalla magnanimità	305 & 308
Qualità due uirtuose, che nascono dalla magnanimità	308
Qualità del uirtuosamente faceto	408
Qualità due della giustitia	420
Qualità, che si ricercano all'huomo giusto	455
Qualità quattro dell'huomo mansueto carte	331 & 332
Qualità dell'affabile	377
Qualità del colleggio di Mont'Acuto & del Cardinale	23
Qualità del magnanimo	311
Qual peste horreda fuggi l'auaritia	278
Qual piu fuggir si deue l'auaritia o la prodigalità	271
Qual uitio è piu contrario alla magnanimità	310
Quando, e doue il magnanimo deue operare	312

Quando

Quando si ha bisogno de gli amici	481
Quant'il bene è piu commune , tant'è migliore, e piu degno	430
Quanti siano gli ufficij della liberalità carte	269
Quanto puoi fuggi il uitioso eccello	74
Quanto piu liberamente si perdona, tanto piu si conosce la uera uirtù dell'huomo	216
Quali & quanti sono gli oggetti della liberalità	269
Quattro qualità , che escono dalla magnanimità	305
Quello, che fa la uera humiltà	306
Quel uitio , a cui l'huomo per natura è inclinato, è peggiore	336
Querela falsa si puo uincere in duello	134
Querele particolari si possono ridurre a cinque specie di duello	121

R

Raab, perche fu lodata	391
Ragione gouerna ogni nostra attione	59
Ragioni tre domina sempre all'huomo uirtuoso	126
Ragione del duello, è ammazzarsi senza ragione	203
Ragione nell'huomo è il timone della naua	216
Ragione è una proportiona	425
Re deue amare i suoi uasalli	493
Regno, & il suo cōtrario è tirannia	471
Regola de gli errori nel duello	172
Regole della prudenza humana quali siano	57
Regole del duello di quanti mali sono cagione	230
Regole per sapere usare il cibo	260
Regole cinque dell'usare de gli amici carte	508
Remissione de gli errori è l'affetto della filosofia Euangelica	82
Reo non douerebbe hauere l'elettione delle arme	202
Republica de gli Ottimati	472

Republica regia a ch'è rassomigliata	471
Republiche cattive di tre specie	471
Ricchezze perche sono donate	267
Riceuere è opera, che non fa utile ad altri	270
Ricompensa come si deue fare tra gli amici	482
Ricrearsi è alle uolte necessario	409
Rimetterli nell'altrui discretione non è partito giusto	210
Rimetterli a discretione dell'offeso, non è conuenevole	215
Risalatorie, e simili cortesie si conuencono ad huomo ben creato	197
Riso inetto biasimeuole	412
Riso biasimeuole	380
Riueranza de' discepoli al maestro	459
Riueranza de' Sciti uerso i genitori loro	459
Romana Republica nel principio quale fu	472
Rouina di Roma	473
Ruffiano è auaro	268

S

Salutar altrui è opera uirtuosa	379
Sapogna chiuse cēt'occhi ad Argo	69
Sapienti della Grecia	387
Schiaffo arguisce la falsità dell'attore	173
Scrittori di Mathematica	24
Se delle cose che si commutano, u'è una misura commune	436
Se è ageuole conoscere le cose giuste dall'ingiuste	455
Se il fare ingiuria è mai cosa giusta	456
Se è facile essere giusto o ingiusto	455
Se il Principe castigasse i superbi duellanti, le cose anderebbono meglio	232
Se'l magnanimo deue querelarsi dell'ingiurie	312
Se lo schiaffo leua la mentita, & la pugnata lo schiaffo	169
Se l'huomo deue disdirsi delle parole dette con uerità	226
Semi di uirtù, sono le buone inclinazioni	53
Se nella lunga assenza si puo conferuare l'amicitia	463

TAVOLA DELLE COSE

Sentenza de gli Stoici circa l'ira	332	grauano i ualorosi	147
Sentenze quanto sono utili a' studiosi		Sopportare le disgratie senza colpa è	
carte	34	attione di magnanimità	233
Se quel, che si pate con saputa, è uolontario	453	Sospetto grande di Dionisio Siracusan	488
Se chi opera ignorantemente, è degno di perdono	454	Spagna copiosa di buffoni	407
Se si puo sforzare altri a patire ingiuria	456	Spendi la uita per l'honor diuino	110
Se si deue mai dir bugia	39	Spetie tre d'amicitia	468
Se si possono hauere molti amici nell'amicitia utile, &c.	478	Spetie opposte all'intemperato	250
Se si puo hauer amici d'ogni spetie	474	Spetie 3. dell'arrogante bugiardo	386
Se tra gli amici puo nacer querela	480	& 387	
Sette ufficij della liberalità sono le sette opere della misericordia	276	Spetie sette de' contratti nascosti	424
Sia ne' tuoi gesti, e nel parlar pudico	260	Spetie sette de' contratti uiolenti	424
Signore di Carpi per lettere famoso	20	Spetie 3. dell'amicitia ciuile	486
Silla sopportando un'ingiuria, si fece piu glorioso	148	Spetie due della comparatione di proportion	426
Simulatione d'un giudeo, & sua puniti	394	Studio di morale filosofia necessario	2
Simulatione è propria dello arrogante		Studiosi hanno gran bisogno di temperanza	259
carte	390		
Simulatione quando uirtuosa	388		
Si noma appetito brutto o bestiale	49		
Sobrietà & sue circospezzioni	248		
Socrate di uirtuosa simulatione lodato	388		
carte	388		
Socrate di pazienza lodato	313		
Sodisfattione di uendetta è dissimile dalla sodisfattione per la pace	213		
Sodisfattione di pace qual'esser deue	214		
carte	214		
Soggetto della morale filosofia d'Aristotele	78		
Soggetto della filosofia Euangelica di Christo	78		
Soggetto proprio della magnificenza	285		
Sommo bene dell'huomo è l'esser felice	36		
Superbi puniti da Dio	304		
Superbia, e pusillanimità, auersari della magnanimità	303		
Superbia, & inhumanità, uitij abominuoli	209		
Superchiarie sono usate da timidi, & nō			

T

Tanto deu'esser il premio quanto il merito	434
Temere auiene anco all'huomo forte	
carte	158
Temere Dio	440
Tempera i piaceri, & i dispiaceri	49
Temperamento d'animo del magnanimo	302
Temperanza ha cinque parti & altri tanti oggetti	247
Temperanza è monda pura & candida	
carte	247
Temperanza che uirtù sia	244
Temperanza intorno a' quali oggetti operi	253
Temperanza si deue acquistare, mortificando i suoi desideri	261
Temperanza si opera circa l' uedere, l'odorare, & l'udire	254
Temperanza opera piu intorno a' piaceri, che a' dispiaceri	235
Temperanza meglio si conuiene a donne	243
Tépio della gratitudine in Athene	484
Tempo piu commodo d'acquistare la uirtù qual sia	69
Terza spetie di Republica	472

Timidezza è piu contraria alla fortezza, che l'audacia 106
 Timidità d'infamia, che cosa sia, & d'on
 de nasca, & che auiene inanti o dopò il
 fatto 137
 Timido è chi per uiltà manca del ragio
 neuole ufficio suo 98
 Timore & cōfidenza che cosa siano 99
 Timore & cōfidenza sono oggetti del
 la fortezza, per i quali l'huomo ope
 ra 101
 Timore per quali cagioni sia piu pro
 prio oggetto della uirtù 102
 Timore d'infamia quando nasce nell'at
 tore & nel reo, & quale è dopò'l fatto
 162 & 163
 Tirannide 471
 Tiranni sono permessi per i peccati de'
 popoli 417
 Tito Manlio perche fu detto Torqua
 to 118
 Tobia liberale à sapelire i morti 277
 Topo comperato per 200 giulij 437
 Tra padrone e seruo, deue esser amor
 reciproco 493
 Tre potenze dell'animo sono tre prin
 cipij recettini delle uirtù 49
 Tre cose al fare, & al patire ingiuria si
 esprimono 448
 Tutte le uirtù possono stare in un mede
 simo soggetto 288

V

VAnità d'alcuni alle souerchie spese
 carte 291
 Vano ordine de' Cieli porta a noi uari
 costumi 15
 Vantaggi non son giusti, quando proce
 dono da uitio 207
 Vantaggi, che s'hanno dalla natura 207
 Vantaggio del reo in che consiste 201
 Vassalli deono amare il Re loro 493
 Vccider se stesso è atto di animo uile, e
 timido 107
 Vccidersi a' tempi de' Romani s'attri
 buua a uirtù 134
 Vecchi uolentieri narrano cose buone
 da loro fatte, o uedute 20

Vecchiaia si diletta di ragionare 241
 Vedi bene qual cosa tu fai 76
 Vedi, che si conuiene al tuo decoro 77
 Vedi, quando, oue, & come oprar si de
 ue 77
 Vendicarsi è biasmato 339
 Vendetta perche si brami 339
 Vendita, e compra 424
 Vergine Maria lucentissima per humi
 lità 303
 Veridico, se deue dir sempre il uero 392
 Veridico quando e doue si conuiene ef
 fere 392
 Verità è uirtù propria d'huomo da bene
 & non dà infamia ad alcuno 221
 Verità si puo dimostrare co' fatti 385
 Verità a qual uitio è piu nemica 389
 Verità, e sua diffinitione 385
 Verità uirtù nobilissima, & realissima
 carte 392
 Vero honore in che è posto 237
 Vffitij due del gouernare giustamente
 carte 415
 Vffitij cōuenienti a cittadini priuati 457
 Vffitij 4. della giustitia legittima 421
 Vffitij tre di amicitia uirtuosa 499
 Vffitij del padrone uerso i serui 458
 Vffitij cinque de' serui 458
 Vffitij conuenienti a' padri 458
 Vffitij de' buoni figliuoli 459
 Vffitij del marito uerso la moglie, e per
 contrario 460
 Vffitij di giustitia da tre sorti d'huomi
 ni si possono fare 420
 Vffitij de' superiori uerso gl'inferiori, &
 all'incontro 497
 Vffitij giusti, quali 420
 Vffitij imperfetti si fanno cō difficoltà 46
 Vffitij di uirtù quali, e quanti siano 46
 Vffitij imperfetti sono compresi sotto i
 perfetti 47
 Vffitij uirtuosi non si fanno ignorante
 mente, ne a caso 59
 Vffitij uirtuosi, perche si bramano di far
 spesso 59
 Vffitij della temperanza sono desidera
 bili 256

TAVOLA DELLE COSE

Vffitij di temperanza sono in poter no stro	257	Virtù ha due contrarij uitij	345
Vffitio d'affabile	370	Virtù non ci è data dalla natura	66
Vffitio maritale s'accosta piu al ciuile carte	452	Virtù fra due estremi opposti	39
Vffitio dell'amante	442	Virtù è habito , che reca perfettione al l'anima nostra	46
Vffitio dell'huomo giusto	420	Virtù fa l'anima perfetta per acciden- te	46
Vffitio del magnanimo	302	Virtù morale è habito acquistato per electione posto nella mediocrità	54
Vffitio di giustitia	440	Virtù morale si descrive , & ha tre cose necessarie	54
Vffitio dell'affabile	372	Virtù è perfettione della uolontà	57
Vffitio uolontario	61	Virtù morali sono uolontarie	58
Vffitio primo della uera fortezza	110	Virtù se fusse ueduta causarebbe un'a- more infiammato a noi	58
Vffitio di gentil'huomo è che nel suo parlare sia costumato	140	Virtù oltre le quattro proprietà, n'ha sei altre, non men belle	59
Vffitio o dignità non deue condurre al cuno in steccato	194	Virtù è un bene perfetto	479
Vffitio dell'offendente , che uole ueni- re alla parte con l'offeso	216	Virtù , che rende gli huomini piu simili alle cose celestiali , tant'è migliore , e piu degna	432
Vffitio di chi conosce Dio	255	Virtù opera intorno le cose piu difficili carte	309
Vffitio dell'intemperanza macchia tut- to l'huomo	250	Virtù morale è l'essenza della morale filosofia	79
Vincitore in duello si cōtenta della uit- toria senza trattar male il nemico	255	Virtù di quāta forza siano p se stesse	82
Virginità piu importa , perche ha l'og- getto piu nobile , & come si diffini- sce	249	Virtù & raffrena , & annulla ogni cattì- uo affetto	129
Virtù per lor natura sono concatenate insieme	467	Virtù piu lodata, che opera, cerca le co- se piu difficili	255
Virtù da gl'huomini maluagi è inuidia- ta, & perseguitata	438	Virtù opera cerca le difficoltà	270
Virtù opera uolontieri doue è lodata carte	318	Virtù opera uolontieri cerca'l sogget- to nelquale uiene lodata	285
Virtù, & attioni uirtuose , che da quella procede, è il uero bene dell'huomo	60	Virtù è posta nelle ragioneuoli attioni carte	400
Virtù morale non si puo acquistare per una sola buona operatione	63	Virtuosi fatti muouono gl'animi	415
Virtù ha soggetti difficili	64	Virtuoso se deue opare p suo utile	502
Virtù torna a quali affetti si trauaglia	64	Virtuoso come sopporta le psona mal- create	198
Virtù morale quali oggetti habbia , & d'intorno a quali si eserciti	65	Virtuoso deue operare per l'amico	503
Virtù nasce da operationi imperfette, & è causa di perfette	67	Visita co gli effetti i miseri & sconsolati carte	276
Virtù si corrompe , & macchia per lo so- uerchio, e per lo mancamento, & si con- serua con le moderate operationi	68	Vita dell'huomo altro non è che opera- tione	35
Virtù doue piu operi	430	Vita & honore, bilanciano di pari	153
Virtù morali sempre buone	473	Vita beata è posta nell'operationi uir- tuose	446

Vita humana è faticosa e piena di fastidi
carte 409
Viti di lussuria dalla casta filosofia ab-
horriti 251
Viti due contrarij alla clemenza 334
Viti contrarij alla magnanimità 303
Vizio è peggiore quanto piu s'allontana
dalla uirtù 106
Vizio è habito reo, che rende l'anima
imperfetta, & è la sua infermità 47
Vizio doue faccia le sue cattive opera-
zioni 254
Vizio è piu contrario alla uirtù che è da
lei piu dissimile 256
Vizio piu uolontario, piu degno di re-
prensione 256
Vizio è peggiore per lo quale piu uo-
mini piu spesso peccano 256
Vizio nel quale piu persone peccano è
peggiore 272
Vizio, la cui cagione non si puo fuggire
con difficoltà sicura 273
Vizioso non farà i tre uffitij di amicitia
per se stesso 504
Viuere uirtuosamente, è la uera, e beata
uita humana 430
Uno contrario si conosce per quella uia
che si conosce, che è conosciuto l'altro

contrario 35
Volgo con mal giuditio riuersa le cose
carte 314
Volgo giudica molte cose secondo l'op-
penione, non per la uerità 160
Volontà si diffinisce 48
Volontà principio recettiuo dell'habi-
to uirtuoso 49
Volontaria operatione quali cose ricer-
ca 61
Vrbantà a qual uizio è piu cōtraria 406
Vrbantà, e sua diffinitione 400
Vrbantà è uirtù necessaria 396
Vsanza inuechiata, benchè rea difficil-
mente si annulla di subito 15
Vso non s'acquista, se non cō preceden-
te dispositione 54
Vsuraro pecca per auaritia sola 268
Vtilità di questa introductione 12

X

X Erse premiaua gl'inuentori de' nuo-
ui piaceri ueneri 264

Z

Z Accaria, & Elisabetta per castità con-
iugale lodati 262
Zanobi Bartolini per sue uirtu grato al-
la sua repubblica, liberò Fiorenza da ef-
fer saccheggiara 9 & 10

IL FINE DELLA TAVOLA.

ERRORI DA CORREGGERSI.

Pag. 1. Verso 17. natura Italiana: leggi natione
Pag. 42 Verso 17. i formenti: leggi i tormenti
Pag. 43. Verso 9. che s'acquista l'otio: leggi
che s'acquista con l'otio
Pag. 44. Verso 29 bene d'honore si utile: leggi
ben d'honore è utile
Nella medesima Pag. Verso 29. le uirtù sono
pur ben utile: leggi le uirtù sono beni utili
Pag. 46. Verso 25. operando noi liberamente.
leggi liberalmente
Pag. 47. Verso 33. ouer leggi della uirtù: leggi
leggi della uirtù
Pag. 48. Verso 3. perseguitare: leggi seguitare
Pag. 49. e del tatto che regolano l'ira, e l'odio:
leggi del tatto, e quelle che moderano, e re-
golano il timor, la cōfidentia, l'ira, l'amor,
e l'odio.

Nella medesima Pag. questa uirtù: leggi que-
ste uirtù
Pag. 50. Verso 6. di donare: leggi di domare
Pag. 50. Ve. 13. ouer alla ragione uuole l'habito:
leggi ouer al ragione uole habito della uoluntà
51. 20. & l'habito uirtuoso: uirtuoso
13. 13. così fattalmente: così fattamente
55. 25. la conciliata uoluntà: consigliata
56. 11. diffinitione nella uirtù: della uirtù
64. 17. l'huomo operando, & trauagliando:
leggi l'huomo trauaglia operando
68. 20. da quella può: da quello
79. 31. leua la uirtù: leuata la uirtù
78. 10. da lui procedono: da cui
81. 25. nel fauore: nel feruore
96. 3. così sperando: così operando
104. 20. è detto imprudente: Impudente

145. 14. che lor par' piu hauere ragionevoli :
 leggi che loro pare hauere ragionevoli
 146. 1. tenena uile gli Hebrei : tenena a uile
 150. 4. o l'offesa di fatti uien fatta con fraude & insidie e questa ancor si puo distinguere, l'offesa aperta è non punto Insidiosa :
 leggi cosi : o l'offesa di fatti uien fatta con fraude & Insidie occulte, o l'offesa sarà aperta, e non punto Insidiosa, e questa ancor si puo distinguere o sarà fatta con superchieria, &c.
 156. 15. o per una cosa s'affatica : leggi
 o per una cosa
 157. 4. alcun talhuomo : un talhuomo
 161. 26. astenersi dal peccato : da lo stocato
 186. 10. e questi affetti : questi effetti
 186. 19. diuersi affetti buoni : diuersi effetti nell'istessa pag. a uer. 22. altri affetti : effetti
 199. 16. la querela in dispuo : in dispute
 uersi 21. adosso altri : altrui
 246. 19. & mancamento : & il mancamento
 247. 15. che si se sentono : che si sentono
 254. 32. de l'animo inteso : da l'animo
 256. 23. è piu da fugire : & è piu da fuggire
 257. 28. pretermetendo : pretermettono
 259. 21. ui deue : lui deue
 273. 11. che la Richezza : la uechiezza
 282. 7. egli haurebb : ella haurebbe
 284. 12. spende longamente : largamente
 298. 24. graui Indispositioni conoscendoui del corpo essere : graui Indispositioni del corpo conoscendoui essere
 304. 26. pigritia, e fortezza d'animo : leggi debolezza d'animo
 312. 22. solamente canta : solennemente canta
 313. 4. pensier' forma : ferma
 318. 27. difficile alla uirtu : dissimile alla
 320. 5. doue l'huomo modesto : deue
 uersi 11. ammonisce gl'huomini : leggi ammonisce de gl'huomini
 321. 21. chiaramente lo dimostra altri gouernando le uertu sue : leg. Chiaramente dimostra (tra altri gouernando) le uertu sue
 335. 13. Altri sono facili a placarsi, e riconciliarsi quelli sono colerici : leg. Altri sono facili a placarsi e riconciliarsi, altri difficilmente si riconciliano quelli sono colerici

340. 34. Hor ueniamo al quinto documento :
 leg. Hor ueniamo al quarto documento .
 390. 22. Molto piu quel : molto piu quella
 392. 32. per offeruanza di queste reali uirtu :
 leg. di questa reale uirtu
 397. 14. gl'huomini si staccano : si stancano
 406. 19. e tale esser uertuosamente faceto :
 leg. & al'essere uertuosamente faceto
 420. 9. Adoperare cose giuste : ad operare
 431. 3. e piu lodeuole ch'al distribuire : piu lodeuole ch'il distribuire
 431. 13. Ma solamente i mali : ma solamente de i mali
 431. 27. pur noi non ricusiamo : purché noi non ricusiamo
 433. 16. del premio a premio : da premio a premio
 433. 24. o sia la agguaglianza : o sia la egualanza & cosi de gl'altri
 440. 11. e commendate : commandate
 448. 31. che s'eglie : che s'egli
 449. 5. e ingiustamente dell'offendente : leg. ingiustamente dall'offendente
 458. 13. Il tuo tacere fai bello : il tuo tacere sia bello
 464. 9. il che applicando alla uertu de l'amicitia sono prima : leg. il che applicando alla uertu dell'amicitia, diremo necessariamente che le operationi esteriori di amicitia sono prima
 465. 5. Alti gridi : alti gradi
 470. 24. secondo i loro gridi : secondo i lor gradi
 486. 7. alla conuersatione dell'amico : conseruatione dell'amico
 491. 24. non mai fece cosa per cui questa machina : non mai fece cosa per la quale il Sole lo douesse illuminare cosi l'huomo non mai fece cosa per cui questa machina
 492. 11. facendo ogni cosa possibile a pensar : facendo ogni cosa che noi possiamo pensare .
 494. 9. richo maiorichino : richo magliorchino
 502. 26. Conuengono certamente : conuiene certamente
 511. 8. prontamente dei : prontamente deue
 511. 28. rugumare : ruminare
 512. 9 offerendoui ancora : offerendomi ancora

IL PRIMO



IL PRIMO LIBRO DELLE
ATTIONI MORALI,
DELL'ILLVSTRE SIGNOR CONTE
GIULIO LANDI.



ALL'ILLVSTRISSIMO ET REVERENDISS.
MONSIGNORE, IL SIGNOR GIULIO
FELTRIO DELLA ROVERE,
DVCA DI SORA ET CARDINALE D'VRBINO.



ENTRE nella città d'Ascisi,
& poscia nel uostro Ducato
di Sora, per uoler uostro, &
ordine, io fui Gouvernatore,
mi sforzai con ogni diligen-
tia d'attendere a quello, ch'al-
l'ufficio mio si ricercaua, &
ch'era il uostro honore. Et auuenga ch'io fussi tutto
il dì occupato nell'occorrenze del publico, & de' pri-
uati, in così fatto modo, che poco, ò nulla di tem-
po mi restaua di potermi uolgere a qualche mio stu-
dio, & particolare sodisfattione; nondimeno io mi

Attioni Morali.

A

sforzai di porre qualc'hora della notte (mancandomi in ciò l'hore del giorno) dopo un breue sonno, nello studio della Filosofia morale , studio in uero conueneuole , & forse anco necessario a chiunque gouerna popoli , & cittadi , sì come uoi giustamente , & santamente fate . Nel che tutto quel poco di frutto , ch'io mi u'habbia fatto , ho uoluto partecipare con uoi , come che di maggiore cosa io ui sia debitore . E ciò sia una breue introduzione nell'Ethica d'Aristotele , già buon tempo fa da Iacopo Fabro dottamente , & utilmente composta . Laqual parendomi utilissima a chiunque di sì buono , & sì necessario studio si dilettaſſe , ho uoluto , parte per mia esercitatione , & parte da un certo obbligo sospinto , tradurla nella nostra lingua . Che poi che da M. Bernardo Segni è stata l'Ethica istessa d'Aristotele eccellentemente tradotta , & commentata ancora ; paruemì non essere disconueneuole , l'introduzione anco d'essa rendere uolgare : & a uoi , qual ella si sia , mandarla . Ond'io potessi dimostrarui in qualche parte l'offeruanza mia uerso uoi , & il riuerente amore , ch'io ui porto ; sperando ancora , che tal mia fatica possa in questa uostra giouenile , & fiorita età , porger qualche giouamento a' uostri studi : sendo uoi massimamente uno di quei lodatissimi giouani , i quali il gran Filosofo solea chiamare degni uditori della Filosofia morale , nella sua scuola accettando quei , di cui la ragione sopraſtaua

prastaua all'appetito; & ischifando coloro, i quali della ragione poco curandosi, seguivano gli appetiti loro. Voi adunque Illustrissimo Monsignore, che siete delle belle uirtù, & de gli huomini uirtuosi amatissimo, questa fatica mia ui degnerete gratamente accettare, risguardando l'animo mio grato de' benefici dalla uostira singolare beneficenza riceuuti; & perciò tutto disideroso d'ogni bene, & d'ogn' honore di V. Sig. Illustriss. di cui con humile riuerenza baciando la mano, supplico il nostro Signore Iddio ui conferui nella sua gratia piena di felicità, & contentezza.

P R E F A T I O N E.



A R M I conueneuole cosa per maggior chiarezza di questa introduzione, farci, come si suole, una breue prefazione, nella quale saranno tre cose isposte. La prima fia la cagione, ch'a questa introduzione primieramente m'indusse; la seccnda il modo, ch'io ho tenuto nel tradurla; nella terza breueamente narrerò la uita dell'Auttoe, con un breue cenno dell'utilità di questa operetta. Trouandomi in Venetia con l'Illustrissimo Signor Duca uostro fratello, & essendomi nella corte sua fra gli altri uirtuosi gentilhuomini, il uirtuosissimo Conte Antonio Landriano d'honorata memoria; ilquale fu non meno delle lettere, che dell'attioni di caualleria studioso, & amantissimo: e fu di tanta uirtù, che l'Illustrissimo Signor Guido Baldo Duca d'Vrbino giudicò ch'ei fosse ben degno del matrimonio d'una sua figliuola, e che fosse suo genero, come fu, e Capitano de' caualli liggieri della guardia sua: & come che tra noi due fosse una uera, & uirtuosa amicitia, & diletteuole domestichezza, perciò ci occorreua spesso per cagione di

Spazzo, il uisitare insieme le librerie, guardando, se qualch'opra nuova fosse dalla stampa nuouamente publicata. Ond'egli hauendo compra l'*Ethica* d'Aristotele, pur alhora dal dottissimo M. Bernardo Segni uolgarmente data in luce, & quella trascorrendo il nobile Conte paruegli difficile alquanto; come quello che nella Peripatetica dottrina, non hauea per l'adietro dato opera ueruna. Perciò egli per ricordo mio cercando l'introduzione di Iacopo Fabro, & trouatola, comprolla, laquale, si come l'Auttore dalle midolle dell'*Ethica* tolse, & compose; così quella apre la mente, & fa anco piu breue & piu larga la uia d'intendere poi l'*Ethica* istessa; & acciò quella lettione a lui fosse piu ageuole, me gli offerse di cotale studio diligente compagno. Ilche non potendosi poi da noi essequire per uarij impedimenti, & parendomi in un certo modo essergli ubligato, ad ageuolargli il fine del suo buono desiderio, massimamente hauendolo io persuaso a comprare il libro, perciò gli promisi di tradurlo, accioche con molto suo piacere, ei potesse leggere questa introduzione, & per se stesso intenderla. Per offeruare adunque la parola mia a sì nobile, & uirtuoso amico, & per li suoi amicheuoli ufficij uerso di me, mi son posto a fare uolgare questa introduzione. Ecco uila cagione, & l'obbligo, che primieramente m'indusse a cotale impresa. Vengo hora al modo da me tenuto nel tradurla, nel che io non ho così particolarmente tradotto, come l'Auttore scrisse; ma accioche l'opra fosse piu facile, e piu intelligibile, ho lasciato quello perpetuo filo, & quella continuata, e breuissima tessitura dell'opera, di cui hauendo io offeruato i soggetti e i sensi, ho uoluto con una utile libertà ridurli a ragionamento di tre persone, per dottrina, & per bontà di costumi già nel mondo eccellentissimi a ciò inuitandomi il soggetto, & l'ordine di questa introduzione, quando che il trattarla per Dialogo molto bene se le auuiene. Ne parueni sconuenueole cosa, hauerci alcuna uolta inestate alcune cose, lequali non furono dall'Auttore scritte, quando che fassi in cotale modo la materia piu aperta, & anco perche fosse al lettore questa opera piu utile, & piu diletteuole: come meglio noi stesso leggendo potrete giudicare. Hauendo io adunque così fattamente scritta questa operetta, in guisa di Dialogo, li sono tre personaggi a ragionamento introdotti

Modo tenuto dal Cōte Giulio nel tradurre questa opera.

introdotti, l'uno è Iacopo Fabro, l'altro Giordano Clitoneo, il terzo M. Lorenzo Bartolini; ne senza ragione questi tre sono qui posti a ragionare insieme, quando ch' il primo fu l'istesso Autore, il secondo fu dell'Autore creato, & discepolo, il terzo fu un gentilhuomo Fiorentino di casa Bartolini, ilquale per cagione delli studi di Filosofia stette in Parigi, là doue egli hebbe con l'Autore, & col discepolo molta domestichezza. Ma hora piu particolarmente di quei tre felici spiriti narrando, esporrò qual fu in questo mondo la loro esemplare & Christiana uita, i quali la fu in cielo (se alle uirtuose, & sante anime il diuino guiderdone non fu negato giamai) stannosi gia buon tempo fa la uerissima, & diuinissima felicità felicemente godendo.

Fu Iacopo Fabro per nation Francese, natio d'un uillaggio chiamato Estapio nella prouincia di Piccardia, fu di statura meno che mediocre, & benché ei non fosse nato di nobil famiglia, fu nondimeno d'animo nobilissimo, & come io intesi, di padre, & di madre ben costumati, offeruatori della nostra Christiana religione. Egli, passati i primi anni della pueritia, andò a Parigi, là doue come potè meglio, (ancora che pouero fosse) diede opera alle liberali discipline, nelle quali egli uenne molto intelligente, & dotto. Per ilche egli fu di quegli ornamenti nobilitato, i quali in quello studio a chi uirtuosamente s'è affaticato imparando, si sogliono meriteuolmente donare. Onde ei di discepolo diuenne maestro, & secondo gli ordini, & usanza di quella uniuersità, lesse in quei collegi parecchi anni, con molta diligenza, & carità insegnando. Fra molte sue buone, & eccellenti qualità, delle quali ei fu dalla natura eccellentemente dotato, hebbe beiraggi di prudenza, & di bel giudicio, & diletlandosi di leggere gli antichi, & migliori Autori, conobbe, che la disciplina, laquale in quei collegi allhora si costumaua; era dalla uera uia d'insegnare le buone lettere, molto lontana. Et per chiarirsi di ciò meglio, sentendo ch'in Italia erano alcuni studi famosi, & celebrati per gli eccellentissimi dottori, i quali con honoreuolissime prouigioni leggeuano, et insegnauano, tutto s'accese d'ardente desiderio di uenirsene nella nostra Italia, nella quale praticando, & meglio imparando, ei potesse acquistare nell'animo suo maggiore perfettione, uenne, uide, & conobbe,

Iacopo Fabro, & sua origine, & uita.

& in breue tempo si fece di lingue, & di scienze, & di giudicio perfetto. Percioche le lettere Greche, delle quali in Francia allhora non era pure un carattere, imparò egli in pochissimo spatio di tempo, & quello che sommamente gli fu caro, & istimaua sopra ogn'altra cosa, acquistò la familiarità, & l'amore de' piu sani, piu eccellenti, & piu famosi letterari, ch'in quell'età l'Italia hauesse, fra' quali fu *Marsilio Ficino*, il *Politiano*, *Hermolao Barbaro*, & il *Pico Conte della Mirandola*. Da questi non fu egli meno amato, & offeruato, che egli s'amasse, & offeruasse loro: di sì honorata amicitia hauendo egli mentre stette in Italia, scambienolmente goduto, finalmente augmentato d'ottima dottrina, & nobilitatosi di uero, & saldo giudicio delle migliori discipline, ritornò in Parigi, la doue uedendo che quei Maestri, i quali leggeuano, caminauano fuori della diritta & buona uia, auuolti nella oscurità delle barbare lettere, sforzosi con buon modo d'incaminarli nel dritto camino delle buone lettere: quando che la lingua Latina era la barbarefcata, la Greca in uerun modo non conosciuta, la Filosofia nelle sofistie oscurate, et le Matematiche in tutto abbandonate. Egli adunque uedendo quei dottori, & maestri posti in tanti errori, inuiando i giouani in uno oscuro, & auiluppato labirinto, deliberossi fatica ueruna non isparmiando, mostrare loro gli errori, ne' quali essi tuttauia caminauano; & leggendo, insegnando, & scriuendo nella buona uia della Peripatetica scienza incaminarli; la onde per ageuolare l'impresa sua con manco fastidio, & fatica, che possibile fosse de' gli scolari, scrisse alcune introduzioni primamente nella Logica, & poscia nell'una, & l'altra Filosofia d'*Aristotele*, tratte, & succhiate puramente dall'*Aristotelica* dottrina. Scrisse poi le Parafrasi pur sopra la Logica, & la Filosofia d'*Aristotele*, non perche ei non sapeffe, che meglio fosse il leggere l'opre dell'istesso Filosofo, ma perche conosceua, che essendo quei maestri, & scolari auerxi di leggere simili logichette, & altri libretti di Filosofia abbreviata, sminuita, & imbrattata, suauimento delle buone scienze; troppo duro, & difficile sarebbe loro parso, l'entrare a un tratto nel largo pelago de' gli scritti *Aristotelici*, perciò accomodandosi al tempo, & a' modi loro, & ritenendo quasi i medesimi progressi.

Iacopo Fa-
 bro quali
 opere scri-
 uesse, & cò
 quale og-
 getto.

gressi, & quasi il medesimo ordine, scrisse prudentemente quelle Parafrasi, le quali altro non contengono ch' il proprio sugo, e i ueri sensi dell'opre d' Aristotele, ma con ordine piu aperto, & piu facile; acciò che allettati gli scolari da quei chiari riui uenissero poi in desiderio di uedere, & gustare il proprio fonte. Questo modo di studiare, & d'insegnare introdusse egli leggendo principalmente nel collegio del Cardinale Monaco, cosi chiamato, nel qual dalla sua prima età egli hauea studiato, & imparato. Si sparse poi quella sua disciplina in qualch' altro collegio, come ch' in quella uniuersità ue ne siano di molti, quasi come accademie antiche. Scrisse parimente nelle Mathematiche con la medesima arte, & agevolezza. Fece poscia ultimamente il medesimo ne gli studi della sacra Theologia; considerando egli con quanta indignità, e con quanto mal modo era trattata quella santa dottrina, laquale era ridotta tutta a quistioni, contentioni, & silogismi, con molte uane, et fouerchie sottigliezze, et sofisticationi: & barbaramente parlando, & indiscretamente contendendosi, si trattauano con poca dignità, & riuerenza della diuina Maestà le sacre, & sante scritture della nostra Christiana religione. Però piamente scrisse i Commentari preparatori ne' Vangelij, nell' Epistole di S. Paolo, ne' Salmi, & molte altre opere delle sacre lettere, con molta pietà & religione. Ma come che de gli huomini se ne trouino alcuni sì male conditionati & di sì corrotto giudicio, ostinati nelle loro male opinioni, che non solo non uogliono delle loro inettie, & intricati errori rauederse, & emendarse, ma ostinatamente difendono le loro male opinioni, & cattive usanze; & mossi d'inuidia, & da maligna natura, odiano i ben disciplinati, & i ueri scientiati, impugnando i buoni effetti d'una santa, & pia intentione: Perciò furono alcuni di quei maestri, a' quali parendo, ch' il Fabro, perche egli non era (secondo il loro costume) nella loro Sorbona fatto dottore, non douesse della Theologia essere intendente, & saputo; ne, che delle sacre lettere parlare, non che scriuerne, se gli conuenisse. Furono perciò a lui poco beneuoli, & anco lo perseguitarono, non dubitando qualch'uno, come ignorante, & maligno d'heresia accusarlo. Perche modestamente, & non barbaramente, con migliore stile, che da loro non si

folea, & senza contentione alcuna, trattò le sante cose della sacra Theologia. Onde fu un certo maestro, piu dottorando, che dottore, & predicatore, ilquale uolendo fare quell'huomo tanto buono, & Christiano odioso al popolo, disse predicando, & pur c'è persona, ch'indegnamente parla di Iesu Christo, ne s'è uergognato comporre un libro de Triduo Christli; & per fare al popolo il titolo di quello libro piu chiaro, & l'Auttoe piu odioso, isponendo, disse: & non s'è uergognato, dico, di comporre un libro di tre Christli, non intendendo il buon predicatore, ch' in quello libretto si tratta de' tre di della morte alla resurrettione di Christo. Saluatore benedetto. Non cessò egli però mai con tutte le persecutioni, ch'a lui fossero fatte d' ammonire, insegnare, & fare tutti gli uffici, ch'a pio, & uero Christiano conuengono. Non uolse benefici di chiesa, ne dignità ecclesiastica giamai, ancora che gli fosse offerta un uescouato. Contentosi d'un solo beneficio, ma senza ueruna cura; non hauendo altro carico, senon di dire una sol uolta il di l'oratione; che ci insegnò il nostro diuino, & uero Maestro, & la salutatione Angelica alla beata Vergine: che cosi fu lodato, & ordinato dal fondatore di quello beneficio; l'entrata del quale è di dugento franchi: sono intorno a cento scudi, i quali distribuua a pouere persone, massimamente scolari bisognosi, a' quali ogni sabato egli stesso daua la prouisione, acciò potessero ne gli studi perseverare: ricchezze maggiori non uolle giamai perciò ch'il uitto, il uestito, & l'habitatione hanea nella badia di san Germano in Parigi dal Reuerendo Monsignore l'Abate, di che ei ne uinea allegro, & contento, allegando spesso quello santo detto: Signore, ne ricchezze, ne poverità pregoui non mi diate giamai, ma solo al uiuere mio datemi le cose necessarie. Tra molti discepoli, che dalla dottrina sua uennero eccellenti, tre n'ebbe eccellentissimi: l'uno fu il Clitoueo dottore singolarissimo, & nella Filosofia, & nella sacrosanta Theologia; ilquale interpretò molte opere del Fabro suo precettore. L'altro fu il Vatablo, ilquale oltre le scienze dell'arti liberali, & della Filosofia, fu nella lingua Greca, & Hebreica molto intelligente. Costui tradusse alcuni libri d'Aristotele nella Latina lingua, & dall'Hebreica alcune operette. Il terzo fu Gherardo Ruffo letteratissimo, & per santi costumi

Discepoli
eccellenti-
fimi del
Fabro.

costumi reuerendissimo: fu predicatore del santo Vangelo appresso la Regina di Nauarra sorella già di Francesco Valesio Re di Francia Christianissimo, dalla cui Maestà fu eletto, & chiamato Messer Iacopo Fabro a instituire i suoi generosi figli ne' costumi Regi, & Christiani, & a dottrinarli nelle lettere, & nell'arti liberali. Ma egli per la soprauegnente grauezza dell'età sua, fatto già molto debole, & poco atto a sopportare i tranagliosi moti di quella Regia Corte, nulla curandosi de' Regij fauori, con buona gratia del Re, nella sua cara, & honorata quiete, & ne' suoi Christiani studi si ridusse; ne quali egli uisse fin' a gli ultimi anni della sua uecchiezza, l'opere della Carità sempre essercitando. Fin qui basterà hauere narrato del Fabro, & dell'ottime qualità sue, & del Clitoneo, & de gli altri suoi eccellentissimi discepoli, & creati. Hora breuissimamente dimostrerò chi fu M. Lorenzo Bartolini, acciò meglio intenda il lettore, come egli sia in questi ragionamenti introdotto a ragionare.

La famiglia de' Bartolini in Fiorenza per la nobiltà & uirtù de' suoi, & per le ricchezze fu sempre, come ancora è honorata, & in molto pregio; della quale quattro fratelli carnali domesticchissimamente conobbi io, tutti per molte rare uirtù, & ricchezze honoratissimi. Il primo Giouanni, il secondo Zanobi, il terzo Gherardo, & l'ultimo M. Lorenzo. Fu Giouanni per la grandezza dell'animo suo ne gli edifici de' palagi, & giardini nella città & fuori, come pubblicamente si conosce, splendido, & magnifico, & per la sua benigna, & dolcissima natura, & per la carità continua, ch'inuerso li poveri & in ogni sua attione usaua, amato, & honorato così da poveri come da ricchi cittadini. Fu Zanobi per la giustitia, prudenza, & integrità sua grandemente adoperato nell'amministrazione, & gouerno delle cose publiche di quella città, nella quale fu parimente amato, & riputato, come degno patritio d'ogni maggiore Republica, & gouerno. Perche non solo fu da Papa Clemente, & da tutta la illustrissima famiglia de' Medici, che allhora reggeua quella Republica, ne i più honorati, & importanti gouerni di quella adoperato, ma anche poi ne gli ultimi anni, che quella città pareua in un certo modo uiuesse libera, non potendo in lui cadere sospetto, che l'amicitia haun-

Famiglia
de' Bartoli
ni in Fio-
renza.

ta con quella eccellentissima casa, & seruitù con Papa Clemente lo mouesse mai a cosa indegna d'un giusto amatore della sua patria, hebbe in essa non pur i primi magistrati, & gouerni, ma fu generale Commessario dell'essercito, con la somma auctorità, & cura di quella importantissima guerra et assedio; nella quale in principio con tanta prudenza, & gouerno si adoperò, che non solo fu buona cagione, che quella città (benche in se stessa molto diuisa fra i suoi cittadini) resistesse a così grand'impeto di potentissimi nemici, & honoratissimamente poi si difendesse, ma nel fine anco con quella riputatione, che egli l'hauend per la liberalità, & uirtù sua co' soldati, & co' cittadini acquistata, fu buon mezzo a liberarla dalla rouina, e sterminio, che le soprastaua d'un sacco. Et quello ch'arguisce maggiormente la bontà, & prudenza di quell'huomo è, che non come i più de' gli altri primi cittadini, che s'erano maneggiati nel gouerno di quella città contra la nobilissima casa de' Medici, si fuggì, ò si lasciò far prigionie, anzi prontissimamente subito finita la guerra, si rappresentò a i piedi di Papa Clemente, mostrandoli con euidentissime ragioni, che non come nemico suo, ma come buono, & amoreuole cittadino della sua patria, non poteva altrimenti operare di quello, ch'hauca fatto. Onde gli fu da quello sauo Pastore non solo rimessa ogni contumacia, & odio, ma benignamente riceuuto, & poi mentre uisse sempre accarezzato; & quello ch' in oltre rendeuà anche quell'huomo grandemente ammirando, era, che se bene ò per essere souerchieuolmente grasso, ò per una così fatta indispositione, ch'a molti suole auenire, d'essere necessitato a dormire, ò riposarsi qualche spatio di tempo dopo il pasto, egli non ostante, che col corpo fosse per questo necessitato le prime hore dopo il cibo, a posarsi, & spesso ancora fosse da una certa grauezza molestato in modo, che a gli esteriori segni paresse addormentato, nondimeno, ò fosse per l'animo suo così intento alle faccende, ò per la lunga, & continua pratica d'esse, non solo con l'animo non posaua, ma anco dando di continuo audienza, rendeuà non solo le risposte a proposito, ma daua le resolutioni migliori, come si facesse ueghiando. Fu Gherardo di bellissimo ingegno, & assai dedito alla mercatura; come ancora i più de' primi, & nobili in quella città essercitauano; laquale
accompagnò

Gherardo
 Bartolini
 di che in-
 gegno e
 integrità
 fosse.

accompagnò con tanta integrità, & fede, & con sì retto giudicio, che non solo fu ricerco, & adoperato per generale Thesoriero del Duca Lorenzo de' Medici, padre della Regina hoggi di Francia, & di tutte le sue entrate, & in tutte le sue imprese, come fedele amministratore lo seguì, ma anche erano da infinite persone depositate in sua mano senza utile alcuno gran quantità di danari, & tanta fu l'opinione della sua integra fede, che sempre era ò uno de' giudici nel Magistrato della mercantia, ò per arbitro di più liti e differenze mercantili chiamato.

Fu M. Lorenzo così de' beni dell'animo, come di quei del corpo, e della Fortuna, dalla Natura, & da Iddio larghissimamente dotato, imperochè fu Prelato religiosissimo, & honorato di più dignità, badie, & entrate ecclesiastiche, lequali in quanto apparteneua al culto diuino, così piamente gouernaua, & con tanta liberalità, & carità l'entrate d'esse distribuì; che non saprei ben dire, s'egli fosse stato più liberale, che pio. Fu di bella, & allegra presenza, & di nobilissimo ingegno, & grandemente dato a gli studi delle lettere, & scienze, nelle quali così bene essercitossi, che nella sacra scrittura, & nella filosofia fu (come era) per molto dotto riputato, & conosciuto. Fu nella conuersatione, & ne' ragionamenti humanissimo, & piaceuole con tutti, & de' gli amici amicissimo, nell'occorrenze de' quali, le cose loro come proprie fedelmente curaua. Et oltra al debito ufficio verso gli amici, con tanta magnificenza, & cortesia in elle s'adoperaua, ch'al giudicio mio alcuno altro non fu mai, da chi fosse conosciuto, più amato, ò in amicitia desiderato. Con questo gentilissimo & uirtuosissimo gentilhuomo hebbi io fin dalla prima gioventù intrinseca amicitia; laquale in Francia incominciossi massimamente in Parigi, là doue egli era ito per il gran desiderio che de' gli studi di filosofia ei teneua, & non solo si mantenne tra noi la beniuolenza, ma col tempo per gli scambieuoli, & amicheuoli uffici augmentossi al sommo grado dell'amore: in ciò perseverando noi fin ch'al Signore Iddio piacque chiamarlo in cielo, ma in me ancora uiue, & uiuerà fin ch'io hauerò uita l'amoreuole memoria di quello nobilissimo, & santo spirito. Aorì giouane più tosto che d'anni carico in Venetia, là doue egli s'era

M. Loren-
zo Bartoli
ni Abate,
& fue lodi.

ridotto fuggendo i tranagli, & le guerre civili, lequali non solo la patria sua, ma l'Italia ancora con molte ruine, & calamità de' popoli molestanto allhora. Ne gli studi suoi fu dell'opere e della disciplina del Fabro molto studioso, & perciò era da lui in Parigi uisitato spesso nella badia di San Germano, là dove il Fabro habitaua. Quivi l'Abate fra molte uolte ragionando con esso lui, & col Clitoueo, uennero a ragionare della Filosofia morale; come nel progresso dell'opera, Illustrissimo Monsignore, pienamente uederete. Ne mi estenderò molto in aprirui, & mostrarui l'utilità di questa introduzione, quando che per se stessa, scorrendola uoi, ella si farà ben chiara, & manifesta. Dirouui solamente, che questa sola opera leggendo, & offeruando, puo ciascuno huomo diuenire eccellente, & perfetto Filosofo morale; per cioche ella a bastanza ci insegna, come deue, & puo l'huomo in tutte le uirtù operare, per il costumato, & uirtuoso uiuere, & chiunque costumatamente e uirtuosamente uiuesse, colui si potrebbe dire, uero, & perfetto Filosofo morale. Ma fia homai tempo, che sentiate primamente l'ottimo, & bene saggio Fabro, & il nobile, & uirtuoso M. Lorenzo ragionare insieme, & poi il dotto Clitoueo ancora. Quelli d'uno proposito in un'altro, come suole auuenire ne i ragionamenti humani trappassando, uenne l'Abate a ragionare in questo modo.



IL FINE DELLA PREFATIONE.





IL PRIMO LIBRO DELLE ATTIONI MORALI,

DELL'ILLVSTRE SIGNOR CONTE
GIULIO LANDI.



INTERLOCVTORI.

M. LORENZO BARTOLINI, IACOPO
FABRO, E IL CLITOVEO.



NON Pure quella sentenza, che hieri mi diceste M. Iacopo, paruemi bella, & degna di memoria, ma si m'entrò nella midolla del capo, ch'anco la notte passata discorsi sopra quella; che dopo che mi partì da uoi, mi trouai per caso in un cerchio, & adunanza di scolari, & maestri di Filosofia, & di Theologia, cerchiati da una gran turba di gente; là doue io sentì coloro disputar molte quistioni della Filosofia morale, con loro pochissimo frutto, & de gli ascoltanti: uolendo più tosto coloro parere di sapere Filosofia, che essere di lei buoni offeruatori. Che come hieri ueramente mi dicesti, l'intricate, & ostinate, & poco modeste disputationi, & gl'inetti, & souerchi puntigli; poco, anzi niuno giouamento apportano, al ben uiuere humano. Onde io ciò uedendo, & contemplando non potei fare, ch'in parte non mi ridessi, & in parte non mi merauigliassi: rideua risguar-

dando quanto scioccamente lo sciocco uolgo era là corso al romore di quei Maestri, i quali, per fare bella (come si dice prouerbialmente) la piazza; erano là uenuti, a contendere in publico con molte sottigliezze, & molti sofisticchi argomenti, certe proposte, & quistioni de' costumi humani così colericamente, & con tante barbare parole, & uane, & ingiuriose disputando, che nessuna cosa era da buoni, & esemplari costumi piu lontana, & aliena; che quella loro poco costumata, et uana disputatione. Ma quello che pur ridere mi facea, fu il uedere quella plebe star si là ritta, stupida, con le bocche aperte, nessuna cosa di quelle, che diceessero i disputanti, intendendo. Et nondimeno lodare, & applaudere con sciocchissimi gesti colui, che piu colericamente inalzaua le uoci. Parendo loro essere colui piu dotto; & Filosofo maggiore; ilquale inettamente gridaua piu forte, scorrettamente ingiuriando il compagno. Marauigliauami poi non poco scorrendo quelli Maestri dottori della Filosofia, & della Theologia, i quali douerebbono per la loro professione essere pieni di grauità, di modestia, & d'ogni buono & esemplare costume; nondimeno con molta loro indegnità altramente mostrarsi uani, scorretti, colerici, altieri, superbi, ingiuriosi, & poco saui. FABRO. Certamente, Monsignore l'Abate, egli è d'hauere compassione a quei tali, che benchè sia cosa, come hora diceste, assai ridicola, il disputare de' buoni costumi e fare anco professione d'insegnarli, & con tutto ciò operare poi pubblicamente tutto'l contrario: nondimeno dobbiamo loro hauere in uno certo modo iscusati, quando ch'eglino in cotale institutione furono creati, & nodriti, & parmi altro tanto difetto di questi tempi; & di questa età, quanto sia il loro. Ma spero bene, che'l N. S. Iddio ispirerà meglio le menti de' gli huomini letterati, & gl'ingegni loro sveglierà in modo, che con piu saldo, & piu purgato giudicio a buoni Autori uolteranno i loro studi, quelle inettie, & puntigli lasciando, & fuggendo; che hora segreti delle scienze pare loro hauere imparato. L'ABATE. Fu sempre adunque per il tempo adietro coteso modo di disputare? era egli M. Iacopo, quando uoi erauate scolare cotale costume di disputare? & tal disciplina? & sendo stata, come non l'hauete uoi seguitata? FAB. Così nelle scuole s'usaua, quando io

do io imparando, le praticaua: & allhora, a me nella prima giouentù mia pareua bella cosa tale prontezza, & ostentatione nel disputare, di che io si era pur troppo uago. Ma il praticar mio, ch'io feci nella uostra Italia, & gli huomini ueramente scientiati Italiani, tra i quali il uostro Angelo Politiano, e'l Ficino, & altri pur troppo chiaramente di tale inettie, & rozzezze mi fecero auuertito. Onde chiaramente m'aiuidi de gli errori di queste nostre scuole. Da quel tempo in poi, io da questa ueramente barbara institutione, & da quei modi rozzi m'allontanai: & non pur questo, ma come amoreuole della mia natione, & per l'obbligo, ch'io tengo a questa Patria, nella quale per lo piu fui nodrito, & disciplinato; dipoi ch'io ritornai qui in Parigi, trauagliai con quello modo, ch'io potei migliore, di svegliare i loro intelletti, & quelli, che la strada maestra haueano smarrita; mi sforzai per la dritta & buona uia indirizzarli, & incaminarli, leggendo, scriuendo, & amoreuolmente loro ammonendo, & riprendendo ancora L'AB. Come dunque non hanno costoro lasciata quella mala creanza? come non oseruano le uostre buone, & amoreuoli ammonitioni? & i uostri dotti, & giudiciosi scritti? FAB. Egli è difficile cosa, Monsignor mio, una lunga, & inuecchiata usanza, quantunque rea, che si sia, leuare, & annullare a un tratto: ne a ciò fare la Regia autorità basterebbe. Ma si come il tempo & gli accidenti del mondo, e il uario ordine de' cieli apportano a noi qua giu cose nuoue, & nuoui costumi, cosi in successo di tempo, uenendo hora una, hora un'altra alteratione tra gli huomini, intraduconsi altri costumi, & altre institutioni; & leuasi hora una usanza, & hora a poco a poco s'accetta un'altra. Egli è ben uero, che meno tardo è piu tosto si rimoue un costume, & ui si introduce un'altro, quanto che piu, & manco l'auttorità de gli huomini da bene, & riputati uituperano ò riprendono quello costume, & lodano & approuano quest'altro. Et per fare piu chiaro il mio detto, io ui dirò come uoi ancora potete sapere, che le scienze, e massimamente le lettere Latine per l'inondatione di uarie nationi barbare, le quali l'Europa, & particolarmente l'Italia (mancando l'Imperio Romano) non solamente scorsero, ma occuparono ancora, & per molti, & molti anni tiranneggiarono, stettero

Vna usanza inuecchiata, sia quãto uol rea, difficilmente si puo annullare in un subito.

buon tempo oppresse, & quasi perdute: perciocche gli huomini in quei
 tempi piu all'arme, alle uiolenze, alle tirannie, & ad ognialtro eser-
 citio attendeano, & studiavano piu, ch'alle lettere, & alle buone
 dottrine. Et tanto piu, quanto che quelle barbare nationi, che signo-
 reggiavano allhora, erano delle lettere Latine, & delle scienze igno-
 ranti, & nemici. Là onde stettero le scienze nascoste ne i libri, i quali
 piu per uolontà diuina (credo) che per diligenza, che usassero gli hu-
 mini di conseruarli, furono dalle rapine, & da gl'incendi saluati. Ma
 restando sempre ne gli animi nobili, & buoni il desiderio di sapere, &
 d'intendere, & la cupidità ancora dell'utile & del guadagno, che nel
 mondo suole regnare, induse, & spinse molti a conseguire quelle arti,
 & scienze, lequali sogliono altrui apportare ricchezze, & riputa-
 tione, & honore; come la Medicina, & le Leggi; & perche ambedue
 quelle facultà dalla Filosofia hebbero l'origine, & il nascimento loro,
 queste dalle morali, quella dalla naturale, perciò quegli huomini,
 che uoleano piu dentro della prima scorza conoscere & intrinseca-
 mente intendere, furono costretti darsi alla cognitione della Filosofia,
 & a quella essere intenti. Ma sendo allhora la pura, & uera lingua
 Latina con l'Imperio, & col nome Romano quasi spenta, ò almeno
 disusata, & lasciata da banda, & come uedoua abbandonata, &
 dismessà; quelli, che le dette facultà, & scienze apprendere uoleano
 subito ch'un poco di ben puerile, & grossa grammatica haueuano ap-
 presa, & ueduti a pena i primi precetti di regolarmente latinare; in-
 continente poi a quelle scienze correano, senza ueruna osseruatione
 delle parole, & ornamenti latini. Et questa corrotta, & mala usan-
 za, quasi che fin'adhora è scorsa tra gli humani Studi. D'onde nac-
 que, che i concetti loro così rozamente, & barbaramente esprime-
 uano, come si uede ne gli scritti di coloro, i quali della Filosofia scris-
 sero, & commentarono. Et per non farui lungo catalogo, che pur
 troppo sarebbe il numerare la turba di quegli Scrittori, dirouui solo
 d'uno, perch'il nome suo uiene bene a proposito, chiamato Burleo:
 ch'in uero quel loro modo di scriuere, & commentare, altro non è,
 ch'un uero burlarsi delle scienze; lequali certamente meritano con
 tutti gli ornamenti che si possano maggiori, essere trattate, & ornate.
 le medesime

Onde fia-
 no deriua-
 ti i concet-
 ti rozamē-
 te espressi

Le medesime rozexze, & barbarie auennero anco nella Theologia, come si uede in Scotto, Gregorio d' Arimino, & molti & molti altri. Et in questa età il Tartaretto, Mastro Giouanni Maggiore & altri molti. Questi ancora che d'ingegno, & di buona mente, & d'alti sensi abundassero, nondimeno per la rozza institutione aspramente, & oscuramente apersero i loro concetti. Là onde essi non poterono usare quelle ricchezze, & quella bellezza, & quegli ornamenti della lingua Latina, perche conosciuti non gli haueano, quando che la uera, & pura lingua Latina ne' libri serrata, & nascosta giaccua con gli autori suoi, come morta. Voi Italiani foste i primi, che dalle tenebre la traheste, & risuscitaste, & nella sua luce, & riputatione la rimetteste; & fu ben degno, che da uoi (come a quelli, che apparteneua cotale ufficio) ella fosse riconosciuta, & lodata, & honorata. Quando che uoi da lei riccueste altrettanto, & piu di lode, & di gloria, che dalla disciplina militare; con cui l'Imperio del mondo, che gia hauete perduto, ui guadagnaste, che se questa ancora sapeste fare uiua, ritornareste forse nel medesimo Imperio Signori, & padroni. Ma cosi di ciò ragionare non mi s'appartiene, come a uoi il darui opera non è lecito. Ritorniamo adunque al nostro ragionamento. Dico, che marauigliarui non douete di questo modo di procedere disputando: conciosia che per antica institutione furono le disputationi introdotte a buon fine, cioè per essercitare gli scolari; ma sì come ogni buona institutione co'l tempo s'altera, & guasta, in tutto ò in parte, cosi il disputare scorre in mala maniera, & praua usanza: dico delle pubbliche disputationi, lequali per lo piu hanno non molto buon fine, cioè l'apparenza, & l'ostinatione, delle quali nasce poi una certa ambitione, la uanità, l'ingiurie, & la maleuolenza ancora. Però da uoi rimouete cotale ammiratione, se cosi tosto non lasciano questa mala usanza, & non s'appigliano alle mie ammonitioni; & pur tale abuso è moderato assai da quello, ch'era per l'adietro. L'AB. E pur anco in Italia è sdruciolato, & quasi che inestato cotesto uano costume nel disputare, di cui se ne godono, & s'ingrandiscono massimamente i frati, i quali malageuolmente possono la modestia usare; lanciando parole barbare, con gesti, & con modi alla professione loro poco conuenevoli.

Actioni Morali.

B

Gl'Italiani, a' quali cio s'apparteneua furono i primi, che trahessero la pura lingua Latina dalle tenebre; in che i Barbari l'haueuan sepolta.

Et dell'uno credo, ne sia cagione la loro institutione delle lettere: dell'altro la scorretta, & mala usanza: con tutto ciò non posso io senon marauigliarmi de' vostri Parigini, come eglino non offeruino i vostri scritti, & la vostra institutione piena di buona, & uera dottrina, & d'ottimi precetti, accompagnati da' vostri essemplari, & santi costumi. *FAB.* Quanto a gli scritti miei, & alla mia institutione, s'ella non è abbracciata, & seguitata, auuiene forse, perche non è tale, che degna sia d'essere conosciuta, non che letta, & appresa: con tutto ciò s'è già fatto (come potete uedere) qualche frutto buono in alcuno di questi collegi, doue gli scolari si sono incaminati per migliorare strada; & massimamente nel collegio del Cardinal Monaco. Ond'io spero, che per l'inanzi cotali abusi, & male usanze s'habbino a correggere, & leuare in tutto, & ridursi finalmente all'antica, & uera institutione, disputandosi solamente per essercitio de' giouani, e per isuegliare, & affinare gl'ingegni loro, & per fine di conoscere il uero. *L'AB.* Così spero anch'io, ch'in Italia i frati ancora, per la Dio gratia, attenderanno alle buone lettere, & alle sacre scritture, & per le mani riuolgeranno i buoni auttori della Filosofia, & Theologia, le barbare, & uane apparenze lasciando da parte. Hor'io deniando alquanto da questo vostro proposito, uorrei pregarui, *M. Iacopo*, del vostro parere in un mio particolare dubbio, che molto mi tiene irresoluto; & confidandomi nella sapienza, & integrità uostra; laquale io, se non quanto è debito, almeno, quanto io posso, riuersco, & offeruo, spero con la sincerità del vostro consiglio, potere trarmi da questa irresolutione, & a quello, che meglio per me sia risolvermi. *FAB.* Poi che in me haucte cotale speranza, io per l'affettione, che debitamente tengo alla natura Italiana, hauendo io la riceuuto tante cortesie, & massimamente nella uostra bellissima Fiorenza, & hauuto così eccellenti amici, & amando quanto io debbo la nobiltà dell'animo uostro, & l'offeruanza che uerso me tenete, non mancherei per quanto io posso di sinceramente dirui il parer mio. *L'AB.* Sendo io uenuto in questa ampissima, & nobilissima città parte per fuggire gli iuiamenti, che sono tra gli scolari ne gli studi nostri dell'Italia, di che questa mia età giouenile, pur troppo ha bisogno, e parte per apprendere la Filosofia,

la Filosofia, e sendomi d'alcuni lodato molto il collegio di Mont'acuto, e per la frequenza de' gli scolari, ch'in quello dicono esser uene ben mille, & per la dottrina, & essercitio delle lettere, perciò desidererei sapere da uoi in quale de' due collegi, ò del Cardinale, ò di Mont'acuto io douessi praticare, & anco habitare, acciò ch'io potessi conseguire ottimo frutto de' gli studi miei. FAB. A uoi ageuole sarebbe la rissolutione di questa uostra dimanda, se sapeste, Monsignore, la differenza, ch'è circa l'institutione di quei due collegi, & del modo d'ammaestrare gli scolari ne gli studi delle lettere. LAB. Siate adunque supplicato ad aprirmi, & mostrarmi cotale differenza. FAB. Ancora che per uoi stesso potrete apertamente chiarirui del uostro dubbio, se qualche fiata nell'uno, & nell'altro collegio uedeste la disciplina dell'insegnare, e sentiste anco alcune lettioni, & gli autori, che si leggono: nondimeno uoglio sodisfarui in cosa si honesta, et per si honesto uostro fine. Ma di lontano alquanto incominciando ad isporui l'institutione di questi due collegi: uoglio primamente sappiate, che questi giouani studenti Parigini, quasi tutti studiano per il fine dell'utile; & il primo desiderio loro è di uenire Maestri (ò, come uoi dite) Dottori dell'arti liberali, non solo per l'honore, ma per potere poi fatti Maestri, hauere luogo in qualche collegio di leggere Grammatica, et altre lettioni: d'onde ne traggono il uitto, et l'habitatione, & qualch'altro poco d'utilità da gli scolari, ch'appo loro tengono. Altri ritornano alle case loro per farsi Sacerdoti, et celebrando i diuini ufficij guadagnansi il uitto. Altri continuando gli studi dopo hauere fatto qualche tempo l'ufficio del Precettore nell'arti liberali, conseguono poi il magistero della Theologia: per essere poi riueriti, et poter partecipare de' gli utili, che nella loro Sorbona auuengono. E per hauere anco qualche cura spirituale, nella quale predicando, et facendo le cose sacre, largamente uiuono dell'altare, riueriti ancora ne' conuitti, & honorati del primo luogo. Ne ui sia marauiglia se tutti i nostri studenti Francesi studiano per il fine dell'utile, perciocche in questa regione i poveri soli danno opera alle lettere: et quei nobili, che si fanno studiare, sono pur poveri per se stessi: conciosia, ch'in questo Regno i primi geniti possiedono gli stati, et le ricchezze temporali, a gli altri

Il fine de
gli studen
ti Parigini
è per l'uti
le piu, che
per amor
c'habbia-
no alle
scienze.

poi è necessario apprendere qualche poche lettere; dico poche lettere, perch'ordinariamente non ui si tuffano troppo; basta loro saperne manco, che mediocrementemente, perche possano conseguire poi dal Re, ò Prepositura, ouero Badia, ò Vescouato, onde diuenghino ricchi religiosi, ch'in questo Regno piu gioua la nobiltà della famiglia, et il fauore, che la dottrina a conseguire l'ecclesiastiche dignità. Ma io qui uoglio fare una breue digressione, et mi perdonerete, che come sapete, all'huomo posto nella grauezza de gli anni, suol'essere di molto diletto il narrare le cose buone, che da lui sono fatte, o uedute nella giouenile età, ricordandomi in questo proposito i nostri nobili Italiani, la elettectione de' quali è molto migliore, che de' miei Francesi: percioche eglino per farsi piu nobili studiano, che si come nascono per stirpe, et per generatione nobili, & illustri, cosi uogliono col mezo de gli studi delle lettere abbellire, et illustrare gli animi loro, et io n'ho conosciuti molti mentre fui in Italia Signori dottissimi, fra quali erano illustrissimi, il Pico Conte della Mirandola, il Signor di Carpi, il Signor Orlando Pallavicino Marchese di Cortemaggiore: et per lettere, & per grauità di santi costumi illustrissimo. Conobbi ancora quello eccellentissimo Prencipe, et felicissimo Capitano Federigo Duca d'Vrbino, ilquale non solo si dilettaua delli trofei delle uittorie sue; ma buon tempo ancora ispendeua nel diletto, c'hauea d'una sua bella, copiosa, et ricca libreria; laquale di uedere essendo io tutt'acceso, a lui me n'andai. La uidi molto piu marauigliosa, che la fama sua non era. Ma la cortesia, l'humanità, la sapienza, la maestà di tanto Signore erano piu c'humane. Qui offeruai con quanta diligenza egli facua nelle lettere ammaestrare il figlio suo Guido Baldo Duca poi esso ancora d'Vrbino, ilquale fece dipoi (come s'intese in ogni parte d'Europa) la corte sua si nobile scuola di uirtuosi gentilhuomini. D'onde n'uscirono come dal cauallo Troiano tanti ualorosi, et eccellenti huomini, et si pellegrini ingegni. D'indi mi ritornai nella uostra singolarissima patria, la doue era uno gran numero di dottissimi, & nobilissimi cittadini, e incominciando a quello, ch'era primo et principale di ricchezza, di liberalità, di prudenza, di giustitia, di carità, et di magnificenza, ilquale meriteuolmente era detto il Magnifico Lorenzo de' Medici: et anco meriteuolmente

Italiani illustri-
simi
per sague
& per uir-
tù.

teuolmente da tutti i cittadini era chiamato Padre della patria, Padre delle lettere, e de' letterati Mecenate, Protettore e fautore di tutte le buone arti, il cui nome (credo) sia sempre immortale, & per l'illustrissime uirtù sue, et per li magnificentiſſimi edifici, ch'ei fece edificare, marauigliosi ornamenti della città uoſtra, et dell'Italia ancora: di cui i figli, et nipoti per la uirtuoſa institutione paterna, hanno hoggi i ſommi honori conſeguiti, et ſono aſceſi a piu alti gradi delle dignità humane. Quando che di loro parte ſi ſono inalzati alla dignità Ducale, et parte honorati del Cardinalato: & hoggi ſentiamo riuerrſi Leone creato ſommo Pontefice, et beatiffimo; & parmi ſiano quaſi rettori del mondo. Concioſia, c'hoggi ſono da i Re, da gl'Imperadori riueriti, et offeruati; et non pur queſti, ch'io u'ho nominati huomini d'honore ornati di lettere, e delle ſcienze: ma per tutte le città d'Italia trouai peregrinando huomini dotti. Laſcierò di rammemorare le città per li publichi ſtudi famoſe, doue ſono tanti eccellenti dottori, et profeſſori delle ſcienze con honoratiſſime prouiſioni condotti, e ſtipendiati. Ma dirò di Venetia, doue io famigliarmente conobbi quel gran letterato Hermolao Barbaro, et doue ſono tanti gentilhuomini letteratiſſimi, che ſe le lettere nel reſto d'Europa foſſero ſmarrite, et perdute, potrebbonſi di là trarne i ueri ſemi, e con quei empirne, et illuſtrarne il mondo. Ne biſogno è di ricordarui Roma, là doue è (come ogn'uno confeſſa) la candidexxa, la purità, et la finezza delle lettere: maſſimamente della lingua Latina. Si che facendo fine a queſta mia digreſſione, io come Franceſe, quaſi ch'in un certo modo ragioneuolmente inuidio a' uoſtri gentilhuomini Italiani, deſiderando, che i miei Franceſi, et maſſimamente i gentilhuomini haueſſero il medefimo deſiderio d'abbellire, ornare, et illuſtrare gli animi loro con le lettere, con le ſcienze, come ſogliono farſi illuſtri con l'armi, et con gli eſſercitij militari, ne quali la nobiltà Franceſe ſuole eſſere ben felice, et glorioſa. Ma io ſpero, ch'in breue tempo queſta gran nobiltà non ſia ancora nelle lettere inferiore alla uoſtra Italiana, hauendo noi hora un ſi gran Re Franceſco Valoiſe, non ſolo della buona diſciplina di caualleria, ma anco di tutte le buone arti, et di tutte le ſcienze amantiſſimo, et delli ſcientiati, et d'ogni perſona uirtuoſa, liberale et

La Italia potrebbe dare i ueri ſemi delle belle e pulite lettere, ſe altro ue elle foſſero perdute.

magnanimo benefattore. L'AB. Ancora che fosse uero tutto ciò che di quei nobilissimi spiriti et non mai a bastanza lodati haueste testè narrato, nondimeno s'io non conoscessi la sincerità, & la realtà dell'animo uostro, sospetterei ch'in cotesta uostra digressione, haueste uoluto in cotal modo mostrarmini grato delle cortesie, che pur hora diceste hauere riceuuto da quei buoni cittadini, ma debite a uoi certamente per le uostre uirtù singolarissime, che fossero fatte dalla nobiltà loro. E crederei, ch'in parte haueste anco uoluto, come fanno gli Oratori, abellire & ornare la uerità, non facendo uoi alcuna mentione del rovescio, ch'in uero trouansi anco de' nobili Italiani & ignoranti, & di pochissima creanza, che per la pratica, ò domestichezza delle forastieri nationi, sono hoggidi molto imbastarditi i ueri costumi Italiani, in così fatta maniera, ch'a me auuiene tutt'il contrario da quello, che uoi sperate. Voi tenete ottima speranza, che per le regie uirtù, che nel uostro Re rilucono, & per il gran diletto, ch'egli ha continuamente, non solo delle scienze, & delle buone arti, ma anco di fauorire, & magnanimamente beneficiare i letterati, debbano i uostri nobili Francesi a quella imitatione svegliarsi, et pigliare piu belli, et piu gentili, & uirtuosi costumi. Et io per lo contrario temo, che i nobili Italiani per non hauere essi una buona Republica, quale fu già quella di Roma, ò non hauendo noi un degno Re Italiano, in cui tutta l'Italia potesse specchiarsi, & quello solo fosse da tutti gli Italiani riuerito, & osseruato, come fate uoi il Re uostro: temo dico, che i miei nobili Italiani non perdano la buona creanza, & il desiderio di farsi uirtuosi, & ueri nobili di gentilissimi costumi e di uirtù eccellentissime. Et ciò piu temo tanto, quanto ch'eglino tra loro sono diuisi, et in uarie fattioni, et odiose sette ripartiti, aggiugnendouisi ancora, ch'e' sono in parte signoreggiati da quei, che la uirtù poco istimano, & i uirtuosi manco pregiano, & in nessuna parte guiderdonano. FAB. Piaccia al Signore Iddio darui occasione di meglio sperare, ma dirouui ben questo, che se uoi dell'Italia tutta haueste un sol Re, com'habbiamo noi, a cui gli Italiani tutti obedissero, hauerei un'altra paura molto diuersa dalla uostra, cioè, ch'io temerei, ch'un'altra uolta torneremmo uostri soggetti, et di liberi, ei padroni diuenteremmo uostri seruitori, et uassalli. L'AB. Non è cagione

è cagione ueruna, perche debbiare hauere total paura, conciosia cosa che noi Italiani non solamente non procacciamo un tanto honore, ma ce ne discostiamo quanto possiamo per le nostre uoglie diuise, & nemiche del publico bene, et dell'honore commune. FAB. Torniamo hora a sodisfarui della uostra domanda, io ui dissi che questi nostri scolari Francesi hanno quasi tutti nello studio loro il fine dell'utile; perche sono poveri; & benchè il bisogno (com'in Italia ueramente si dice) fa l'huomo industrioso; nondimeno chiunque non studia per amore, & non s'innamora delle lettere, et delle scienze, non puo farui grande & eccellente profitto. Però chiamarono i Greci questi studi, & queste scienze, Filosofia, ilqual nome altro non ci insegna (come sapete) che amore di sapienza. Studiando adunque i miei poveri Francesi per bisogno, & per amore dell'utile, auiene, che ben pochi possono fare gran progresso nelle scienze, aggiungendouisi un certo poco fumo d'honore indiscreto di quel magistero, ò sia dottorato. LAB. Perche dite indiscreto honore? FAB. Dirouelo. Percioche tal'errore gia per molti anni è corso, che pur che gli scolari stiano per tre anni, e mezzo (ilqual tempo chiamiamo un corso) nelle lettioni che si leggono ascoltando, ouero di ascoltare fingendo, & certe cerimonie publicamente offeruando, & soua ogni altra cosa facendo i soliti conuitti, tutti poi nel fine di detto corso diuengono Maestri, cioè Dottori dell'arti liberali, & Maestri da ciaschedun'huomo sono chiamati, nessuna differenza facendo, da chi hauesse meglio, ò peggio studiato. Hor uoi sentirete le differenze, che sono tra quei due collegi. La prima è, ch'in tutto lo spatio del detto corso de' tre anni, & mezzo nel collegio di Mont'acuto, e communemente ne gli altri ancora, altro non si legge, che Logica sofisticata, & Filosofia abbreniata et intricata, l'altre arti liberali pretermettendo. Ma nel collegio del Cardinale, dou'io mentre fui scolare, diedi opera a' medesimi studi, fatto poscia accorto da' nostri Italiani (come u'ho detto) sonomi poi sforzato, che dopo essersi primamente gustata, et breuemente letta una breue introductione nella Logica, ui si leggano ancora le Mathematiche. Non gia per una lunga, & continuata professione di quelle scienze, ma perche i giouani n'habbiano tanta cognitione, quanta sia bastevole ad intendere bene

A uoler fare grande & eccellente profitto nelle scienze, bi sogna studiar per amor d'esse, & non per bisogno & per utile.

la Filosofia, laquale in uero abbraccia tutte le buone arti, & tutte le scienze. Et per facilitare loro questo studio, quando che gli antichi, & ueri Autori, i quali di quelle dottrine scrissero, come Giordano, Boetio, Euclide, & Tolomeo, & altri, sono difficili, & lunghi ne' loro componimenti, trattando massimamente con ogni perfectione quelle scienze: perciò mi sono ingegnato di scriuere alcune operette, tolte dalle midolle di quegli Autori, per meglio allettare, & inuiare gli scolari (non mai per il tempo adietro auerxi a tali studi) nelle lettioni di quelle belle, & certissime discipline. Questi miei scritti nominai introduzioni: percioche breuemente introducono i giouani nel camino di conoscere, & intendere poi piu minutamente, & piu intrinsecamente quegli Autori, i quali di quelle certissime scienze scrissero con molta copia, & altezza di dottrina. Quelle mie introduzioni danno loro tanta cognitione, e si aprono loro l'intelletto, che poi ogni segreto di filosofia possono intendere, & penetrare meglio. Hauete la prima differenza. La seconda è questa, che quelle mie introduzioni non si discostano punto dalla dottrina de' buoni Autori, ne dalle sentenze loro; & possonsi in uno certo modo assomigliare quasi all'argomento d'una comedia, in che s'apre breuemente, & dichiarasi tutta la sostanza della comedia. Ma ne gli altri collegi le prime lettioni, ch'usano gli maestri insegnando, sono certe sommolle, lequali quantunque siano breui, come il nome loro dimostra, nondimeno inuiano ueramente i giouani piu alle uane argutie, & alle contentioni, & a gli inganneuoli argomenti (che Sofismi si dicono) che alla salda, & uera dottrina: come se il fine loro fosse di sapere ingannare & auiluppare il compagno. Ma il fine dell'institutione mia è di consequire la uera, & ottima intelligenza dell'opere di quei graui Autori, i quali grauemente, & diuinamente scrissero di quelle diuine scienze, dalle superstitiose, & uane sottigliezze discostandosi, lequali basta additarle in modo, ch'è giouani possano dall'altrui inganni, & fallacie guardarsi, & da gli intrichi, & uiluppi stricarsi, & suilupparsi. Et perche gli scolari nello studio della Filosofia erano totalmente sniati di uedere i diuini scritti d'Aristotele, accio s'auerxassero a leggerli, & abbracciaessero la sua disciplina (quando che

do che non solo per mio giudicio, ma per sentenza de gli antichi scrittori egliè il principe, & uero maestro della Filosofia; perciocche uie piu de gli altri ordinatamente, & uie piu maestreuolmente insegnò e scrisse delle scienze) apersi loro la uia, & incitai, & spinai a seguire quel gran maestro Peripatetico, hauendo io con assai aperto ordine, & chiaro, conforme alquanto all'uso, & modo, che sogliono hoggi di usare i maestri nostri, mostrato i sensi della dottrina sua. Et ciò feci non solamente nella Logica, ma anco nell'altre opere sue della Filosofia. Quelli miei componimenti chiamai alla greca Parafrasi, perciò ch'io mi sforzai con l'ordine istesso d'Aristotele facilitare gli scritti, & sensi suoi. Non m'allargando punto dalle sentenze, ne dalla dottrina sua discostandomi. Et in questo modo m'ingegnai d'allettare, & incitare gli scolari a desiderare, di uedere, & leggere poi le proprie, & istesse opere Aristoteliche, sì come auiene, che gustando, & beendo alcuno dell'acqua d'un chiaro, & dolce riuo, se gli accende un desiderio di bere l'acqua del proprio fonte, d'onde deriva. Et tanto bastiui hauere detto della seconda differenza. La terza è questa. Voi potete sapere, che della Filosofia, due sono le parti principali, la morale, & la naturale; questa sola nel collegio di Mont'acuto, & in piu de gli altri è letta, & insegnata, ma troppo abbreviata, & troppo lontana dal procedere Peripatetico: quell'altra è lasciata a dietro, & non ne mostrano pur le carte, ancora che quella a noi sia piu utile, & anco uie piu necessaria, massimamente per disciplinare bene i giouani nel ben uiuere humano, & ciuile. oltre che egliè sì conforme la morale Filosofia al santo Euangelio nostro di Christo benedetto, che quasi si potrebbe dire, che la uita Christiana altro non sia, che Filosofia morale; benche habbia piu alto, & piu saldo fondamento, & uie migliore, & uie piu nobil fine. Et perciò nel collegio nostro del Cardinale ordinai per migliore institutione de' giouani studenti, che ui si leggessero ancora i libri morali, cioè la disciplina, & facultà di buoni costumi. L'AB. Piacemi molto hauere sentito coteste differenze intorno a gli studi di quei collegi, et sono in uero di grandissimo momento il saperle, a chi uole in questa uniuersità di Parigi dare opera non solo alle discipline liberali, ma anco a chiunque desidera essere

La moral
Filosofia,
pla cōfor
mità cha
co'l Santo
Euāgelio,
si puo qua
si tenere
una cosa
stessa con
la uita Cri
stiana.

bene costumato, et hauere bella creanza. Là ond'io mi risoluo, *M. Iacopo*, di uolere seguitare la uostra institutione, che per quello, ch'io ne posso sentire, parmi certamente buona, uera, santa, & necessaria: perciò delibero nel uostro collegio del Cardinale habitare tutt'il tempo, che in questa città per cagione de gli studi farò dimora. Ma questo ancora m'occorre di uolere (se graue non ui fia) da uoi intendere, & sapere, da quali delle dette parti della Filosofia io douessi incominciare gli studi miei. *FAB.* Non è dubbio, che dalla morale, perche ella è la piu necessaria, & la piu fruttuosa al ben uiuere, non pur humano, ma (come ho gia detto) anco christiano, conciosia che la uita all'huomo è naturalmente desiderabile, sì che nessun'altra cosa è piu desiderata in questo mondo, essendo la uita humana posta massimamente nella conuersatione & compagnia de gli huomini (sì come hanno diffinito alcuni) l'huomo essere per natura animale conuersatiuo, & sociabile, in guisa, che naturalmente non saprebbe, ne potrebbe in un certo modo per se stesso, & solo uiuere bene. Però all'huomo è necessario sapere in questo mondo conuersare, & uiuere bene con gli altri huomini, non solamente senza altrui offesa, ma anco senza altrui stomaco, & scandalo; ilche c'insegna a pieno la morale Filosofia. Dopo il desiderio dell'essere, & del uiuere c'hanno parimente gli altri animali, un'altro ancora ci ha dato pur la natura, ma proprio, & particolare dell'huomo, & questo è il desiderio della loda, dell'honore, & della uera gloria, nel che appare la gran differenza ch'è tra gli huomini, & bestie, & tutti gli altri animali, quando che l'essere lodato, honorato, & pieno di uera gloria da altronde non si puo ueramente acquistare; che da buoni costumi, & col mezzo delle uirtù; lequali d'altronde non possiamo conoscere, & apprendere bene, che dalla filosofia morale: perciò da questa debbono principiare i giouani scolari i loro studi. E questa debbono parimente abbracciare & offeruare: d'onde poi, sia stato il desiderio delle lodi de gli honori, & della uera, & salda gloria, & non con altro mezzo, che co' bei frutti delle honorate et uirtuose attioni. *L'AB.* Il uostro consiglio in guisa parmi sauio, e santo, ch'un'hora mi pare mille, di pormi tutto nello studio della morale filosofia. Però uorrei sapere, com'io debba a questo studio incaminarmi, et quai libri

Filosofia
morale ci
insegna il
uiuere be-
ne, & con-
uersar co'
gli altri
huomini.

libri si debbano da me primamente leggere, & offeruare. FAB. S'el uero maestro; come dianzi ui dissi; dell'una, & l'altra filosofia è Aristotele, il gran Peripatetico, & magno Filosofo, dubbio adunque non è, che i libri, & componimenti suoi dell'una, & l'altra scienza & prima, & poi, cioè nel principio, & nel mezzo, & nel fine douerebbon si leggere, & rileggere, & intender bene. Percioche niuno altro, ne più artificiosamente, ne più grauemente, ne più pienamente, ne più maestreuolmente scrisse giamai. Egliè uero, ch'il giouane scolare non può per se stesso senza l'altrui aiuto, & senza guida entrare nella grande altezza de' concetti suoi, i quali per l'ampiezza loro sono difficili alquanto. LAB. Quali aiuti, ò qual guida poss'io hauere per ageuolezza di questo studio? FAB. Due ne potete hauere per mio giudicio, il primo sia del buon precettore, ilqual sia bene disciplinato, & ben'intendente della dottrina Aristotelica: & questo è necessario, anzi necessariissimo. Vn'altro ancora potrete hauer, se non necessario, almeno utile, & facilissimo, & questo sia quando ui piacesse uedere la mia introductione nell'Ethica, & intenderla; laquale io per necessità (come già u'ho narrato) scrissi, uolendo io gli scolari, che fuori del camino di questa disciplina caminauano, rimettere nel buon uiaaggio, & per uia breue, & facile inuiarli: acciò per quella introductione, laquale è, quasi il sugo, e la somma dell'Ethica d'Aristotele s'allettassero, & s'incitassero gli scolari a desiderare non solo di uedere, ma di farsi partecipi, & ricchi delle belle, & incorrottibil ricchezze Aristoteliche. LAB. Volentieri incamminerommi per la uostra introductione, si perche io mi persuado, ch'a me sia non pur utile, ma necessaria ancora, uolendo io camminare per la più corta, & più aperta uia; si anco per l'offeruanza, ch'io ho alla dottrina, & sapienza uostra: conciosia che i uostri saggi ricordi, & i uostri graui, & insieme gentili, & santi costumi mostrano chiaramente il uostro uero, et sauo giudicio; dal qual partendomi, crederei camminare al trauerso della uia, & douere precipitarmi in qualche profondo fosso d'oscurissima ignoranza pieno. Perciò desidero per la prima cosa potere intendere la uostra introductione; ma come altre uolte ho prouato ne gli altri studi, che i principianti, del maestro hanno sempre bisogno, ancora che'l li-

bro, ilquale haueſſero per le mani foſſe per ſe ſteſſo ageuoliſſimo, coſt
 pens'io hauere teſtè biſogno del precettore. Però ui prego uogliate al-
 meno additarmi qualche perſona, laqual poſſa ne' paſſi oſcure, et mal-
 ageuoli porgermi la mano, maſſimamente hauendo io gli occhi dell'in-
 telletto deboliſſimi in tal guiſa, ch'io non potrei la difficoltà ſcorgere,
 & uedere ad un tratto, & da quelle non ſaprei riuſcir per me ſteſſo.

FAB. S'io poteſſi in queſto buon uiaggio farui la ſcoria, ui ſatiſfarei
 ben uolentieri, et con amore. Ma uoi uedete quanto graue ſoma d'an-
 ni io porto adoſſo, iquali ſi mi grauano, ch'io ſtò per cadere a tutte
 l'hore. Et in uero hauend'io coſi difficilmente, et ſi lungamente in que-
 ſto mondano labirinto peregrinato, deſidero, ch'e' piaceſſe al noſtro
 Signore Iddio porgermi hormai la ſua ſanta mano, troncando il graue
 filo del gomitolò di tanti anni miei: acciò con l'aiuto, & buona gratia
 ſua io ne poteſſi a bene riuſcire. Hora uenendo alla noſtra richieſta
 dirouui, che quei giouani, ch'io conoſco eſſere uenuti a qualche per-
 fettione di buone lettere, ſono tre, i quali (ſ'io non m'inganno) non ſo-
 lamente ſono di uera dottrina ben'ornati, ma anco di begli & buoni
 coſtumi eccellentemente dotati. Queſti ſono il Vatablo, Clitoneo, et
 Gherardo Ruffo tutti e tre atti, & accommodati a potere ſodisfare
 al deſiderio uoſtro, & mio ancora, ch'io non meno di uoi deſidero in
 ciò la uoſtra ſodisfattione. Egliè ben uero, ch'il Vatablo non potrebbe
 attendermi, perche fuggendo io piu, che poſſo il fredd'otio della gra-
 uiſſima uecchiezza, eſſercitandomi ne gli eſſercitij dell'intelletto, con-
 templando maſſimamente, ò leggere, ò ſcriuere facendo, lo tengo a'
 miei ſtudi delle ſacre lettere molto occupato in modo che egli ha poche
 hore del dì, che ſiano le ſue. De gli altri due potrete uoi ualermi ad
 ogni uoſtro comodo, & maſſimamente di Gherardo Ruffo, ilquale
 hora ſta nel collegio del Cardinale gli ſcolari inſtruendo, & eſſerci-
 tando. Il Clitoneo in uero non è piu in cotale eſſercitio, perche' egli è già
 uenuto nel grado, & numero de' Maeſtri della ſacroſanta Theologia,
 nondimeno non hauendo egli ueruna altra occupatione, che de gli ſtudi
 ſuoi, eſſendo molto humano, cortefe, et pieno di carità chriſtiana, cre-
 do ch'ei ui ſodisfarà & ſarà molto al propoſito uoſtro, maſſimamente
 hauendo egli quella mia introductione piu uolte interpretata, & com-
 mentata

mentata ancora, quand'egli era nel collegio del Cardinale, parimente i giouani ammaestrando. L'AB. Pregoni li fauellite, come e' uenga a uoi. FAB. Farollo molto uolentieri, & marauigliomi che gia egli non sia qui uenuto: perche quasi ogni di ci suol uenire a quest' hora, come gia qualche uolta hauete ueduto, ma io sento picchiare, sia forse d'esso, Egli è pur il Clitoueo. CLIT. Iddio ui salui, et sia sempre con uoi. FAB. Facciasi la uolontà sua sempre, et in ogni luogo di questo mondo. Voi sete hor qui in tempo molto ben uenuto: perche pur hora di uoi ragionauamo. CLIT. Poco ragionamento adunque & di poca importanza doueua essere il uostro. FAB. Quale egli era dirouelo. Il nostro Monsignore l'Abate, che non è men uostro che mio, dicenami, in questa uniuersità essere uenuto desideroso dello studio della Filosofia, & chiedendomi il parere mio del modo, ch'ei douesse studiare, & con qual precettore, & anco in che collegio ei potesse habitare, io l'ho consigliato, che nel collegio uostro del Cardinale, doue uoi gia tanti bei frutti hauete prodotti, instruendo gli scolari, non solo nelle buone lettere, ma anco ne' buoni costumi. Soprattutto gli ho persuaso, che desiderando egli la uera sapienza, incominciasse dalla parte morale, come sempre fu mia institutione. Percioche cosi in questo mondo l'huomo non puo essere, ne uiuere senza operare, ò bene, ò male, si come nell' altro non si puo senon contemplare, dico là su in cielo, tra i spiriti beati. Là onde parmi, ch'all'huomo ilqual uole conoscere la Filosofia, sia necessario imparare prima la disciplina del bene operare, & con questa rendere la mente pura, & ben purgata. Massimamente che questa parte di Filosofia è piu conforme alla uita christiana, non essendo in ueruna parte lontana dall' institutione, & precetti del nostro Saluatore del mondo Christo benedetto. Là onde gioua ancora a christianamente uiuere, & chiedendomi perciò egli, ch'io a qualche buon Filosofo l'inuiassi, buono intendendo non tanto di scienza, quanto d'effetti, & di uirtuose operationi in ogni parte alla Filosofia conforme; percioche con tai Maestri s'apprende meglio questa disciplina, quando che le attioni d'un tale precettore seruono per esempi, i quali molto mouono, & affettionano l'auditore ad imparare, & porre anco in effecutione i precetti, & la scienza di questa necessaria,

A uoler
ben cono
scer la Fi
losofia, è
necessario
purgar pri
ma la mè
te con la
disciplina
del bene
operare.

& santa Filosofia . Ma tutto'l contrario auiene con un maestro, di cui
 l'opere, & l'attioni sono brutte, & prauae, & uitiofe, che benchè ei
 dica bene, & dia precetti buoni, & poi operi male, costui è tanto lon-
 tano dal buono, & uero maestro, che non possono gli scolari suoi im-
 parare mai bene; percioche l'esempio del precettore è contrario in
 tutto a quello, ch'egli a parole insegna; onde l'uno guastando l'altro,
 & corrompendo, non puo il giouane auditore conseguire la perfettione
 di questa eccellentissima filosofia, ne al suo dignissimo fine peruenire.
 Non altrimenti che la Penelopea tela, laqual non si finiu mai, tessen-
 dola il giorno quella ualorosa donna, & la notte poi distessendola. Così
 il maestro, ilquale con le parole insegna bene, & con l'opere mostra
 male, non puo finire mai di fare lo scolare buono, & perfetto. La
 onde ho proposto a Monsignore l'Abate due precettori, accioch'ei pos-
 sa di questa nobilissima dottrina de' nobili costumi farsi non solo bene
 intendente, ma anco ottimo, & perfetto effecutore. Di questi due
 l'uno è il nostro Gherardo Ruffo, l'altro sete uoi. CLIT. S'io in-
 tendo, & s'io opero bene, uoi ne foste il maestro mio, mercè delle uo-
 stre ottime, & sante operationi che m'hanno insegnato et ammaestra-
 to. Benche l'attioni mie conosco essere molto lontane da quella per-
 fettione, et finezza christiana, laquale essere in noi desideriamo. Ma
 lascierò questa parte, & dirouui, ch'io non rifiuterei carico ueruno, che
 a uoi piacesse d'impormi, come è ueramente conuenueole, & al debito,
 & all'osservanza ch'a uoi tengo: ma sapete, che gia piu anni sono,
 ch'io totalmente mi sono leuato & partito dall'ufficio del precettore;
 & anco da quegli studi dell'una et l'altra filosofia, & datomi in tutto
 allo studio delle sacre lettere; & ciò non tanto, per il grado, ch'io ten-
 go, quanto perche parmi, che sia debito ufficio (come uoi solete uera-
 mente ammonire) di buono, & uero Christiano, dopo quegli studi,
 abbracciare la uera, & santa filosofia del diuinissimo nostro maestro
 Iesu Christo benedetto. Però sia bene, che Monsignore l'Abate s'ap-
 pigli al nostro Maestro Gherardo, ilquale è ueramente perfetto Filoso-
 fo, & contemplatiuo, quanto alla scienza, & anco attiuo quanto alle
 sue ottime, & costumatisime attioni, & a lui maggiormente egli si
 dene inuiare, perche ei si troua hora in cotale effercitio di leggere, &
 insegnare

insegnare nel collegio del Cardinale, là doue Monsignore per lo uostro consiglio (credo) uoglia habitare. FAB. La uostra risposta, ancora che sia buona, & ragionevole, non però ci sodisfa pieno; perciocche non ui grauerà Monsignore di uolere intendere da uoi i libri d'Aristotele, ma solamente quella mia introductione dell'Ethica, che uoi hauete per la sua breuità commentata, & in uero cotal'ufficio chi meglio di uoi lo sappia fare, non so ueruno, massimamente potendo uoi ciò fare, qui per occasione di ragionamento, & faretelo in questo modo, che Monsignore l'Abate ui interrogherà et domanderà le cose per ordine scritte, & uoi all'incontro risponderete, dichiarandoli quanto si conuiene, & richiede il soggetto. Et così in pochi dì, uenendo uoi in questo luogo, a queste hore di ragionamenti deputate per passare honestamente il caldo della stagione, suggendo l'otioso, & nocenol sonno, potrete uoi quello che ei ricercherà da uoi intendere, farli aperto, & chiaro; l'altre cose poi imparerà egli dal nostro buon Gherardo. CLIT. Eccomi pronto & apparecchiato a ubbidirui, & compiacere a Monsignor l'Abate degno in uero d'essere in questo, & in ogn'altra cosa compiaciuto. LAB. Io ringratio molto l'humanità, & cortesia uostra, & molto piu dourei ringratiare M. Iacopo, che m'ha mosso, & incitato a questo studio, & uoi a douermelo insegnare. FAB. Lasciate cotesti ringratiamenti a noi ueramente fouerchi, & apparecchiateui ambedue a questa opera buona. Io fra tanto stanco già di ragionare, mi ritirerò là entro, doue il Vatablo uole alcune differenze mostrarmi, che sono di qualche momento fra i testi Latini, & gli Ebrei, in certi luoghi della Bibbia, & poscia ritornerò ad ascoltarui, che non meno piacere piglierò io sentendoui di quell'introductione ragionare, che si piglia un uecchio Capitano, sentendo un suo buon soldato ricordare i sani & ben pensati consigli suoi, e la prudente, & ualorosa arte sua della disciplina militare. Ma non uoglio perciò, che sopra sediate, anzi egli è ben, che uoi cominciate a ragionare della uirtù; non perdetes adunque il tempo. Ecco il libro.

	<i>Il bene humano</i>	<i>Il male humano</i>
	<i>Acquistato</i>	<i>Acquistato</i>
	<i>Innato</i>	<i>Innato</i>
	<i>Acquistato</i>	<i>Acquistato</i>
	<i>Di natura</i>	<i>Di natura</i>
	<i>Di fortuna</i>	<i>Di fortuna</i>
	<i>Di natura</i>	<i>Di natura</i>
	<i>Vtile</i>	<i>Inutile</i>
	<i>Diletteuole</i>	<i>Dispiaceuole</i>
	<i>D'honore</i>	<i>Di uitupero</i>
	<i>D'honore</i>	<i>Di uitupero</i>
	<i>Virtù</i>	<i>Vitio</i>
	<i>Action uirtuosa</i>	<i>Action uitiosa</i>
	<i>Virtù</i>	<i>Vitio</i>
	<i>Morale</i>	<i>Morale</i>
	<i>Intellettuale</i>	<i>Intellettuale</i>
<i>Ecceſſo</i>	<i>Virtù morale</i>	<i>Mancamento</i>
<i>Audacia</i>	<i>Fortezza</i>	<i>Timidità</i>
<i>Intemperanza</i>	<i>Temperanza</i>	<i>Insensataggine</i>
<i>Prodigalità</i>	<i>Liberalità</i>	<i>Auaritia</i>
<i>Disperdimento</i>	<i>Magnificenza</i>	<i>Meschinezza</i>
<i>Superbia</i>	<i>Magnanimità</i>	<i>Puſillanimità</i>
<i>Ambitione</i>	<i>Modestia</i>	<i>Disprezzamento d'honore</i>
<i>Ira</i>	<i>Mansuetudine</i>	<i>Dapocaggine</i>
<i>Adulatione</i>	<i>Affabilità</i>	<i>Contentione, o ſtranezza</i>
<i>Vantamento</i>	<i>Verità</i>	<i>Diſimulazione</i>
<i>Buffoneria</i>	<i>Ciuile, piaceuolezza</i>	<i>Rozza</i>
<i>Souerchio rigore</i>	<i>Giustitia</i>	<i>Ingiustitia</i>
<i>Irregulat' amore</i>	<i>Amicitia</i>	<i>Nemicitia</i>

Virtù

*Virtù intellettuale**Scienza**Intelletto**Sapienza**Arte prudenza**Prudenza**Buona consultatione**Diligente discorso**Sentenza, ouero deliberatione**Heroica virtù**Affetti**Continenza**Perseueranza**Sfacciatezza**Vergogna**Souerchia uergogna**Inuidia**Giusto sdegno**Maliuolenza**Volontario**Dilettatione**Operatione**Felicità.*

L'AB. Hor dunque offeruando l'ordine; che *M. Iacopo* ci ha proposto, primamente a me occorre il domandarui, perche egli ha così posto nella fronte del libro quella diuisione. *CLIT.* Ragioneuolmente domandate, sendo la prima cosa, ch'in questa operetta ci si para auanti. Saprete adunque, che uolendo *M. Iacopo* facilmente introdurre gli scolari in questo studio della disciplina, & scienza di buoni costumi, laquale i Latini imitando i Greci nel uocabolo hanno detta *Filosofia morale*; Egli scrisse con bellissimo ordine, et arte quest'introductione: laquale in somma cinque cose contiene principali, cioè diuisioni, diffinitioni, dubbij, sentenze, & precetti. Nel primo luogo pose la diuisione, accioche i giouani a quella primamente riuolgendo gli

Attioni Morali.

C

occhi, non solo de' corpi, ma della mente loro, uedeſſero, & conſideraſſero ordinatamente tutte le coſe nella preſente introduzione ſommaria-
 mente trattate, diſcorſe, & terminate. Ilche ſerue anco quaſi per memoria locale, per ricordarſi perpetuamente delle coſe qui entro breuemente iſcritte. Dipoi ne' luoghi opportuni ſono le diffinitioni, le quali aprono, & manifef-
 tano la ſoſtanza delle coſe diuiſe, & diui-
 denti. Nel terzo luogo ſono i dubbj, ch'altrui poſſono occorrere circa gli accidenti, & qualità delle coſe diffinite. Nel quarto luogo ſono le ſenten-
 ze poſte in parte per riſpoſta de' dubbj, parte per proua delle riſpoſte. Nel quinto, & ultimo luogo ſono i documenti, ouero precetti i quali ſono quaſi, come uere regole, & leggi del ben'oprar humanò,
 le uirtù offeruando. Saprete ancora, che queſti dubbj, ouero domande ſono fatte ordinatamente in queſto modo, che primamente propoſi
 i dubbj che poſſono occorrere intorno la ſuſtanza della coſa diffinita, & poſcia circa la quantità & dipoi intorno la qualità & la relatione, & coſi ordinatamente ſeguitando: per eſſempio, puo dubitare alcuno non conoſcendo la uirtù, che coſa ſia eſſa uirtù, & dipoi puo dubitare quanta, & quale ella ſi ſia, & ch'interèſſo ella habbia col uitio, & le differenze che ci ſono, & c'hanno le uirtù particolarmente tra loro.
 L'AB. Io ho inteſo ciò che hauete inſin qui detto & pur io uorrei intendere meglio, ciò che diceſte delle ſenten-
 ze, le quali tengono il quarto luogo, come elle ſeruono per riſpoſte, & per proue delle riſpoſte.
 CLIT. Tutti i buoni Anttori, & Latini, & Greci, i quali delle ſcienze trattarono, & di quelle ſcriuendo inſegnarono, tutti preſuppon-
 gono in ciaſcheduna ſcienza certi primi principj per ſe ſteſſi chiari-
 talmente, & ueri, che neſſuno della loro chiarezza, & uerità puo dubitare, come per eſſempio nella Geometria, & nella Filoſofia Natu-
 rale è preſuppoſta queſta ſentenza: Il tutto è maggiore della parte ſua, la parte è minore del tutto. Onde biſogno non hanno tali ſenten-
 ze, & principj d'eſſere prouati, anzi per quelli dichiaranſi, & pro-
 uanſi l'altre coſe a quella ſcienza attinenti, le quali per ſe ſteſſe non
 ſono chiare e manifeſte, ma dubbioſe. Cotali principj chiamarono gli
 Anttori Elementi: che ſi come i ueri Elementi naturali ſono principj
 delle coſe create, & queſti materialmente componono, & ſtabilifco-
 no, coſi

Sentenze
 & princi-
 pij, perche
 detti ſono
 elementi.

no, così i principij delle scienze presupposti dagli Auttori, prouano, & stabiliscono la uerità dell'altre cose alla cognitione di quella scienza pertinenti, lequali sono per se stesse oscure alquanto e dubbiose. Tali principij, uoi che sete, non pur Italiano, ma Toscano, nominateli, come ui parrà meglio. Io non saprei, come meglio chiamarli, che con questo nome sentenze pure, chiare, uere, & per se stesse aperte, & manifeste, lequali perciò leuano altrui i dubbij, & l'oscurità delle cose non ben conosciute, & non bene intese. Adunque per tali sentenze rispondendo io a' dubbij proposti, non solamente ne seguono le risposte, ma con quelle prouansi ancora l'istesse risposte, come a' luoghi suoi piu ampiamente sentirete. L'AB. Hora di ciò resto sodisfatto, con tutto ciò io desidero intendere meglio l'ordine di quella diuisione.

CLIT. A questa me ne uengo hora, isponendoui tutto, ch'in ciò sia necessario. Nella diuisione ui si uedono le cose, che diuise sono, & le diuidenti ancora. Et quella figura in quello modo formata contiene due diuisioni, l'una del bene humano, & l'altra del male humano, che per essere tra loro contrarij, diuidendosi, l'uno, & l'altro parimente uiene diuiso. Percioche de' contrarij suole essere la medesima disciplina, quando che per qual uia si conosce l'uno de' contrarij, per tale e medesima uia l'altro si conosce ancora. Però quini il bene, & il male sono parimente diuisi. L'AB. Hora qui uorrei intendere, perch' in questa diuisione incominciate piu dal bene & dal male, che dalla uirtù, ò da ueruna altra cosa. CLIT. Sendo ch'in questo corruttibile mondo, la uita dell'huomo altro non sia ch'operatione, & l'huomo per sua natura desiderando il bene, & schiuando il male: perciò nessuna cosa muoue, & affettiona piu l'huomo all'operare, ch'il bene, e'l male. Là onde le attioni dell'huomo primamente al bene s'indirizzano, ouero a quello, che similitudine ha di bene, posto ch'e' non fosse. Et ciò dico perch'egli auiene spesso, che l'huomo s'inganna quando il male si trasforma, & s'immaschera con l'apparenza del bene. Onde ne uiene l'huomo ingannato, come udirete a pieno. Sendo dunque il bene, e il male le prime cose, che mouono l'huomo ad operare; & delle buone operationi, sendo la morale filosofia fedele scorta, & uera maestra, perciò il bene, e'l male sono anco le prime cose, lequali

Vn contrario si conosce per quella uia, ch'è conosciuto l'altro.

conoscere dobbiamo; & però le prime ad essere qui entro diuise. Et perche l'huomo di sua natura non solamente desidera il bene, ma suo-
 le anco desiderare un sommo bene, in ch'egli potesse il desiderio suo
 quietare, & questo sommo bene altro non essendo che la felicità hu-
 mana, però desidera l'huomo di uenire felice & beato. Et perche
 la felicità humana in questo mondo è l'ultimo bene (quasi, com'il fine
 dell'huomo a potersi in questa nostra uita conseguire) perciò egli è
 anco l'ultima cosa in questa introduzione diffinita, et insegnata. Tutte
 l'altre cose poste in questo libretto, & descritte, & trattate, sono come
 mezzane di potere alla felicità peruenire. Credo hora hauere piena-
 mente alla domanda nostra sodisfatto, hauendoui detto, perche il bene,
 e'l male sono le prime cose diuise, & non pur questo, ma anco perche
 l'ultima cosa, qui dimostrata sia la felicità humana. L'AB. Certa-
 mente ch'io resto sodisfattissimo. CLIT. Vengo hora alla partico-
 lare dichiarazione della figura, nella quale, come u'ho detto, diuidesi
 il bene, e'l male ugualmente, come cose contrarie. Et nel primo luogo
 diuidesi il bene humano, nel bene humano acquistato, & nel bene hu-
 mano innato, cioè nel bene, che noi acquistare possiamo, & nel bene,
 che senza acquistarlo habbiamo in noi, datoci dalla natura. Nel se-
 condo luogo, il bene humano acquistato, è ripartito nel bene di Fortu-
 na, & nel bene di Natura. Nel terzo luogo il bene di natura acquista-
 to, diuidesi nel bene utile, nel diletteuole, & nel ben d'honore. Nel
 quarto luogo il ben d'honore è diuiso nella uirtù & nell'ufficio di uirtù,
 cioè attion uirtuosa. Nel quinto luogo la uirtù uien ripartita nella uirtù
 morale, & nella intellettuale, cioè uirtù di costumi, & uirtù dell'intel-
 letto. Nel sesto luogo la uirtù morale diuidesi in dodici specie sue, cioè
 nelle dodici uirtù particolari, come è la fortezza, temperanza, libe-
 ralità, & l'altre, che seguivano. Nel settimo luogo la uirtù intellet-
 tuale è ripartita nelle sue particolari uirtù, cioè scienza, intelletto,
 & l'altre parti, fra le quali la prudenza è in tre parti diuisa, in buona
 consultatione, in accorto discorso, & in sentenza, ouero deliberatio-
 ne; l'altre cose, che seguono poi nella diuisione, non sono parti di ue-
 runa di quelle di sopra diuise, ma sono quiui notate, & poste, perche
 nella presente introduzione (si come nell'*Ethica* d'Aristotele) trattasi
 di quelle.

di quelle, come cose alle soua diuise attinenti. Hora la uirtù heroica, laqual per l'eccellenza sua è così nominata, come principessa, & regina di tutte le uirtù, si potrebbe diuidere nella uirtù heroica morale, et nella uirtù heroica intellettuale; & poscia la uirtù heroica morale in dodici uirtù heroiche, cioè nella temperanza heroica, fortezza heroica, liberalità heroica, & così seguendo dell'altre uirtù morali. Pongonsi dipoi i buoni affetti dell'animo, i quali ci aiutano ad acquistare le uirtù; che combattendo in noi l'appetito sensuale con la ragione, quasi come un polledro non domato col caualcatore; & non essendo ancora la uolontà nostra dalla uirtù confermata, ingagliardita, & fortificata, tuttauia col buon mezzo delle nostre buone affettioni, com'un freno, dal uizio ritirandoci noi, & come sproni alla uirtù sospingendoci, resistiamo al sensuale appetito, & sono quelle buone affettioni quattro, continenza, perseueranza, uergogna, giusto sdegno. Segue a quelle il uolontario, detto altrimenti il libero arbitrio, ilquale ogni uirtù, & ogni uizio accompagna. Perciò di questo arbitrio qui entro trattasi particolarmente, come cosa al Filosofo morale attinente. Et perche d'ogni nostra buona attione, massimamente delle perfette, ne uiene la diletatione; perciò ella è quiui posta, la cui consideratione medesimamente al Filosofo conuiene. Et diuidesi in due parti, come su già diuisa l'operatione humana, cioè nella buona, & nella praua diletatione. Et piu si puo diuidere la diletatione buona nella morale, & nell'intellettuale. Conciosia ch'all'una, & all'altra uirtù, segue la buona diletatione. La morale possiamo ripartire nella diletatione di ciascuna particolare uirtù, cioè diletatione di fortezza, di temperanza, di liberalità, & in questo modo seguendo di tutte le uirtù morali. Medesimamente la praua diletatione puo ripartirsi in tante parti, quanti sono i uitij particolari, conciosia che a ciascuna nostra operatione, ò buona, ò rea, che si sia, ne puo seguitare la diletatione. Là onde l'ufficio, cioè l'attione uirtuosa, si puo diuidere nell'istesso modo, ch'è la uirtù diuisa, cioè ufficio di uirtù morale, & ufficio di uirtù intellettuale, & poi attione, ouero ufficio delle uirtù particolari, & ufficio de' uitij particolari. Et si come la uirtù heroica è sopra la uirtù eccellentissima, & nobilissima, così la felicità, laquale è attione della uirtù

I quattro buoni affetti dell'animo, co' quali facciamo resistenza al l'appetito sensuale, ci aiutano ad acquistare le uirtù.

heroica, è di tutte le uirtuose attioni eccellentissima, & nobilissima; & diuidesi in due parti in felicità contemplatiua, & felicità attiuua. Questa è la piu eccellente operatione fatta co' mezi di tutte le uirtù morali, quella è la piu eccellente attione, che puo fare l'intelletto, contemplando co' mezi di tutte le uirtù intellettuali: & qui è posto il fine della prima diuisione. All'incontro in questa figura diuidesi parimente il male humano, contrario al bene humano, nel male humano acquistato & nell'innato, cioè nel male, che noi possiamo acquistare, & nel male posto in noi dalla natura; nel secondo luogo il male acquistato humano diuidesi nel mal di fortuna, & nel male contra natura. Dipoi questo uiene ripartito nel male inutile, ouero dannoso, & nel dispiacenoale, & nel male uituperoso, altrimente diciamo danno, dispiacere, uitupero: quest'ultimo diuidesi nel uitio, & nell'operatione uitiosa: il uitio diuidesi nel morale, & intellettuale, cioè uitio di costumi, & uitio dell'intelletto. Nel sesto luogo è ripartito il uitio morale nell'eccesso, & nel mancamento; ouero nel troppo, & nel troppo poco, ò nulla. Et l'una, & l'altra cosa uitiosa si parte in dodici specie di uitij particolari, i quali non solamente alla uirtù (laquale sta nel mezzo uigorofo, & incorruttibile, sono contrarij, ma fra loro ancora sono opposti, & molto diuersi, & l'uno all'altro nimicissimo; come in questa sotto posta figura si puo chiaramente uedere.

Eccesso	Virtù	Mancamento
Audacia	Fortezza	Timidità
Intemperanza	Temperanza	Insensataggine
Prodigalità	Liberalità	Auaritia
Disperdimento	Magnificenza	Meschinezza
Gonfiamento	Magnanimità	Pusillanimità
Ambitione	Modestia	Disprezzamēto d'honore
Ira	Mansuetudine	Dapocaggine
Adulatione	Affabilità	Contentione et stranezza
Vantamento	Verità	Disimulatione
Buffoneria	Piaceuolezza ciuile	Rozezza
Rigor souerchio	Giustitia	Mancamento di giustitia
Amor souerchio, et irregolato	Amicitia	Nemicitia, ò poco amore,

Hor uoi

Hor uoi uedete, come chiaramente appare, che la uirtù sta pura & sincera con la dignità, & maestà sua nel mezo di due estremi uitiosi, fra loro stessi opposti, & nemici, si come la fortezza sta ar-
dita, & ualorosa, nel mezo dell'orgogliosa audacia, & della uile ti-
midità, uitij tra loro contrarij, & repugnanti; & la temperanza
siede bella, & pura nel mezo della brutta intemperanza, & della in-
sensata insensataggine; et così dell'altre uirtù conseguentemente de' ui-
tij dell'intelletto, qui non sono poste le specie particolari, percioche
mancano i loro proprij & particolari nomi, nè anco stassi la uirtù in-
tellettuale nel mezo di due estremi uitiosi: conciosia cosa ch'ella ha un
solo uitio opposto, & contrario: per essemplio. La scienza ha per estre-
mo contrario suo l'ignoranza, ouero errore di scienza: l'intelletto er-
rore dell'intelletto. La sapienza ha per estremo uitioso l'insipienza,
ouero errore di sapienza. L'arte, l'errore dell'arte: della prudenza,
è l'estremo uitio, l'imprudenza. Dell'heroica uirtù non u'è anco spe-
cificato il uitio suo contrario, non u'essendo nome proprio; ma ui si puo
intendere, che si come la uirtù heroica souasta a tutte l'altre uirtù,
d'eccellenza, & di dignità, & si come ella tutte le uirtù in se contie-
ne, così il uitio heroico souasta a tutti gli altri uitij di brutezza, &
d'ischiffità, quando che tutti i uitij in se contiene. Però questo uitio
come meglio nominarlo io potessi, che bestialità, non saprei. Ilqual
uitio si puo ripartire in bestialità morale, & bestialità intellettuale.
La bestialità morale in bestiale eccesso, & bestiale mancamento, &
uenendo poi alla diuisione di particolari uitij, possiamo dire bestiale au-
dacia, bestiale timidità, bestiale intemperanza, bestiale insensataggi-
ne, & in questo modo seguendo de gli altri uitij di mano in mano, &
per non lasciare adietro alcuna parte del male humano, diro ui anco-
ra, che le cattive, e prauie affettioni, lequali inchinano, & sospingo-
no al uitio, si possono conoscere per li contrarij delle buone affettioni,
come della continenza, l'incontinenza, della perseueranza, l'insta-
bilità, della uergogna, l'impudenza, ouero sfacciatezza, ch'è nel
mancamento, & nell'eccesso la sciocchezza. Al giusto sdegno è con-
trario nell'eccedere l'inuidia, nel mancamento la maluolenza. Et si
come all'attione uirtuosa s'opponne l'operatione uitiosa, così ultimamen-

I cattui af-
fetti si pos-
sono co-
noscere p-
li contrari
de gli af-
fetti buo-
ni.

te alla felicità, ch'è il sommo bene posto nella diuisione del bene humano, s'oppone la miseria, & l'infelicità; ch'è l'ultimo, & sommo male d'ogni male humano, & in questo modo l'una, & l'altra diuisione del bene, & del male proportionatamente finisce. L'AB. Molto bene parmi d'hauere inteso queste diuisioni incominciando dal bene humano salendo per ueri gradi alla felicità humana, ultimo, & sommo bene del bene humano. Et parimente poi del male humano, discendendo traboccheuolmente alla miseria, & infelicità estremo, & sommo male humano. Hora crederei già fosse tempo (se ui pare) che uenghiate alle diffinitioni, e che mi dichiarate la sostanza delle cose diuise. CLIT. Vi duete ricordare, che dianzi ui dissi, che questa introduzione della morale Filosofia, cinque cose principalmente conteneua, diuisioni, diffinitioni, dubbij, sentenze, et precetti. Però io non potrò continuamente, & ad un tratto aprirui le sostanze di tutte le cose nelle diuisioni poste; sì come con un fiato, & con un continuato filo furono diuise. Ma primamente dichiarerouui le diffinitioni delle prime cose incominciando dal bene humano fin' alla uirtù, lei inchiudendo, & l'ufficio suo. Et poscia seguendo l'ordine dell'Autore uerremo a' dubbij proposti sopra le cose diffinite, et quelli con le sentenze scioglieremo. Dipoi farouui chiari li precetti dati intorno alla uirtù per osseruatione di lei. Queste cose in questo modo trattate, & dichiarate, uerremo poi alle diffinitioni di ciascheduna particolare uirtù, dichiarando parimente i dubbij, ch'intorno ciascuna uirtù occorreranno. Finalmente diluciderouui le regole poste per osseruanza di ciascuna uirtù. L'AB. Molto bello, & molto bene ordinato parmi questo ordine, ilqual mi farà tutte le cose penetrare nella memoria, & così la entro fermeralle, che nessuna dimenticanza potrà mai leuarle. Cominciate adunque se ui piace. CLIT. Diffinisce l'Autore il bene humano essere quello, che per natura sua è desiderabile. Dicesi per natura sua desiderabile, perche cotal bene apporta a chi lo possiede, & piace-
 re, & utile, ouero honore. Ma sopra tutto l'huomo naturalmente desidera quel bene, ilqual gli arreca qualche perfettione. La sanità per sua natura è dall'huomo desiderabile, perche sendo ella in lui, lo conserua, & gli apporta perfettione del buon'essere, & del uiuer sano. Perciò

Bene humano è quel che per sua natura re, & utile, ouero honore. Ma sopra tutto l'huomo naturalmente desidera quel bene, ilqual gli arreca qualche perfettione. La sanità per sua natura è dall'huomo desiderabile, perche sendo ella in lui, lo conserua, & gli apporta perfettione del buon'essere, & del uiuer sano. Perciò

no. Perciò la sanità è bene humano; parimente le scienze, & le uirtù sono di sua natura da essere dall'huomo desiderate, perche quelle gli apportano perfettione all'animo suo: quando che l'huomo con le uirtù, & con le scienze rende la mente sua più purgata, & più perfetta. Adunque le scienze & le uirtù sono beni humani. Per lo contrario, il male humano è quello che l'huomo naturalmente odia, & fugge, perche apporta seco, ò dispiacere, ò danno, ò dishonore, ouer qualche imperfettione. Odia l'huomo l'infirmità, et le malitie, perche rendono il corpo suo infermo, debole, & imperfetto. Medesimamente l'ignoranza, & i uitiij sono odiati per loro natura, perche apportano con esso loro imperfettione dell'animo, facendolo uitioso, et imperfetto.

L'AB. Egli dubbio non è, che tali sono i beni humani, & che tali i mali, quali uoi testè hauete dichiarato: quelli desiderando noi; perche ci recano bene, ma questi fuggendo noi, perche per loro natura ci apportano male. Et perche il bene humano fu primamente diuiso nel bene humano acquistato, & nel bene innato, di questi dichiaratemi hora le diffinitioni.

CLIT. Il bene innato è quello, che nel nascimento dell'huomo gli ha dato la natura, & Iddio; & è quello, che dalle fascie, & dalla culla noi portiamo, come sono i cinque sensi corporali, cioè il uedere, l'udire, & gli altri. Questi sono beni innati, perche con noi, & in noi nascono; parimente l'inclinationi, ouero dispositioni all'arti, alle scienze, alle uirtù sono beni innati, donatici dalla natura, & dal nostro sommo, & diuino Padre, come ueri semi, & certissimi aiuti al bene operare: & sono quelle dispositioni buoni, & ueri merzani ad acquistare le scienze, & le uirtù, le quali sono bellissimi ornamenti, & uere perfettioni de gli animi nostri. Onde noi per tai semi, & buone inclinationi diciamo un fanciullo esser di buona natura, & da lei ben dottato. Per lo contrario il male innato è quello, che con noi, & in noi nasce, come s'uno nascesse priuo de' sensi del corpo, ò in tutto, ò in parte: quello mancamento ouero quella priuatione chiamasi male innato, similmente le male inclinationi, & cattive indispositioni dell'animo, sono mali innati, onde diciamo un fanciullo essere di mala natura. Percioche ordinariamente, s'egli non è castigato, & corretto, sempre s'inchina al male operare. Il bene humano

Male humano è quello, che l'huomo naturalmente ha in odio.

L'arti, le
scienze, &
le uirtù so-
no fra i be-
ni acqui-
stati; per-
cioche si
acquista-
no con
fatica.

acquistato è quello, che noi con l'opere, & con le fatiche, & con l'industria nostra acquistiamo, come sono le possessioni, le case, i denari, & simili cose. L'arti ancora, & le dottrine, & le uirtù sono beni humani acquistati, quando che noi affaticandoci imparando, & operando l'acquistiamo. Et in uero lasciando l'opinione d'alcuni Filosofi, poco ragioneuole, & men uera, non è dubbio, che le scienze, & le uirtù non nascono in noi, & con esso noi, ma quelle acquistiamo imparando da maestri, & con lo studio nostro, & queste operando noi bene, & spesso, acquistiamo. Ma solo le natie dispositioni del corpo, & le naturali inclinationi dell'animo, nascono con esso noi, & in noi, come ueri, & nati semidatici dalla natura per meglio, & piu ageuolmente acquistare l'arti, & le scienze, & le uirtù, lequali perciò sono nel numero de' beni acquistati, perche noi col uigilare, & con l'affaticarci imparando, l'acquistiamo. Per lo contrario il male humano non acquistato è quello, che col male operare & con lo stracurare le buone operationi noi acquistiamo, come la pouertà, la prigionia, la disgratia de' Principi, i formenti, & simili, medesimamente l'ignoranza delle cose necessarie, laqual non apporta seco ragioneuole, & licita scusa. I uiti ancora così del corpo, come dell'animo sono mali humani acquistati. L'AB. Seguitate hora circa i beni di fortuna, & di natura, poi ch' in questi il bene humano fu diuiso. CLIT. Il bene acquistato di fortuna diffinisce l'autore essere quello, che non è in noi, ma fuore, & separato da noi, come sono i danari, le possessioni, le case, & tutte le ricchezze mondane, & tutti gli honori & dignità esteriori, per i quali beni l'huomo non uien detto buono, & da bene. Ma solamente ben fortunato. che se pur piacesse altrui altrimenti nominare, userebbe un nome improprio, & non conuenueuole. Il mal della fortuna è quello, che per qual si uoglia cagione, ci uiene di fuore, & è da noi separato. Come la pouertà, la prigionia, & simili, per liquali mali, non è detto huomo ueruno essere cattiuo, & prauo, ma si bene mal fortunato. Il bene acquistato di natura è quello, che è in noi, & stassi con noi, cioè nel corpo ò nell'anima, come nel soggetto suo. Però si puo chiamare propriamente bene interno, per esempio, la sanità, laqual s'acquista, si conserua col temperato uiuere, è in noi, cioè nelle

nelle nostre membra; parimente l'attitudine del corpo, chiamata da' Latini agilità, la uelocità, la gagliardia, le quali cose s'acquistano con l'esercitio del corpo; però tutti quelli sono beni di natura acquistati. Più oltre le scienze, le virtù, che da noi s'acquistano, sono beni di natura interni, che stanno in noi, & con noi, cioè ne gli animi nostri, come nel loro proprio seggio. Per lo contrario il mal della natura si puo facilmente conoscere essere quello, ch'è ò nel corpo, ò nell'animo. In quello l'infermità, la debolezza, l'inettitudine, la grauezza, & ogni altro difetto del corpo, che s'acquista l'otio, col disordinato, & intemperato uiuere. In questo le male arti, i uitiij che s'acquistano con l'opere uitiose, & cattiuę. **L'AB.** Quello bene di natura, che testè chiamaste attitudine, da noi uien detta destrezza di corpo, altri disinuoltura uocabolo introdotto da gli Spagnuoli, & quello che diceste inettitudine noi diciamo goffezza ancora. Et perche di questi beni di natura acquistati sono di tre sorte, come nella diuisione si contiene, alcuni sono utili, altri piaceuoli, ouero diletteuoli, & altri honoreuoli, ouero beni d'honore. Dite hora di questi. **CLIT.** I beni di natura acquistati utili, sono quelli, che s'acquistano, & s'usano poi per conseguire altri beni, come l'arte dello scriuere, & del leggere, che s'usano per apprendere le dottrine, & le scienze. L'arte dell'Abbaco s'indirizza ad acquistare la Geometria, & l'Astrologia, & molti altri beni simili. I beni della natura piaceuoli, ò pur diletteuoli, sono quelli, che quantunque non s'indirizzassero, & non s'usassero con intentione di guadagnarsi altri beni, nondimeno per natura loro apportano altrui piacere, & diletto. Per essemplio; la sanità, la Musica, cioè l'artificioso cantare, & sonare. Questi ancora che non s'usassero a fine d'hauere altro bene, sono però per natura loro, & per se stessi beni piaceuoli, & diletteuoli. Hora i contrarij de' sudetti beni si possono ageuolmente conoscere, senza ch'io lo dimostri, cioè qual sia il male di natura inutile, & è quello che per natura sua ci reca danno, & qual sia il male spiaceuole, & è quello, ch'altrui apporta dispiacere, & fastidio, come l'imparare le male arti per ingannare altrui, & il sapere insidiare, per assassinare qualch'uno, cose tutte dannose, & inutili, non pur contra chi s'usano, ma a chi ancora l'usa, & eseguisce:

I beni di natura acquistati sono di utile, di piacere, & d'honore.

& l'infirmità, posto che da lei altro male non ci uenisse, è però di sua natura, & per se stessa dispiaceuole, & cosa fastidiosa. I beni di natura acquistati honoreuoli, ouero d'honore, che dire si possano ancora uirtuosi, chiamati da' Latini honesti, sono quelli, i quali fanno l'animo dell'huomo perfetto, & rendono medesimamente l'attioni, che da lui procedono perfette, & questi tai beni sono ueramente i ueribeni, i quali all'huomo apportano perfettione, honore, & riuerenza. Sono questi le scienze, & le uirtù, lequali perche rendono l'anima perfetta, ò per meglio dire, recano all'anima qualità di perfettione & d'honore degna; però si chiamano beni d'honore, ouero honoreuoli, ò pur uirtuosi, come meglio a uoi nominare parrà. Et l'attioni dell'huomo, lequali nascono dalle uirtù, sono pur essi ancora beni d'honore, quando che per quell'attioni, ouero operationi, cioè uirtuosamente operando s'acquistano le uirtù, et le acquistate poi si conseruano. Là onde dubbio non è ch'anco l'opere uirtuose sono cagioni della perfettione dell'huomo. Però il bene d'honore in se contiene la uirtù & l'opere, ouero le attioni uirtuose, che da lei nascono, chiamate da' Latini officij.

L'AB. Hora prima, che ueniate alle diffinitioni della uirtù & dell'ufficio suo; parmi si conuenga il discorrere, che conuenienza, & disconuenienza hanno fra loro i beni utili, i diletteuoli, & gli honoreuoli. Ditemi dunque ciò; piacendoui.

CLIT. Egli non è dubbio, che il bene d'honore, ò come detto habbiamo uirtuoso, è anco bene utile, & insieme diletteuole, eccettuata però la somma felicità contemplatiua, laqual non essendo ordinata ad acquistare altro bene humano (quando ch'ella è di tutti i beni humani l'ultimo, & sommo bene) non si puo chiamare per la diffinitione dell'utile bene, essere utile. Percioche per questa felicità non possiamo acquistare alcuno altro bene. Questa adunque felicità contemplatiua eccettuata, ogni altro bene d'honore, si utile, le scienze, & le uirtù sono piu beni utili. Perch'oltre, che l'una aiuta, come mezzane ad acquistare l'altre, tutte quelle poi sono ordinate, & indrizzate a questo fine d'acquistare l'ultimo & sommo bene. Sono ancora le uirtù & le scienze beni diletteuoli, & piaceuoli, conciosia che di loro natura piacciono, & diletano gli animi, massimamente di coloro, che le possedono. Posto ancora,

cora, che non s'ordinassero, & non ualeſſero ad acquiſtare altro bene: & quanto è maggiore il bene, tanto piu diletta. Sendo adunque la felicità contemplatiua il ſommo bene, ſommamente puo diletta- re. Adunque conchiudere poſſiamo, ch'un medefimo, & un' iſteſſo bene ſia utile, diletteuole, & d'honore quantunque habbia uarij nomi, & qualità diuerſe: ma il bene utile, non ſia molte uolte d'honore ò uirtuoſo. Primeramente i danari, le poſſeſſioni ſono utili, ma non ſono beni uirtuoſi, ouero d'honore, percioche non ſono nell'anima, ne a quella danno perfettione alcuna: ſimilmente le forze del corpo, & la ſanità ſono utili: ma non uirtuoſi beni, ò d'honore, cioè che per ſe ſteſſi non apportano ne honore, ne uituperio, perche ſono nel ſuggetto corporeo, & non nell'anima, alla qual non danno perfettione. La onde ragioneuolmente ſi conchiude: ch'il bene utile ſi troua alcuna uolta eſſere non ſolo di nome, ma ancora di ſoſtanza differente, & ſeparato dal ben uirtuoſo, & d'honore; ma il bene utile è ſempre diletteuole, & giocondo; percioche l'utilità in un certo modo ha con eſſo lei la diletatione ſempre congiunta; quando che l'utile ſempre piace, & diletta. Imperò quella coſa, laquale è bene utile, quella iſteſſa è ancora piaceuole, & gioconda. Trouaſi ancora ne' beni della fortuna qualche bene, ch'è giocondo, & diletteuole, con pochiffima ò neſſuna utilità congiunta: come ſarebbe un bel uaſo di fiori, medefimamente ne' beni innati del corpo è la bellezza corporale piaceuole, & diletteuole, ma in ſe ſteſſa, ò per ſe ſteſſa non ha utilità ueruna.

L'AB. Quelle conuenienze, ò diſconuenienze de' beni parmi haue- re bene inteſo, ma qui m'occorre il dirui, che molte uolte ſi uede pur, che la bellezza del corpo reca altrui non poca utilità & anco honore.

CLIT. Egliè ben uero, ma ciò auuiene per un certo accidente, & per un diſordinato appetito dell'huomo, che gli accieca gli occhi del buon giudicio; concioſia che dalla natura non c'è data quella bellezza per cagione dell'utile, ma per una certa piaceuole uaghezza. Onde noi poſſiamo conſiderare, & uagheggiare la beltà diuina, & inal- zarſi all'alto & diuino Artefice, contemplando il ſuo mirabile ma- giſtero, & tanto baſtani hauerui detto intorno alla cognitione de' beni humani. **L'AB.** Hor uenite adunque alla diffinitione della uirtù.

Il bene uti-
le affai uol-
te non è
d'honore,
ne uirtuo-
ſo.

Virtù è ha-
bito, che
reca pfecti-
one all'a-
nima no-
stra.

Vffici del-
la virtù,
che & quā-
ti siano.

Et dell'ufficio suo. CLIT. Hora diffinirouui la uirtù generale, come quella, ch' in se contiene la morale uirtù Et l'intellettuale. E' adunque la uirtù un'uso, ouero un'assuefattione dell'anima, da' Filosofi, Et Latini chiamata habito; ilquale apporta all'anima nostra pfectione, Et fa l'attioni sue essere buone, Et perfette. La onde uediamo manifestamente la uirtù hauere due proprietà buone. L'una è di dare all'anima, di cui ell'è assuefattione, ouero uso, bellissima pfectione non altrimenti, che la buona uirtù uisua rende l'occhio buono, Et perfetto nel uedere: la sanità del corpo lo fa buono, Et perfetto nell'essere suo, così la uirtù fa l'anima perfetta non per sustanza, quando che con la uirtù l'anima non è più anima, che si fosse senza lei, ma per accidente dico si ueste l'anima, Et s'adorna per la uirtù di buone, Et perfette qualità, per lequali fa sì l'anima in un certo modo più nobile, più pulita, Et più lucente Et più perfetta. L'altra bella proprietà è questa, che la uirtù fa l'attioni dell'anima buone, onorate, Et perfette, non altrimente, che la buona dispositione dell'occhio fa il uedere buono, Et acuto, Et anco la buona dispositione, Et la destrezza del corpo fa le sue opere buone, Et gratiose, così la uirtù rende l'attioni dell'anima buone nobili, Et perfette; che come si suole dire dall'albero buono, uengono sempre i frutti buoni. Gli ufficij della uirtù (così detti da' Latini) altro non sono, che l'operationi dell'istessa uirtù; Et sono di due sorti. Gli uni sono imperfetti; gli altri sono perfetti. Gli imperfetti ufficij sono quelli, che precedono la uirtù, cioè sono quelle buone operationi, ouero attioni, che si fanno per acquistare la uirtù istessa; quando ch'operando noi liberamente, cioè facendo noi l'opere di liberalità, acquistiamo un'uso, un'assuefattione, ouero un'hbito d'operare liberalmente; il che è la propria e l'istessa uera uirtù della liberalità. Le perfette attioni, ouero gli ufficij perfetti della uirtù sono quelli, che si fanno già acquistata la uirtù, cioè sendo già usata, Et assuefatta, ouero habituata l'anima a uirtuosamente operare. L'AB. Non hanno eglino questi ufficij altra differenza, per laqual si possano conoscere meglio? CLIT. Si bene, la differenza fra quelli ufficij è questa, che gli imperfetti fanno sì con difficoltà, Et con qualche fastidio d'animo, cioè con repugnanza, ouero resistenza del senso alla

alla ragione: ma i perfetti ufficij si fanno ageuolmente, et uolentieri, ne in tali ufficij il senso alla ragione s'oppone, ne repugna giamai: i primi ufficij, dico gli imperfetti, possonsi assomigliare al sonare d'uno ch'impapa, ilquale allhora con difficoltà & anco con qualche fastidio sona. I secondi ufficij si possono assomigliare al sonare d'uno, che già è saputo, & dotto in quell'arte, perch' allhora sona il sonatore senza alcuna difficoltà, & uolentieri, & anco con non poco piacere suo. Di questi ufficij perfetti sarà il nostro ragionare, ogni uolta, che ci accaderà a fare mentione de gli ufficij della uirtù, massimamente perche gli imperfetti si comprendono sotto i perfetti, si come le naturali inclinationi, & dispositioni sono comprese, & contenute da gli usi, ouero da gli habiti loro. Et perche il contrario della uirtù è il uitio; Vitio è habito reo, che rende l'anima imperfetta. perciò sarà la diffinitione sua contraria a quella della uirtù. Adunque il uitio non è altro, ch'un mal'uso, ouero una uitiosa assuefattione o sia un mal'habito dell'anima, che la rende imperfetta, & fa l'opere sue essere cattive, & uitiose. Da questa diffinitione uede si il uitio hauere parimente due proprietà contrarie in tutto a quelle della uirtù; & queste sono, ch'il uitio fa l'anima imperfetta, & uitiosa, poscia rende l'attione, ouero operationi, che da lei nascono, cattive, brutte, & uitiose. Non altrimenti, che l'infirmità del corpo lo fanno inetto, graue, languido, impedito, & imperfetto, & fanno l'opere sue ancora inette, impeditte, & imperfette; così il uitio rende l'anima graue, inetta, inferma, brutta, & imperfetta; & l'attioni sue ancora brutte, imperfette, & uitiose, quando che (come si dice) dall'Albero cattino non possono nascere ordinariamente senon frutti cattini. Ne piu oltre procederò a dirui generalmente del uitio. L'AB. Molto bene ho inteso quello, che uoi della sustanza della uirtù & delle sue proprietà, hauete insin qui chiaramente detto: con tutto ciò io pur desidero intendere piu oltra, come la uirtù si sta in noi, & quali per lei nascono da noi operationi. CLIT. Tiene la uirtù (come ci insegna Aristotele) tre soggetti, quasi come tre seggi, nella quale ella siede, & stassi come in sue proprie habitationi, lequali dal Filosofo sono dette, tre principij recettiuu, ò recipienti, ò uer leggi della uirtù, che la riceuono, & sono l'intelletto, la uolontà, & l'appetito sensuali, ouer irrationali.

Intelletto
uolontà,
& appeti-
to sensua-
le.

Ma prima ch'io uenga alla particolare dichiarazione di questi tre principij recettiui, eglie necessario dire quattro parole dell'anima ragionevole; dandoni di lei per gli essempij qualche cognitione: perciocche il trattarne a pieno conuiene al Filosofo naturale; & noi hora uelitoci della persona del morale, ne diremo quello, che ci basterà all'intelligenza della natura, & forza della uirtu, & quanto ci basta alla disciplina de' buoni costumi, acciò possiamo piu ageuolmente farci ben costumati, & uirtuosi. Hor si come uediamo un Re hauere piu e uarie prouincie sotto il suo reggimento, per lequali si dimostra la gran forza, e potenza sua, cosi l'anima è una Regina, laqual gouerna, & regge uarie prouincie, & potenze. Delle quali sono principali queste tre, l'intelletto, la uolontà, & l'appetito sensuale, ouero irragionevole; in questi ella s'effercita principalmente, & regge tai potenze, dimostrando le sue uariate forze. L'intelletto è una potenza dell'anima ragionevole, per laquale ella intende, discorre, & contempla, & col mezzo d'essa potenza ella opera senza trauaglio, & mouimento del corpo, ne delle sue membra. Ilche si conosce manifestamente, quando l'anima è tanto fissa, & intenta nell'intendere, & nel discorrere ò nel contemplare, ch'il corpo resta immobile, & quasi freddo, come che l'anima si fosse da lui partita, & disciolta. La onde quanto piu è l'anima intenta ad effercitarsi, & adoperare, per la potenza sua dell'intelletto, tanto piu il corpo cessa dalle sue corporali operationi. E dunque l'intelletto una potenza dell'anima (come detto habbiamo) per laquale essa intende, discorre, & contempla. La uolontà è un'altra potenza dell'anima ragionevole, per laquale essa liberamente uole, ò non uole, e con buono proposito, & con ragione delibera, & seguita di uolere questa cosa, & schiffare quell'altra, perciò la uolontà è detta ancora appetito ragionevole: perche con ragionevole discorso, uole questo, & quello non uole. L'appetito sensuale altro non è ch'un certo desiderio irragionevole, ilquale senza indrizzo della ragione costringe qualche uolta, & sforza la uolontà a seguitare, & uolere quello ch'è il desiderio dell'appetito. Et conciosia che i desiderij dell'appetito irragionevole, nascono da cinque sensi del corpo ò da parte d'essi, perciò cotal appetito chiamasi appetito sensuale; perche egli ama,

anima, ouero odia, quello, che il senso gli apporta per oggetto, che se
 cotal appetito non sia ridirizzato, ò regolato dalla ragione; allhora
 egli forza, & rapisse la uolontà a perseguire, & uoler ciò che ei
 desidera. La onde da i Latini è ancora chiamato appetito brutto, cioè
 bestiale; percioche cotal appetito, la natura fece a noi & alle bestie
 commune. Et fannosi l'operationi di tale appetito, & s'esseguiscono
 corporalmente; cioè con l'istesso corpo, & con le sue membra; come
 istrumento, & mezzo delle sensuali operationi. Queste tre potenze
 dell'anima, seggi, & habitationi della uirtu (come di sopra s'è detto)
 sono i tre principij ricettiuu della uirtu, cioè sono le tre prime cose, che
 la riceuano, l'intelletto, la uolontà, & l'appetito sensuale; intenden-
 do però, che l'intelletto sia principio ricettiuu delle uirtu intellettuali,
 come sono le scienze, lequali apprendendo l'intelletto in se riceue, &
 in se stesso tiene la cognitione di quelle. Però il medesimo intelletto
 diceasi ancora essere principio fattiuo, ouero agente della uirtu; per-
 cioche egli è quello, che primamente fa, & opera, quando che prima-
 mente egli intende, discorre, & contempla. Parimente la uolontà è un
 principio ricettiuo della uirtu, perch'ella in se riceue l'habito uirtuoso;
 cioè l'uso, et la assuefattione di uolere sol quello, che sia alla uirtu con-
 ueneuole, & non uolere cosa uitiosa. Diceasi ancora la uolontà essere
 principio fattiuo, ouero agente, quando ella fa, cioè, quando uuole, ò non
 uuole: l'appetito è il terzo principio ricettiuo della uirtu, quando egli in
 se riceue, et tiene l'habito uirtuoso di ragioneuolmente desiderare, cioè,
 quando in se tiene l'uso, & l'assuefattione di desiderare senon quello,
 che sia alla uirtu conuenueuole. L'AB. Certamente parmi ben in-
 tendere quelle tre potenze dell'anima, che sono anco i ueri seggi, &
 le proprie habitationi delle uirtu, con tutto ciò uorrei piu appieno in-
 tendere, in che modo nell'appetito sensuale risiede la uirtu morale.
 CLIT. Sono alcune uirtu, lequali moderano, & regolano gli affetti
 nostri. Ilche meglio saprete poi, come la temperanza moderatrice,
 & regolatrice de' piaceri, & dispiaceri nostri sensuali del gusto, &
 del tatto, che regolano l'ira, & l'odio. Questa uirtu riceue in se l'ap-
 petito irragioneuole, perche per tai uirtu egli s'usa, & auerza a non
 desiderare cosa, che sia contraria alla ragione, & alla uolontà ragio-

Le tre po-
 tenze del-
 l'anima so-
 no i tre
 principij
 ricettiuu
 della uir-
 tu.

Appetito
irragione-
uole a che
assimiglia
to.

neuoie; anzi faſſi con eſſo loro in modo concordeuoie, che l'appetito ſenſuale non deſidera ſenon quello, che uuoie la bene accoſtumata uolontà: in coſi fatta maniera, che i deſiderij del noſtro appetito ſenſuale ſono conformi a' uoleri della ben regolata uolontà. Et ciò, farouui con l'eſſempio aſſai piu chiaro. Voi ſapete, ch'un caualcatore, ilqual ſi ſforza di donare uno ſfrenato polledro, ha biſogno di queſte due coſe. del freno, & de gli ſproni, con le quai coſe egli coſtringe quell'irragioneuoie animale ad eſſere ubbidiente al ſuo uolere: ne baſtano gli ſproni ſolo per correggerlo, ma neceſſaria è la briglia ancora; ſenza laquale non potrebbeſi il cauallo domare, ne auuezzarſi bene a ubbidire al caualcatore. Coſi auiene all'appetito irragioneuoie, ilquale ſ'asſomiglia al cauallo non domato; il caualcatore è la ragione; gli ſproni ſono ſimili al buon uſo, ouero alla ragione. Vuole l'habito della uolontà il freno all'uſo, ouero al ragioneuoie habito dell'appetito. Or ſi come non baſtano gli ſproni per gouernare, & ben reggere il cauallo non domato, ma neceſſaria è la briglia ancora, coſi non baſta l'uſo buono, & l'habito della uolontà, a reprimere, & moderare gli affetti de' deſiderij noſtri irragioneuoli: ma neceſſario è il freno, cioè l'uſo buono, & l'habito uirtuoſo dell'appetito ſenſuale, per ilqual egli parimente ſ'auuezza a ubbidire alla ragione. Egliè ben uero, che l'habito della uolontà è principale & ſuperiore, & quaſi come ſignore: & l'habito dell'appetito è inferiore, & è di quello della uolontà come miniſtro, & coadiutore. Però quando nella uolontà, & nell'appetito ſenſuale ui ſia acquiſtato, & bene attaccato l'uſo ouero l'habito della uirtu, cioè quando ambe due fian ben uſati, & auuezzati, ouero habituati a prontamente ſeguitare, & a ubbidire alla ragione; allhora gli uſi ouero gli habiti dell'appetito ſenſuale, & della uolontà non faranno differenti ne diſcordeuoli, ne repugnanti l'uno all'altro; anzi faranno ueri amici, & bene concordeuoli inſieme, & quaſi ch'una coſa medeſima in coſi fatto modo, che l'appetito non deſidererà ſenon quello, che uuoie la ragioneuoie, & uirtuoſa uolontà; laqual non uorrà ſenon quello che ſia in deſiderio del ben uſato, & accoſtumato appetito, & in queſto modo faranno una buona amicitia inſieme & una concordia uirtuoſa ſoane, & armonioſa. Altrimente eſſendo, cioè mentre non ſia nell'appetito

fia nell'appetito l'uso, & l'habito uirtuoso, per ilqual ei fia assuefatto, a ubbidire prontamente alla ragione, posto che nella uolontà ui fosse l'habito buono della uirtù, fia sempre senza dubbio tra la uolontà, & l'appetito sensuale discordia, & repugnantia grande, opponendosi l'appetito sensuale come polledro indomito alla uolontà ragioneuole: uolendo ella il bene, & l'appetito da quello ritrahendosi, onde ne nasce nell'animo dell'huomo alteratione, fastidio, molestia, & perturbatione, & la perfetta operatione, come gia s'è detto, si fa sempre senza alcuna molestia, & turbatione d'animo, che s'in cotal contrasto del senso con la uolontà, la ragione preuale, & uince, ne nasce allhora una qualità chiamata continenza, laqual dispone l'huomo & inuia alla uirtù, & ad acquistare l'habito uirtuoso, anco nell'appetito sensuale. Onde sperare si puo di raffrenare, & habituar bene il disordinato appetito, ma se questo uincesse, & tirasse la uolontà a uolere quello che fosse il desiderio suo, allhora ne nascerebbe una qualità uitiosa, chiamata incontinenza, che s'in cotal disordine, & duello loro, la uolontà perdesse, & uincere si lasciasse, in modo ch'ella s'auuezzasse a uolere prontamente seguitare il sensual appetito: sarebbe allhora segno di perfetta malitia nell'huomo, & che nell'una, & nell'altra potenza dell'anima ui fosse l'uso, & l'habito uirtuoso, & ch'ui il uitio fermamente habitasse. L'AB. Hora io intendo quali sono i principij ricettiuu della uirtù, & in che modo l'appetito sensuale auuezzandosi a desiderare uirtuosamente, in se la uirtù riceue; resta in questo proposito intendere quali, & quanti siano i principij effectiuu delle nostre attioni, e perche cosi sono nominati. CLIT. Tre sono i principij effectiuu dell'humane attioni. Primamente sono le inclinationi naturali, dette ancora naturali potenze. Secondariamente sono gli usi, ouero assuefattioni, ouero gli habiti, come dicono i Latini. Li terzi sono gli affetti nostri, ouero le nostre affettioni dell'animo e dell'appetito sensuale, detti da' Latini passioni. Queste tre cose si chiamano principij effectiuu dell'humane attioni, perche da quei principij, come dalle prime origini loro, nascono, & deriuano le nostre buone, & male operationi. Et non è dubbio, che l'inclinationi, ouero potenze, le quali la natura nel nostro nascimento ci ha date, ci sospingono, encli-

Principij
effectiuu
dell'attio-
ni huma-
ne quanti
& quali
siano.

nano ad operare, secondo la qualità loro, le buone, al bene operare, le male, al mal fare. La onde buona speranza solemo noi hauere de' fanciulli, i quali ci paiono hauere buone inclinationi, o potenze naturali, ancora che quelle siano deboli principij. Ma questi pigliano poi gagliarde forze da' soprauegnenti usi, & habiti, che s'acquistano con l'età & con gli anni susseguenti, ne' quali con le buone operationi operando, ci li accrescono gli habiti buoni, cioè ci auexzamo, & ci usiamo all'operare bene, & fare attioni simili, & conformi alle uirtù, & sono allhora quelle potenze, ouero inclinationi insieme con gli habiti gagliardissimi cagioni faccitrice delle nostre perfette attioni, & de' gli ufficij uirtuosi. Gli affetti, ouero affettione dell'animo, & dell'appetito sensuale, che detto habbiamo essere i terzi principij effectiui, come sono gli affetti intorno il piacere, & dispiacere, intorno la speranza, & il timore, & intorno l'odio, & l'amore. Questi affetti sono principij effectiui, ouero cagioni faccitrice dell'humane operationi. L'AB. Hora io intendo quali, & quanti sono i principij effectiui, ouero le prime cagioni faccitrice dell'attioni humane, & ho inteso, perche così sono nominate. Possiamo noi dire adunque, che necessariamente l'huomo operi secondo queste prime cagioni. CLIT. Cotal necessità non ha l'huomo d'operare, massimamente male quantunque egli hauesse cattine inclinationi, & peggiori usi, & ancora pessime affettioni: perche l'huomo deue operare sempre per electione con la scorta del ragioneuole discorso. La onde quei tre principij deue l'huomo con la ragione correggere, & moderare. Per essemplio, Dirouui l'ira temperata dalla ragione, è principio, & cagione de' gli ufficij della mansuetudine, l'auaritia dalla ragione castigata, & corretta, è cagione de' gli ufficij liberali, ma se tali affetti dell'animo non fossero ridotti, & ristretti alla mediocrità, farebbono principio, & cagione delle maluagie operationi. Non altrimenti che le cattine inclinationi, & i mali usi, & gli habiti scorretti sono principij, & origine delle nostre pessime operationi. L'AB. Ma ditemi corali inclinationi, & naturali potenze, che parte sono elle dell'animo nostro? & come stanno elleno in lui, & con esso lui? CLIT. Quelle tai naturali potenze sono i ueri, & proprij accidenti dell'animo humano: perche in lui

in lui nascono, & con esso lui stanno; come nel loro proprio soggetto: non altrimenti, che la buona, & mala dispositione dell'occhio, ouero, come la buona, & mala dispositione del corpo, quella stassi nell'occhio, questa nel corpo, come nel suo proprio, & uero soggetto. Et si come non sono quelle dispositioni, & indispositioni uniuersalmente, & egualmente in tutti gli huomini, così le naturali potenze, & impotenze, ouero l'inclinationi non sono le medesime in ogni persona, anzi uediamo effettivamente, altri essere inclinati alla grauità, & alla temperanza, altri alle uanità; & all'intemperanza; altri all'auaritia, altri alla liberalità, & altri a altre qualità buone, & cattive si uedono inclinati, & disposti. Hauendo essi nel nascimento loro di tai qualità i semi, che diciamo hora inclinationi & dispositioni, a così fatalmente operare, come sono ancora alcuni inclinati & dati alla Poesia, alcuni nò, altri alla Pittura, altri all'eloquenza, altri seguitano l'armi, altri le fuggono. Che se colui ch'è dotato di buoni semi di uirtù, & con esso loro operando acquisterà poi gli usi, & habiti simili, & conformi a quei semi buoni, certamente sarà egli degno di commendatione: perche si sia studiato, con quelli aiuti, che la natura gli ha donato, d'acquistare la uirtù, & farsi uirtuoso: ma se l'huomo mal nato con mali semi, & inclinationi cattive, col mezzo loro acquistasse l'uso, & gli habiti prauì, egli degnamente deue essere ripreso, perche egli non habbia proueduto, & rimediato al male innato, reprimendolo con la ragione, & correggendolo a poco a poco col bene, & ragioneuole operare: anzi l'habbia lasciato straboccheuolmente crescere, & abundare. Ma se l'huomo non ostante le male inclinationi, dalle quali fosse stimolato, s'è sforzato leuarle, & spegnerle bene operando, & perciò ha acquistato gli habiti buoni della uirtù, è degno di molto maggior loda: hauend'egli combattuto con la mala natura sua, & uinto se stesso; & con maggiore difficoltà fattosi uirtuoso. Per lo contrario sarebbe di grauissimo uitupero colui degno & anco di gastigo, & pena maggiore, ilqual ben dotato dalla natura di buone potenze, & inclinationi, nondimeno egli per mala elettione, & per dapocaggine, & insingardaggine perdute l'hauesse, & si fosse accostato al uitio, contrariamente operando: tale c'hauendo egli alla uirtù

Le naturali inclinationi non sono le medesime negli huomini, si come eguali nò sono le dispositioni o indispositioni de' corpi.

la uia facile, & aperta, da quella disuiatosi; fosse nel camino del uizio caminato, & fattosi uizioso. Et perche gli usi, & gli habiti buoni non s'acquistano, senon con qualche precedente dispositione, che pur sono esse ancora principij delle nostre attioni, & per essere quelle deboli si, che si possano tosto perdere, & girsene al uento; Perciò i Filosofi sotto gli habiti comprendono, & intendono sempre le dispositioni, come cose imperfette sotto le perfette, & di queste trattano, & ragionano, di quelle si passano uolentieri sotto il uelo delle perfette.

L'AB. In sin qui assai chiaramente m'hauete dimostrato, quanto sia necessario circa la cognitione de' beni humani, & dipoi chiaritomi quello, che intorno alla uirtù generale, come quella che contiene la uirtù morale, & intellettuale, è degno di consideratione. Rimane hora, che particolarmente mi diciate della uirtù morale, che cosa ella sia.

CLIT. La uirtù morale è un costume, ouero un'habito acquistato per elettione posto nella mediocrità, laqual è dalla ragione gouernata, retta & terminata, non altrimenti che la gouernerebbe, & regerebbe l'huomo ben prudente, & sauiο. *L'AB.* Vorrei un poco piu particolare dichiarazione. *CLIT.* Eccoui che questa diffinitione contiene tre cose necessarie alla uirtù morale. La prima è che la uirtù è un habito acquistato per elettione, perciò che tale habito s'acquista per le molte, & molte operationi fatte per nostra elettione, & non a caso, & fatte, non una ò due uolte, ma molte, & molte fiate, & souente fatte; & tra loro simili: & conformi. La onde cotale habito per se stesso anco produce attioni fra loro simili, & conformi, nel che la uirtù morale è differente dall'intellettuale: perciò che questa non nasce d'habito fatto per elettione. L'altra cosa necessaria alla uirtù morale, è che cotale habito, & costume fatto per elettione (ch'è in fatti l'istessa uirtù morale,) è posto nella mediocrità humana, cioè non nel souerchio, ne manco nel mancamento, ma tiene un certo mezo ragionevole. La terza cosa necessaria è, che questa mediocrità, nella quale è posta la uirtù morale è terminata, & retta dalla ragione secondo le conditioni, & qualità (chiamate da' Latini circostanze, della prudenza,) si come terminerebbe l'huomo ben prudente, ilqual fosse nel buono, & ottimo uiuere bene instrutto, & sperimentato: percioche l'ufficio dell'huomo

Virtù morale è habito acquistato per elettione, posto nella mediocrità.

dell'huomo prudente è sapere con buono, & dritto consiglio conchiudere, & terminare, & diffinire, che cosa, & quanta, & quale s'habbia da fare ò da lasciare con ragione. L'AB. Et pur ancora non resto bene sodisfatto, & intendente di questa diffinitione, & massimamente circa questa elettione. Ditemi dunque ch'intendete uoi per cotale elettione? CLIT. Elettione altro non è, che la uolontà consigliata, non pigliando hora la uolontà per l'istessa potenza di uolere, ò non uolere, ma per l'istessa attione, ouero operationi della uolontà, & ciò, perche sogliono i Filosofi sotto i nomi delle potenze intendere ancora le attioni, si come anco pigliano l'intelletto non solo per la potenza d'intendere, ma anco per l'istessa intelligenza, cioè per l'atto istesso d'intendere, così anco per il uedere non tanto s'intende la potenza uisiva, ma l'istesso atto ancora di uedere. Adunque la elettione è, l'intere-
Elettione
che cosa
sia.
Consiglio
che cosa è.

riore operatione della uolontà fatta per deliberatione del consiglio precedente. Per essemplio, se auuenisse a uoi in dubbio qual una di due cose doueste fare, uoi allhora dopo hauere ben considerato, & discorso per le conditioni, & qualità di quelle cose, cioè quale, & quante siano, & risguardato il fine, & in quello modo consiglatoni col ragioneuol discorso terminereste poi, & deliberereste in uoi medesimo questa cosa douer si fare, & quella lasciare, & ciò deliberereste nell'animo uostro. Questa intentione, & deliberatione dell'animo uostro chiamasi elettione: percioche per lei delle due cose, che a uoi dubbiose erano proposte; quella, che migliore ui parue eleggeste di fare. L'AB. Hora intendo io bene, che cosa sia elettione; & perche diceste lei essere la conciliata uolontà, ditemi, che cosa sia consiglio. CLIT. Il consiglio è una inquisitione, ouero un discorso fatto con ragione, & col mezzo dell'intelletto consultatiuo, ouero consigliere sopra le cose dubbie, & incerte, lequali da noi si possono fare, & essequire: disse dubbie, & incerte; perche delle cose certe, & necessarie, non si fa consiglio: ne di quelle, che da noi non si possono fare, & essequire; percioche non sono in arbitrio nostro di farle ò lasciarle. Et che siano molte, & molte cose poste nell'arbitrio nostro, la istessa isperienza lo dimostra, & la Filosofia morale lo presuppone. Ne sono degni d'essere ascoltati quelli, che dicono ogni cosa auenire per necessità, come affermò Cri-

sippo, perciocche si torrebbe all'huomo quello, ch'è il maggiore, & piu eccellente suo bene, cioè la libertà della uolontà humana, & in oltra chiuderebbe la uia di conseguire la Filosofia morale, negando quello ch'è uno de' principali suoi principij; non altrimenti che s'uno negasse i principij della Loica, colui non potrebbe l'intelligenza della Loica apprendere, ne farsi Loico: et chi negasse i principij della Grammatica, buon Grammatico non potrebbe diuenire. Adunque se uoi uolete bene intendere questa disciplina, & adornarui di questa santa Filosofia morale, ui conuiene presupporre la uolontà libera, cioè l'arbitrio, & la libertà del nostro uolere, & non uolere. L'AB. Già la prima parte della diffinitione nella uirtù morale hauete uoi fatta ben chiara, cioè, come la uirtù morale sia un habito acquistato per elettione; restano hora le due altre parti, cioè, che la uirtù sia posta nella mediocrità humana, laquale recene dalla ragione retta, & governata. Queste due altre, come siano, uorrei dichiaraste un poco meglio. CLIT. Questa è quella mediocrità, con la cui osseruatione operando l'huomo, non fa cosa di souerchio, ne meno del douere, cioè non fa ne piu ne meno di quello, che sia ragioneuole. Il che farà sempre l'huomo, quando egli (le qualità, & le circonspezzioni della dritta ragione offeruando) gouernerà, & reggerà le sue attioni; sì come sia conuenueuole, & necessario di fare all'huomo prudente. L'AB. Quali, & quante sono le qualità, & conditioni della uera ragione? CLIT. Dieci sono le conditioni della ragione, che nel consultare, & ne' suoi consigli l'huomo prudente examina, & offerua, lequali da' Latini sono in questo modo nominate. Quid, quantum, gratia, cuius, quale, quis, quo, in quo, quando, ubi, & quomodo: lequali io come potrò meglio nella uostra lingua isponendo apriroui in questo modo. Per quid, ch'è la prima circostanza della ragione, consideriamo la sustanza della cosa, cioè che cosa sia quello, che uiene in consultatione, laquale sustanza sendo cosa certa, & necessaria; però di lei non si consulta giamai: ma si presuppone sempre, come cosa necessariamente già da noi conosciuta. Per essempio, se alcuno uollesse consigliarsi: in che modo egli potesse temperatamente uiuere, costui già presuppone il temperato uiuere, come cosa necessaria, & da noi conosciuta

Conditio-
ni della ue-
ra ragione
sono dieci

conosciuta a douersi fare, parimente occorrendo la necessità di difendere la patria, non ci uerrà mai in dubbio, ne consultaremo, se la patria si deue difendere; perche tai cose si presuppongono: ma si bene in che modo difendere si deue la patria, consulteremo. Però a tutte laltre qualità, & rispetti (eccettuata la sostanza) deuesi hauere risguardo, & osseratione, come al quanto, cioè alla quantità della cosa ch'è la seconda circostanza. La terza a che fine. La quarta, la qualità della cosa ouero dell'attione. La quinta l'auttore ò la persona operante. La sesta per quali instrumenti, & mezi. La settima a cui fauore ò danno. L'ottaua il tempo. La nona, il luogo si deue considerare. L'ultima poi generalmente abbraccia, & in se contiene tutte le sourscritte circostanze, & questa ultima è quasi come la somma, & la conclusione di tutte, laquale risguarda l'essecutione, cioè in che modo, & con quai mezi si deue eseguire. La onde noi con ragione uole discorso consigliandoci, dobbiamo tutte quelle circostanze risguardare & osservare appieno: lequali piu propriamente nominandole, possiamo dire uere regole della prudenza humana. L'AB. A me certamente non resta piu oltra dubitare intorno alla diffinitione della uirtù morale. Conciosia ch'a me pare intendere assai bene, che cosa sia habito, & che sia elettione, & che cosa il consiglio, & in che modo si stia la uirtù nella mediocrità posta. In oltre chiaramente intesi quanti, & quali siano le circostanze della ragione. che nella mia patria lingua si possono acconciamente chiamare qualità, conditioni, rispetti, & circospezzioni della ragione, ouero della prudenza humana. Hora potete, parendoui, dire delle proprietà della uirtù, quali, & quante siano. CLIT. Dalle sopra dichiarate cose intorno la uirtù, ci si uengono a manifestare quattro bellissime sue proprietà. La prima è questa, che le uirtù sono per natura desiderabili dalla uolontà nostra: cioè che noi naturalmente desideriamo di possedere le uirtù, & d'essere uirtuosi: percioche le uirtù recandoci perfettione, & noi perciò quelle desiderando, desideriamo la nostra perfettione, laquale da colui di cui è perfettione, uiene naturalmente desiderata. Però sendo le uirtù perfettioni della uolontà nostra, nella quale (come gia s'è detto) risiedono come nel loro proprio soggetto, sono perciò dalla uolontà naturalmen-

Quattro
bellissime
proprietà
della uir-
tù.

te desiderate: non altrimente, che l'intelletto per sua natura desidera le scienze, perche da quelle ci piglia qualità di perfettione. La seconda proprietà è questa, che le uirtù sono in poter nostro, cioè che nel potere, & arbitrio nostro, è il uolerle acquistare, & l'acquistate poi uolere conseruare, & mantenerle. Il che si uede essere uero, perche i principij della uirtù, cioè le attioni buone, sono in potere, & in arbitrio nostro; percioche noi uirtuosamente operiamo, se noi uogliamo, & non uolendo lasciamo di bene, & uirtuosamente operare. E dubbio non è, che quelle cose, di cui i principij sono in nostro potere, esse cose ancora maggiormente sono nell'arbitrio nostro. Sendo adunque l'operare bene, che è principio delle uirtù in nostro potere, ne segue, che le uirtù sono esse ancora nell'arbitrio nostro. Il che mostrasi piu a pieno nelle cose, che diremo poi. La terza proprietà è questa, che le uirtù morali sono uolontarie, cioè nella uolontà poste; perciò ch'il principio delle uirtuose attioni, è la uolontà istessa, laquale è in noi, che conosciamo ogni particolare circonspezzione, et qualità di tai operationi. Se adunque la uolontà è principio delle buone, et uirtuose attioni, et queste sono principij delle uirtù morali, ne segue ancora, che le uirtù morali siano nella nostra uolontà poste: & perciò le uirtù sono uolontarie. La quarta proprietà è, che le uirtù morali sono piaceuoli, & diletteuoli, cioè, ch'all'huomo recano piacere, & diletto: percioche dalle uirtuose attioni ci uiene non piccolo piacere, che l'huomo hauendo uirtuosamente operato, piglia gran diletto, & grandissima sodisfattione, delle sue buone, & uirtuose attioni. Là onde chiunque gusterà cotal piacere, & diletto, s'accenderà uno grandissimo desiderio di piu, & piu uolte fare, & reiterare le buone & uirtuose operationi. L'AB. O belle & degne proprietà delle uirtù. Certamente, che pur douerebbe ogni huomo la uirtù affettuosamente seguitare, et cordialmente abbracciare, & quella come ricchissimo tesoro in se tenere, & conseruare. Hora io non mi merauiglio, che M. Tullio per bocca di Platone dicesse, che chiunque la uirtù potesse uedere, in colui s'accenderebbe di lei mirabilissimi desiderij, & infiammati amori. Però se la uirtù ha così eccellentissime proprietà, quasi ch'io credo, ch'ancora gli ufficij suoi debbano non men belle proprietà hauere. CLIT. Voi dite bene il uero

Monsignore;

Monsignore; conciosia che gli ufficij della uirtù non solamente han-
 no tutte le già dette honoreuolissime proprietà, ma alcune altre ancora
 di piu, non men belle, fin al numero di sei. La prima è che gli ufficij
 della uirtù, ouero le uirtuose attioni sono parimente dalla uolontà no-
 stra per natura desiderabili, cioè che noi naturalmente desideriamo di
 fare gli ufficij della uirtù, & uirtuosamente operare. Perche senten-
 doci noi per le uirtuose attioni accrescer lode, & perfettioni; perciò
 naturalmente desideriamo fare gli ufficij uirtuosi, & farli anco spesso
 per diuenire piu nobili, piu lodati, & piu perfetti, acquistando in noi
 col mezzo de' uirtuosi ufficij, maggiore qualità di perfettione: non al-
 trimenti, che desidera l'animo nostro la cognitione della somma ueri-
 tà, laquale contemplando si sente farsi piu perfetto: perciò che per
 tale contemplatione sente l'anima accrescersi maggiore qualità di per-
 fettione. La seconda proprietà è, che gli ufficij della uirtù sono in po-
 ter nostro: perciò che se noi uogliamo, gli facciamo, & eseguiamo.
 Ma non uolendo noi lasciamo di farli. La terza proprietà è questa:
 che gli ufficij della uirtù sono uolontarij, cioè che uolontariamente si
 fanno le uirtuose attioni: perciò che di quegli ufficij il principio è la
 uolontà nostra: laquale è in noi, che conosciamo de' gli ufficij ogni lo-
 ro qualità, & circonspezzione: perciò ci mouiamo noi a fare gli ufficij
 uirtuosi, & a uirtuosamente operare. La quarta sono gli ufficij uir-
 tuosi diletteuoli, & fanno diletteuolmente: perciò che mentre che si
 fanno, & dopo che son fatti, apportano al facitore diletteuatione, &
 piacere. La quinta fanno gli ufficij uirtuosi non ignorantemente, ne a
 caso, ma saputamente, & con ragioneuole discorso: perciò che pri-
 ma, che da noi si facciano, noi esaminiamo tutte le qualità loro, &
 le circonspezzioni della ragione: lequali anco mentre noi eseguiamo,
 risguardiamo, & conosciamo. Fanno adunque saputamente, & con
 prudente discorso. La sesta, & ultima proprietà è questa, che gli
 ufficij uirtuosi sono terminati, diffiniti, & regolati dalla dritta ragio-
 ne: cioè sono con ragione, & con ragioneuole discorso fatti, & esse-
 guiti. Conciosia che inanzi che noi facciamo l'opere uirtuose, prima-
 mente ci consigliamo con la ragione, laquale gouerna, & regola ogni
 nostra buona attione. Et discorrendo noi per tutte le dieci circostanze

Virtù ol-
 tra le quat-
 tro dette
 proprietà,
 n'ha anco-
 ra sei altre
 non men
 belle.

Ragione
 gouerna
 ogni no-
 stra attio-
 ne.

(come dicono i Latini) ò come dite uoi circonspettione, ò rispetti della ragione già da me narrate, noi uirtuosamente operiamo, sì come la definizione della uirtù morale ci mostra a pieno. *L'AB.* Ad ogni modo è pur gran merauiglia, che hauendo la uirtù & gli ufficij suoi cotanto nobili et amabili proprietà, tutta uia l'huomo si pieghi, & sdruccioli al uitio, come se la uirtù hauesse cattive, & pessime qualità, & gli ufficij suoi fossero brutti, & dannosi. Ma poi che ambo due all'huomo recano sì nobili perfettioni, & perciò sono dall'huomo per natura desiderabilissimi, come non fugge ogni huomo il uitio? *CLIT.* Vi dissi, Monsignore, se ui ricorda, ch'il uitio alcune uolte s'immaschera, e mentre l'huomo s'incamina nella uia della uirtù, egli pigliando forma, & similitudine del bene, con tal maschera gli si para dinanzi, & lusingandolo, & uerxi facendoli; lo uolge, & tira a se, & a poco a poco leuandoli il buon lume dell'intelletto, & della ragione uole uolontà l'accieca e disuia dal suo buon camino, in così fatta maniera, che quell'huomo piu non conosce, ne discerne, ne intende il suo ottimo bene. La onde l'huomo acciecato, col uitio caminando, & già fatto uitioso, segue sempre le cose del uitio, se già il nostro Signore Iddio a cotestui non porgesse la sua forte mano. Però gli huomini rei, et uitiosi non possono la uirtù disiderare, ne seguirla, ne manco i buoni ufficij suoi operare. Però diconsi quelle cose essere desiderabili dalla ragione uole uolontà, lequali l'huomo buono, & uirtuoso (che ha di tai cose, ottimo, & drittissimo giudicio) desidera, & uole. Et queste tai cose sono i ueri beni dell'huomo, dico le uirtù & gli ufficij loro, cioè le uirtuose attioni, lequali dalla uirtù nascono, & procedono. E questi noi dobbiamo giudicare, & tenere che sieno i ueri, & soli beni humani, & proprij dell'huomo: percioche di tai beni l'huomo non può usarne male, ma de gli altri beni, così del corpo, come della fortuna, possiamo noi così al male, come al bene usargli. Perche tanto possono essere mezzani al mal fare, quanto al bene operare. Essendo dunque di tre sorte beni, cioè della fortuna che sono esteriori, poi i beni del corpo, e i terzi quegli dell'animo ambi interiori; i primi sono minimi beni, & di manco importanza, i secondi sono piu importanti. Ma i terzi sono a gli huomini importantissimi, & necessarissimi. Perciò che sono beni dell'huomo

Le uirtù
& le attio
ni uirtuo
se, che da
quelle pro
cedono, so
no i ueri
beni del
l'huomo.

dell'huomo certissimi, non mai all'ingiurie & alle persecutioni della fortuna, ò de gli huomini sottoposti. Beni, che non possono essere rubati, ne tolti, ne rapiti; beni che non patiscono uiolenza alcuna; beni contra i quali nè la morte istessa non puo mostrare la forza sua: conciosia che sono incorruttibili, & immortali. Adunque desiderando noi, & affettando l'immortalità, la beatitudine, & la somma felicità, dobbiamo le uirtù, & gli uirtij loro conseguire, & con tutto l'affetto del cuore abbracciare, che sono i nostri ueribenì, & immortali ornamenti de gli animi nostri; senza i quali pouera meschina, & misera è l'anima in questo mondo: & poscia nell'altro trapassando, ella resta miserrima, & infelicissima. L'AB. Io non solamente m'acqueto, & resto sodisfatto delle uostre belle, & uere ragioni, ma per il uostro affettuoso discorso pieno tutto di fauille, & di fiamme uirtuose; sentomi tutto acceso, & infiammato di seguire, & offeruare sempre le uirtù, & sempre nel dritto suo cammino uolere caminare. Et perche gia molte uolte m'hauete detto, che le uirtù, & gli ufficij loro sono uolontarij, ditemi (se tempo ui pare) che cosa sia il uolontario. CLIT. Ancora che qui non sia il proprio luogo di trattare di ciò, nondimeno per non lasciarui in tutto dubbioso, ui dirò sommariamente ciò c'hora mi chiedete. Il uolontario è quello, di cui il principio è posto in noi, che conosciamo ogni particolare qualità, & conditione dell'operatione, che noi facciamo. Accioche adunque una operatione si possa uolontaria chiamare, se le ricercano due cose. La prima, ch'il principio di quella operatione sia nell'operante. Perche se'l principio fosse fuori di lui, come che per uiolenza, & costretto egli operasse; quella operatione non sarebbe uolontaria: dipoi è necessario, che l'operante conosca, & intenda bene tutte le qualità, & conditioni di quella sua operatione. Percioche s'egli non intendesse, ne conoscesse particolarmente ciò ch'egli si facesse, & operasse, non sarebbe uolontaria tale operatione, ma sarebbe per ignoranza, & ignorantemente fatta. L'AB. Gia parmi intendere la diffinitione del uolontario, & perche diceste le uirtù, & gli ufficij loro essere dilettuoli, restami sapere qual sia questa dilettatione. CLIT. Que-
sta dilettatione è quello piacere, che soprauiene all'operatione, cioè

Vfficio uolontario.

Dilettatio-
ne.

quello diletto, & piacere, che noi sentiamo per hauere uirtuosamente operato: & tanto bastiui per hora hauerui detto del uolontario, & della diletatione; che poi piu particolarmente circa dell'ultimo di questa opera se ne tratterà a pieno. *L'AB.* Molto capace, & bene intendente m'hauete uoi fatto di tutte le cose, che sin qui m'hauete ragionato, hauendomi uoi dimostrato i beni humani, & chiarita la diffinitione, & la sostanza della uirtù generale, & mostratomi gli ufficij suoi, & a bastanza apertomi i principij, ouero soggetti della uirtù, & di poi m'hauete insegnato, quali, & quanti siano i principij dell'operationi humane, & poscia ogni parte della diffinitione della uirtù morale facestimi chiara, & mostrato ancora m'hauete, quali, & quante siano le proprietà della uirtù, & de gli ufficij suoi; ultimamente intesi; che cosa il uolontario, & quale sia la diletatione, che dalla uirtù nasce, & da' suoi ufficij, il qual diletto diletteuolmente & dolcemente ci spinge a uirtuosamente operare. Hor qui parmi, che ue uengano i dubbij. Questi, quando altro non u'occorre a uolermi dire, potete uenire sciogliendo, come meglio a uoi parerà. *CLIT.* Il uostro epilogare & sommariamente ricordare le cose dette di sopra, mi danno uero segno della uostra buona intelligenza, & della uostra tenace, & fedele memoria, delle cose da uoi ottimamente apprese. Verremo adunque a questi dubbij, che sono la terza parte delle cinque principali di questa introductione, hauendo gia io le due prime, cioè la diuisione, & le diffinitioni delle cose di sopra poste a sufficienza discorse, & insegnateui. Et perche i susseguenti dubbij da' ragionamenti fatti sopra la uirtù & gli ufficij suoi possono nascere, perciò per le solutioni d'esse, fannosi anco piu chiare le cose sopra dette, & leueranno anco dall'animo alcune difficoltà, che ui potrebbero so-
 urastare, & farui dubbioso, & poco risoluto. Sono questi dubbij per numero quindici, i quali ui leuerò dalla mente, sciogliendoli con le sentenze dall'auttore a tal affetto poste, & iscritte, che sono la quarta parte principale dell'introductione, & uoi l'ordine de' dubbij, ouero quistioni offeruando, cosi proporrete ciascuno, come nel luogo uedrete essere posto, & io rispondendoui darouui le resolutioni eccettuato però il primo dubbio, ilqual perche risguarda la sostanza, ouero la diffinitione

Dubbij.

rione della uirtù, laquale ui ho fatta assai chiara, perciò non m'occor-
 re piu oltre dichiarare, ne a uoi (credo) il dubitare, sendouigia fatto
 chiaro, & manifesto, che cosa sia la uirtù. Ma cominciate, a pro-
 porre il dubbio secondo, & gli altri poi di mano in mano ordinatamen-
 te seguirete. L'AB. Il secondo dubbio è questo. Se la uirtù mora-
 le puo sorgere da una sola attione, cioè, se per una sola opera buona
 si puo acquistare la uirtù morale. CLIT. A questa seconda quistio-
 ne rispondo, che non giamai, ilche prouerouui con questa sentenza.
 Nessuna usanza ò consuetudine, nessuno habito di scienza, ne habito
 ueruno del corpo si puo acquistare per una sola operatione, ma si be-
 ne per molte, & molte. Perciò che le consuetudini, ouero usanze per
 molte operationi, & per lungo tempo similmente fatte s'introducono,
 & s'accettano, & non per una sola attione, la uirtù morale; come
 s'è detto, è uno costume, & una usanza di bene operare, non si puo
 adunque per una sola operatione buona acquistare la uirtù morale.
 Medesimamente l'habito dell'intelletto, cioè l'intendere bene una scien-
 za, non si può acquistare per una sola intelligenza. Ma per molto,
 & lungo studio, & continuato s'acquista. Et perche l'habito della
 scienza, ouero del sapere è simile all'habito della uirtù, ouero del uir-
 tuosamente operare, essa dunque uirtù non si puo acquistare per una
 sola operatione, si come per una sola uolta, ch'uno parli latino, non
 perciò sarà buon grammatico, ne ben dotto latino, ne per un solo
 uerso ò due, che faccia buoni, non però è buon Poeta. Il medesimo
 auuiene ne gli habiti del corpo, perche non si trouerà alcuno, che per
 una sol uolta ò due, ch'ei dipinga, sia perciò buon Pittore; ne per una
 sol uolta ch'uno canti, ò suoni, sia però buono, & eccellente Musico.
 Maggiormente adunque nessuno huomo per una sol uolta, ò due ch'egli
 operi bene, sarà ò diuenterà uirtuoso. Piu oltra gli habiti (come per
 la diffinitione hauete inteso) non s'acquistano, senon con le molte, &
 molte attioni simili, & spesso, & continuamente fatte da noi. La
 uirtù per la diffinitione sua, altro non è ch'un habito di uirtuosamente
 operare. Non si puo adunque la uirtù per una sola operatione buona
 acquistarsi. L'AB. Il terzo dubbio è questo, intorno a quali sog-
 getti stassi la uirtù operando. CLIT. Ella opera intorno a cose dif-

Virtù mo-
 rale non si
 puo acqui-
 stare per
 una sola
 operatio-
 ne buona.

ficili, conciosia che la uirtù sia posta nella mediocrità, come già hab-
 biamo detto, & difficile cosa è cotal mediocrità sempre offeruare, cioè
 star si sempre tra il souerchio, & il mancamento, ouero nel mezzo
 del piu, & del meno. Ma facil cosa è il piegarsi, & quasi sdrucio-
 lare ad uno de gli estremi. Stasi adunque la uirtù intorno a' soggetti
 difficili, & trauagliosi: però ella è difficile ad acquistarsi. Ma age-
 uole cosa è piegarsi a' uiti, non altrimenti, che malageuole cosa è
 l'aggiungere, & dare nel mezzo del bersaglio, ma ageuolissima cosa è
 non toccarlo, & percuotere a' lati. Più oltre trauagliosa cosa è il tem-
 perare, & moderare gli affetti dell'animo; ne meno trauaglioso, &
 difficile è il sapere bene, & moderatamente usare de' beni della fortu-
 na, che sono della uirtù oggetti. Tiene adunque la uirtù soggetti dif-
 ficili, & trauagliosi. Et che dubbio non sia, che i beni della fortuna,
 & gli affetti dell'animo siano della uirtù oggetti, intorno a cui ella ui-
 uace, & uigorousa ci mostra il uirtuosamente operare; farouui anco
 più chiaro con questa ragione conchiudente. Intorno a quei soggetti,
 che per le uirtù particolari l'huomo operando, & trauagliando cercai
 medesimi per l'istessa uirtù morale egli opera, et trauaglia; per le par-
 ticolari uirtù opera l'huomo intorno a gli affetti dell'animo, & a' beni
 della fortuna. Adunque circa questi medesimi per la uirtù l'huomo
 trauaglia operando. Perciò che le uirtù particolari sono contenute
 dalla uirtù generale, come le specie dal suo genere; non altrimenti,
 che le cose particolari sono ne gli uniuersali contenute, la onde traua-
 gliando la fortezza circa l'eccessiuo timore, & la souerchia con-
 fidenza, & la temperanza intorno al piacere, & il dispiacere del gu-
 sto, & del tatto; lequali cose sono tutte affetti, ouero affettioni del-
 l'animo; essa uirtù dunque intorno a quegli affetti trauaglia operan-
 do. Parimente la liberalità trauaglia intorno al dare, & riceuere i
 danari & altri beni della fortuna. La Magnificenza intorno al da-
 re, & riceuere grandissimi, & honoratissimi doni. la Magnanimità
 circa le dignità, & gli honori, & dishonori grandi, & circa le cose
 prospere, & auerse della fortuna. la Modestia intorno a' mediocri
 honori, & mezane dignità cose tutte della fortuna. Però circa le me-
 desime cose l'istessa uirtù opera, & trauaglia. la Mansuetudine opera
 intorno

Virtù in-
 torno a
 quali affet-
 ti trauagli.

intorno all'eccesso, & mancamento dell'ira, ch'è affetto dell'animo; l'affabilità circa il piacere, & dispiacer della conuersatione humana, che pur è affetto dell'animo. La uerità intorno a' ragionamenti de gli huomini, la giustitia trauaglia circa le giuste attioni, & l'operare giustamente per gli altrui interessi. L'amicitia intorno all'utile, al piacere, & al ragioneuole, che sono nella conuersatione de gli huomini, & che uengono, & procedono dalla commutatione delle cose loro. Se dunque intorno a detti oggetti, che in fatti sono due, cioè gli affetti, & perturbationi dell'animo, & poi i beni, & le cose prospere, & auuerse della fortuna, si stanno le uirtù particolari operando, come piu particolarmente ui mostrerò delle soprastrate uirtù trattandosi; conchiuderemo necessariamente, che i medesimi oggetti tiene anche la uirtù morale, intorno a cui ella essercitandosi, fa le sue operationi: Virtù morale quali
oltre di ciò la uirtù morale tiene ancora per oggetti suoi la diletatione oggetti
& il uolontario, intorno a cui essa facilmente s'essercita. Percio- habbia, e
che circa tutte quelle cose che la uirtù si conosce perfetta, essa intor- intorno a
no a quelle opera, & trauaglia: per le diletationi, & per il uolonta- cui si esser
rio conoscesi dalla uirtù morale la perfettione, perche all'hora si cono- citi.
sce, & chiaramente si uede l'huomo essere ueramente uirtuoso, quan-
do egli prontamente, & uolentieri, & con sua buona diletatione ope-
ra uirtuosamente. Stassi dunque la uirtù morale intorno alla diletta-
tione; & il uolontario operando, come suoi proprij e ueri oggetti.
L'AB. Molto a pieno resto sodisfatto di questa solutione del terzo
dubbio, ch' in fatti hora io intendo, & uedo la uirtù hauere per oggetto
sempre cose difficili. Hora qui nel quarto luogo dourei dimandarui
quante sono le specie della uirtù, cioè quante sono le uirtù particolari:
ma perche tutte furono nel principio poste, & numerate nella diuisione
d'essa uirtù, parmi che la risposta sia per se stessa assai chiara &
manifesta, ne ciò ha bisogno di proua. CLIT. Voi dite il uero,
Monsignore, conciosia che le diuisioni da gli auttori non si prouano, ma
si presuppongono sempre, sendo quelle uno de' principij delle scien-
ze. Perciò passateuene al quinto dubbio. L'AB. Io debbo qui di-
mandarui, che cosa alla uirtù s'oppona, & che sia a lei contraria.
CLIT. Egliè il uitio, perciò che quello, che puo la uirtù corrompere,

È annullare è della virtù contrario. Il vizio può la virtù corrompere, & annullare, adunque il vizio è dell'istessa virtù contrario, & si come l'infirmità guasta & corrompe la sanità del corpo; & come l'ignoranza della scienza è nemica, & il colore nero offusca il bianco; così il vizio della virtù è nemico, & quella offusca, corrompe, & annulla: perche ogni contrario di sua natura è atto, & può l'altro suo contrario guastare, corrompere, & annullare. L'AB. Di ciò più dubbio non ho ueruno. Hor vi adimando per quali attioni s'acquista la virtù.

Per l'attio
ni poste
nella me-
diocrità,
& modera-
te dalla ra-
gione s'ac-
quista la
virtù.

CLIT. Per l'attioni dalla ragione moderate, & nell'istessa mediocrità poste. Imperò che ogni habito, ogni costume per tali operationi s'acquista, a quali egli ad operare ci induce, & inclina. E questa è uera proprietà di ciaschedun habito, inclinarci, & spingerci all'operationi simili a quelle, per le quali noi l'habbiamo acquistato. La virtù altro non è (come s'è già più volte detto) ch'uno habito, ouero un costume, il quale ci spinge a moderatamente operare. Dunque per le moderate attioni la virtù s'acquista: per effempio, la fortezza s'acquista moderatamente operando intorno al timore, & all'audacia; la temperanza s'acquista per le temperate attioni intorno al piacere, & al dispiacere del gusto, & del tatto, & così dell'altre discorrendo. Però noi non douete dubitare, che le virtù con altro, che con le moderate attioni acquistare non si possano, L'AB. Ne io sopra ciò più oltre dubito. Hor uengo al settimo dubbio, ch'è questo, se la virtù habbiamo noi dalla natura, dico s'ella nasce con noi, & nella culla ci sia data dalla natura. CLIT. Non ueramente, percioche nessuno habito habbiamo noi datoci dalla natura; la virtù è un habito, non c'è dunque la virtù data dalla natura, ne in noi, ne con noi nasce; conciosia che l'habito ui dissi essere una qualità acquistata difficile da leuarsi, & rimouere dal soggetto suo. Più oltre quello, che per consuetudine, & per lungo uso s'acquista non è a noi dato dalla natura. La virtù morale s'acquista per consuetudine, & per lungo uso. Onde ella è detta d'Aristotele morale, cioè costumevole, che così possiamo noi dire imitando il proprio uocabolo. Dunque la virtù a noi non c'è data, & donata dalla natura: ne con noi nasce. Et questa è sentenza Aristotelica, laquale parmi ueramente assai più ragionevole, che la di Platone, &

di Socrate

di Socrate, che dissero, noi hauere le uirtù innate, cioè nate con noi, & a noi esserci date dalla natura, nel nostro nascimento. Ma che dalla materia corporale erano coperte, & offuscate. Sendo l'anima nostra nel corporeo uelo sommersa, & incarcerata. Ma che dipoi operando noi bene, uenirà la uirtù a scoprirsi, & mostrarsi, & in quel modo la uirtù ricuperaua il natio suo splendore, & la sua natural forza. Et questa openione fu con uiue ragioni del gran Peripatetico riprouata, com'io u'ho dimostrato, che la uirtù con noi non nasce; ma che noi operando bene l'acquistiamo. L'AB. Donde procede adunque la uirtù? CLIT. Dalle buone operationi, percioche da tali attioni la uirtù nasce, per lequali i magistrati, i superiori, e i facitori delle leggi si sforzano fare buoni i cittadini & uirtuosi. Questi si fanno buoni per l'operationi buone. Da tai dunque operationi buone la uirtù nasce. Però si sono fatte le leggi, & fanno si tutta uia solo per auerzare i cittadini, & ogni persona al bene operare. La onde impongono le pene per le prauae, & scelerate attioni, acciò gli huomini le lascino, & fuggano di male, & sceleratamente operare. Dalle buone operationi adunque la uirtù sorge, & s'inalza. L'AB. Hora quindi nasce un dubbio maggiore, come puo la uirtù prodursi dalle buone operationi, se queste dall'istessa uirtù nascono, & si producono. CLIT. Non sono le medesime operationi, da cui nasce la uirtù, & quelle, che da lei nascono, & procedono, conciosia che la uirtù nasce dall'operationi con difficoltà fatte: & anco con dispiacere dell'operante, quando in lui contrasta il senso con la ragione. Et tali operationi si chiamano imperfette. Ma quelle, che uengono produtte, & che nascono dalla uirtù, si fanno facilmente & uolontieri senza alcun contrasto o repugnanza del senso con la ragione. Percioche allhora il senso è auerzo a ubbidire alla ragione, & non piu oltre a lei s'opponne; & tali operationi sono perfette. La onde la uirtù in questo modo nasce, & procede dall'operationi imperfette; ma da lei nascono, & produconsi le perfette. Si come auuiene nell'arte del dipingere, & del sonare: quella nasce dalle pitture imperfette, & rozamente fatte; questa da suoni imperfetti, & non bene concordanti; ma dall'arte, dico da colui, c'ha l'arte perfettamente imparata, & acquistata, uengono le

Dall'operationi imperfette nasce la uirtù; ma ella produce le perfette.

La uirtù si
corrompe
& macchia
p il souer-
chio, & p
il manca-
mento.

pitture perfette, e i suoni musicali dolci, & armoniosi. L'AB. Poi che la uirtù nasce, & produce si dall'operationi imperfette, hora ui dimando per quali operationi essa uirtù si conserua. CLIT. Per le moderate e nella mediocrità poste. Conciosia che per l'operationi, che uengono da gli estremi, cioè dal piu, & dal meno, ouero dal souerchio & dal mancamento, si macchia, & corrompe la uirtù. Et quelle cose, che dal piu, & dal meno si corrompono, dalla mediocrità si conseruano. Non altrimenti, che le forze del corpo per le troppe fatiche, & per lo souerchio essercitio s'addeboliscono, & s'annullano. Il medesimo auuiene ancora per non affaticarsi punto, & dal non fare essercitio ueruno. Ma per le moderate fatiche, & per i mediocri essercitij si conseruano le forze e accrescono ancora, e si come il troppo mangiare, & il souerchio bere, & parimente il non mangiare in alcun modo, & il non bere mai guasta la sanità dell'huomo, & la corrompe; ma moderatamente mangiando, & beendo si conserua la sanità dell'huomo. Adunque per le moderate attioni la uirtù si conserua.

L'AB. Ho inteso, come la uirtù si conserua, resta intendere, qual cosa puo la uirtù corrompere, & annullare. CLIT. Il uitio, perche egli è contrario, & nemico della uirtù come nel quinto dubbio s'è detto, & qualunque cosa ha contrario, da quella puo essere corrotta, & guasta, come il caldo dal freddo, & il bianco dal nero colore.

L'AB. Hor ditemi, come l'huomo puo farsi, & diuenire uirtuoso?

Huomo
come puo
uenir uir-
tuoso.

CLIT. Tre regole, & precetti offeruando. Il primo partendosi da quel uitio, ilquale sommamente è contrario, & nemico della uirtù, che hauendo ogni uirtù due estremi; da quel dobbiamo piu lontano discostarsi; ilquale a lei è piu contrario, & maggior nimico. La onde nella uirtù della fortezza dobbiamo allontanarci piu dalla uiltà; che dal troppo ardire; & nella uirtù della Temperanza dobbiamo star piu lontani dall'intemperanza, che dall'insensataggine. Il secondo precetto è fuggire piu quello uitio a cui l'huomo si sente piu inclinato. Altrimenti facendo trouerebbe si da due infermità quasi incurabili oppresso: l'una della sua mala inclinatione, l'altra dell'istesso uitio, habito corrispondente, & soprauegnente a quella mala inclinatione. Però dobbiamo discostarci piu da quel uitio a cui siamo inclinati, & piu tosto piegarci.

sto pregarci, & auicinarci alquanto all'altro estremo, accio piu commodamente possiamo tenere il mezzo, & la mediocrità. Ilche altro non è, che potere l'istessa uirtu conseguire. Il terzo precetto è questo, guardarsi sommamente da' souerchi piaceri, percioche il troppo piacere guasta, & corrompe il giudicio dell'huomo, dolcemente allettandolo e soffingendolo alle maluagie, & uitiose operationi. Però l'antichità finse, che le Sirene col loro dolce, & suauo canto, allettauano, & quasi rapiuano i marinari a sentire cotanta dolcezza, & prendere tanto piacere de' loro dolcissimi canti, che dimenticatisi dell'ufficio loro, di ben gouernare la naue, i mali aueduti marinari ne gli scogli urtauano sommergendosi, & affogandosi poi essi, & la naue insieme. La onde dubbio non è che la souerchia, & uitiosa diletatione accieca gli occhi della mente, & lega l'animo, & la ragione. Onde gli antichi finsero, che Mercurio co'l dolce suono della sua soauissima sampogna chiuse gli occhi ad Argo che n'hauuea cento.

L'AB. E questo testè mi viene bene il domandarui, qual tempo è piu comodo ad acquistare la uirtù? *CLIT.* Nella tenera età, et nella prima giouanezza, perche in cotal tempo ancora non s'è fatto l'uso, et l'habito a piaceri, et noi piu ageuolmente ci auuezziamo a bene operare, con che le uirtù s'acquistano. Oltre di ciò in quel tempo ch'il mal comincia a nascere, ageuolmente s'opprime, et leuasi affatto. Ma nell'età matura, sendosi già il male inuechiato, incancherito, & quasi incurabile fatto, difficilissimamente si puo suerre. Però nella tenera età & ne' primi anni della giouenezza piu facilmente la uirtù si puo acquistare, non altrimenti, ch'un tenero ramuscello, se torto fosse, & male diritto, alhora ageuolmente s'addrizza, ma quando sodo, & già grande albero è diuenuto, tiene quella piegatura in cosi fatto modo, che drizzare non si puote. Parimente il fuoco & il cancro nel nascimento, & principio loro, quello commodamente si spegne, questo facilmente si rimedia, & leuasi totalmente dalla radice. Ma fatti ambidue grandi, & già ampliate le forze loro, sono allhora fatti incurabili. *L'AB.* Poi che del tempo risoluto m'hauete, ditemi hora doue, et in che luogo la uirtù piu ageuolmente s'acquista. *CLIT.* La doue sono gli huomini buoni; & uirtuosi: & con esso loro praticando.

Tépo piu
cōmodo
ad acqui-
star la uir-
tù qual
sia.

Imperocche tra quelli huomini piu commodamente s'acquista la uirtù, i quali si ueggon uirtuosamente operare, & da questi possono i giouanetti essere indrizzati, & ammaestrati alle uirtuose attioni, & questi medesimi possono emendare, & correggere i uitij, et in quel modo con l'essempio loro mouonsi i giouani, et s'incaminano a fare buone operationi simili alle loro, oltra che per i loro documenti, & effortationi commodamente opprimeranno le male inclinationi. Et in questo modo facilmente farannosi migliori, che quando gli huomini uirtuosi uedessero qualche giouane male operare, & cadere nel uitio, allhora discretamente, amoreuolmente riprendendolo e con carità lo solleueranno, porgendoli la mano delle amoreuoli ammonitioni. Et in questo modo dal uitio ritirerannolo alla uirtù riducendolo. Per lo contrario quei giouani, che con huomini cattini & uitiosi uferanno, uedendo loro uitiosamente operare; saranno per cotale essempio mossi, & incitati a fare cattine operationi, simili alle loro. Et quegli maluagi huomini insegnando il mal fare, & le uitiose operationi, sempre proponendo, ne segue, che benché fosse alcun giouane per sua natura al ben fare, & alle uirtù iuclinato, nondimeno egli sia persuaso, & tirato, come male aueduto a douersi nel uitio precipitare, & tanto piu, quanto, che quelli non solamente non riprendono, ne correggono chi male opera; ma chi piu male face, molto piu da loro uien lodato, & malizzato: parendo a cotali huomini, che le uirtù siano uitij, & questi siano uirtù. Conchiudendo adunque diremo, che con buoni, & uirtuosi usando, piu commodamente le uirtù s'acquistano. Percioche la buona, & uirtuosa compagnia, è grande & ottimo aiuto, gagliardo appoggio, & pungente sprone a conseguire le uirtù & a farsi buono, & uirtuoso. L'AB. Hauendomi uoi chiarito, & del tempo, & del luogo, ne quali si puo con qualche ageuolezza la uirtù acquistare, restami per l'ultimo dubbio il domandarui, in che modo, & con quai mezzi, si puo tenere, & possedere & conseruare la uirtù. CLIT. Questa ultima uostra domanda abbraccia quasi tutte l'altre gia di sopra risolte, et rispondendoui dico, che con questo mezzo si puo la uirtù tenere, et conseruare, offeruando le circonspecttioni, & qualità della ragione, come che con ragioneuole discorso l'huomo prudente essamina bene, & diligentemente

diligentemente tutte le qualità, & circonspezzioni dell'humane operationi. Et quelle u'ho già di sopra mostrato essere a numero dieci, cioè la sostanza della cosa, la quantità, la qualità, il fine, per quai mezi, l'Autore, a cui fauore, & danno, il tempo, il luogo, & in che modo, & come. L'AB. Poiche non mi resta piu nessun dubbio, che non sia da uoi molto bene, & chiaramente risoluto, parmi che qui hora ne uengano i precetti, i quali, quando ui piaccia, & non habiate altro a douermi dire, potrete homai dichiarare. CLIT. Hor questi uoglio, ch'intendiate bene, & che perpetuamente gli teniate fermi & saldi nella memoria. Sono questi precetti la quinta parte principale di questa introduzzione, che già delle quattro (se ui ricorda) habbiamo di sopra fatta mentione, cioè diuisioni, diffinitioni, dubbi, & sentenze; con lequali tutte le nostre dimande sono risolte, et fatte chiare. Ne meno ui farò chiari questi precetti, che sono per numero trentadue; ancora che per se stessi siano assai facili, & aperti. Tutta uia non lascerò parte alcuna d'essi, che non sia da uoi bene conosciuta, & intesa. Et dico primamente, che tutti questi precetti dalle cose di sopra diffinite nascono, & procedono: però uengono dati con quell'ordine, che fu già ogni particolare cosa diffinita, in così fatto modo; che dalla diffinitione del bene humano, che primamente fu diffinito, nasce il primo precetto. Et come che secondariamente il bene innato fosse diffinito, così da quella diffinitione ne uiene il secondo precetto. Et in questo modo procedendo di mano in mano per l'ordine delle cose di sopra dichiarate. Là onde da ogni particolare cosa trattata, se ne trahe un precetto, come una certa, & uera regola del uiuere humano. Leggete dunque, o Monsignore, quei precetti, & ordinatamente leggeteli offeruando l'ordine e il numero loro, ch'io ad uno per uno ui dirò, quanto m'occorrerà intorno l'intelligenza loro, perche piu chiari ui siano. L'AB. Questo è il primo precetto. STVDIA d'hauere ogni perfettione. CLIT. È questo il primo, perch'egli uiene tratto dalla diffinitione del bene humano; che fu la prima cosa diffinita: questo precetto comanda, & c'insegna, che l'huomo deue acquistare i beni humani, massimamente quei dell'animo, che perfettione gli apportano, conciosia che l'huomo acquistando le scienze, & le uirtù fassi per

Precetti
sopra la
uirtu mo-
rale.

Primo.

Attioni Morali.

E iij

- Secondo. *uirtuose qualità perfetto. L'AB.* Il secondo è questo. *IL* ben di Natura fallo maggiore. *CLIT.* Come il bene innato fu nel secondo luogo diffinito, d'onde nasce questo precetto, così è il secondo in ordine. Ci mostra dunque questo commandamento, che con la buona industria & fatica nostra, il ben nato in noi puo crescere, et augmentarsi, non altrimenti ch'il buon terreno coltinato, & lauorato bene, rende abbondeuolmente i frutti buoni, ma il terreno sprezzato, & non lauorato, quantunque sia buono, resta sterile, & di nessuno buon frutto. Così l'anima nostra a cui la Natura, et Iddio diedero buone dispositioni, & inclinationi al bene, s'ella s'effercita, & trauiaglia intorno le buone operationi, apporta, & produce ottimi, & uirtuosi frutti. Ma s'ella si stesse nell'otio, & nella uiltà auuiluppata, diuiene languida, uile, & infruttuosa; anzi producendo uitiose spine, essa horrida, et sporca ne i uitiy resta intricata, & sepolta. *L'AB.* Il terzo precetto. *Vedi*, che frale, & uaria è la fortuna. *CLIT.* Et questo precetto sorge dalla diffinitione de' beni di fortuna, & c'insegna, che soua i beni della fortuna non deue l'huomo appoggiarsi; ne farui fondamento, come di cosa stabile, & ferma: conciosia che da un'hora all'altra, & in un momento si possano perdere, sendo alle uiolenze, alle rapine, et a tutte l'humane sciagure soggetti. *L'AB.* Il quarto, Serua di natura le doti buone. *CLIT.* Et certamente che da quelle non deue l'huomo discostarsi giamai, anzi con ogni diligenza deue effercitarle sempre nelle buone operationi, con lequali puo l'huomo le uirtù, & acquistare, & conseruare ancora. *L'AB.* Eccoui il quinto. Con l'utili cose le migliori acquista. *CLIT.* Ecco che questo precetto ci dimostra chiaramente, che i beni utili, come sono i denari, le possessioni, & le ricchezze sono ordinati per acquistare beni piu nobili, & piu degni, cioè la uirtù, perche col mezo delle ricchezze puo l'huomo, che le possiede a gli ufficij della liberalità, & della magnificenza incaminarsi, le quali uirtù s'acquistano da' beni della fortuna, con ragione usandoli.
- Sesto. *L'AB.* Hor ne segue il sesto. Lodeuole non è l'offendere altrui. *CLIT.* Nasce pur questo precetto da' beni utili, perch'egli auiene, che l'huomo molte uolte per li beni della fortuna insuperbisce, & farsi insolente: perciò suole qualche uolta offendere altrui. La onde comanda questo

da questo precetto, che non deue l'huomo ueruna persona offendere giamai: perciocche l'offendere altrui non procede da uirtù, eccetto se l'huomo offendesse per ributtare l'altrui offese. L'AB. Qui ne uiene il settimo. Ama la monda diletatione. CLIT. Et questo pre- Settimo.
 cetto uiene dalla diffinitione del bene diletteuole & c'insegna, che l'huomo deue solamente seguire la pura & retta delectatione: perciocche essa è quella, & sola, che le uirtuose attioni accompagna; perciocche non poco piacere l'huomo prende, & sente del uirtuosamente operare. Che dubbio non è, che da un bell'atto di fortezza, ò di liberalità, ò d'altra qual si uoglia uirtù, ne segue sempre a chi lo fa piacere, & diletto. L'AB. L'ottauo precetto. Lasciando il uitio non ti pren- Ottauo.
 da duolo. CLIT. Viene questo precetto dal contrario della pura, & monda diletatione; però ci mostra, che debbiamo spogliarci, et leuarci dall'animo quella tristezza, & quello dispiacere, che uiene per la priuatione delle cose uitiose, lequali sono da' giouani massimamente alcuna uolta desiderate; & cotal tristezza non solo impedisce, & ritira l'huomo dal ben fare; ma l'incita, & spinge (come acuto, & pungente sprone, se'l dispiacere è molto grande, & uehemente) a male operare. L'AB. Il nono precetto. Piu d'altro ben, quel dell'honore apprezza. CLIT. Perciocche questo è solo il raro bene, & Nono.
 solo bene stabile, & fermo, non soggetto alla mutatione della fortuna, non alle rapine, non alle uiolenze, bene ueramente nobile, & degno, perche rende l'huomo per le belle uirtu nobilissimo, perfetto, & dignissimo. L'AB. Il decimo ne segue. Et odia immortalm- Decimo.
 mente il uero uitio. CLIT. Parimente nasce questo precetto dal contrario dell'honore, & uole, c'habbiamo in odio il uitio; ilquale sendo al uero bene, cioè alla uirtù sommamente contrario, assai manifestamente appare essere il uitio il sommo male, ch'auuenire ci possa. L'AB. Ama, & abbraccia la bella uirtude. CLIT. Vtilissimo & uerissimo precetto è questo, perche si come dobbiamo odiare il ui- Vndicesi-
mo.
 tio per cosa pessima, & uituperosa; così dobbiamo amare la uirtu, sendo ella sopra tutti i beni humani chiarissima, eterna & perfettissima, & quella sola che senza fallo, rende l'huomo di uera nobiltà, et perfettione nobile, illustre, et di fama immortale. L'AB. Il do-

- Dodicesimo.** *dicesimo. Senza gli ufficij suoi uirtu non luce. CLIT. Da questo precetto siamo ammoniti, che non basta all'huomo hauere la uirtu acquistata, ma ch'egli deue sempre operare uirtuosamente: percioche senza le uirtuose attioni la uirtu rimane (quale Albero horrido, & secco) infruttuosa, & oscura. L'AB. Il tredicesimo. Vedi che nato sei alla uirtude. CLIT. Et pur questo c'insegna, che l'huomo dalla natura è creato per seguitare la uirtu, non altrimenti, che gli uccelli sono nati per uolare, e i pesci per nuotare. Percioche la uirtu, è cosa propria dell'huomo, cioè che propriamente conuiene all'huomo il uiuere uita uirtuosa. L'AB. Il quattordicesimo. Tenga in te la ragion il primo seggio. CLIT. Di qui siamo auertiti, che la ragione deue necessariamente hauere sopra ogn'altra cosa nell'huomo il principato. Percioche la ragione è quella, che deue ogni nostra attione governare. L'AB. Il quindicesimo. Il senso alla ragion sempre s'inchine. CLIT. Et questo necessariamente conuien che sia: percioche non altrimenti deue esser il senso, & l'appetito irragioneuole soggetto, & ubbidiente alla ragione, che sia il seruo al suo Signore, perche tutti gli affetti dell'animo, & tutti i mouimenti del corpo debbono sottometter si alla ragione, da cui hanno a essere governati, & retti. L'AB. Il sedicesimo. Alta scienza orna la mente bella. CLIT. Sopra le uirtu intellettuali sorge questo precetto, che si come la piu nobil parte della casa, si suole con belli & uarij ornamenti adornare: cosi debbiamo noi la mente, ch'è la piu nobil parte dell'huomo, abbellire, & illustrare, acquistando le dottrine, & le scienze, lequali sono ueri ornamenti dell'anima intellettuale. L'AB. Il diciassettesimo. Preceda all'attion tua il buon consiglio. CLIT. Sendosi detto, che la uolontà per il consiglio della ragione precedente si delibera all'effecutione: però sopra le cose dubbie, & incerte intorno a cui ci occorre d'operare, debbiamo prima che uenghiamo all'effecutione, consigliarci bene con la ragione; & con ragioneuole discorso considerare ogni particolare qualità di quello, ch'operare si deue. Che (come prudentemente disse Sallustio) prima che tu operi, configliati, & configliato che sarai, essequisci con matura prestezza. L'AB. Le tue attioni al mezzo sempre indirizza. CLIT. Perche fu detto, che la uirtu è nella mediocrità*
- Diciottesimo.**

mediocrità posta: perciò questo precetto ci ammonisce che l'huomo, acciò nell'operare non sia uitioso, deue sempre la mediocrità offeruare; ch'è la uirtù istessa; laquale sta uiua sempre nel mezo de gli estremi uitiosi. *L'AB.* Il dicianouesimo. Quanto puoi fuggi il uitioso eccesso. *CLIT.* Perche nell'humane attioni la mediocrità si deue offeruare: però l'eccesso, ouero il troppo si deue fuggire, come estremo uitioso. *L'AB.* Il uentesimo. Et fuggi sempre il mancamento uile. *CLIT.* Si come l'eccesso è uitio grande, così il troppo poco, ouero il mancamento è estremo uitioso, non men che sia l'eccesso; sendo massimamente uno de' contrari opposti alla uirtù: però fuggire si deue. *L'AB.* Il uentunesimo. A lato tien l'amico saggio, & buono. *CLIT.* Questo è quello prudente, ilquale delle cose agibili è isperimentato, et saputo; perche si come al nauigare s'elegge il pratico, & isperimentato nocchiero, & al coltiuare la terra il buono & esperto agricoltore, et al caminare per buon uaggio la buona guida, et pratica è necessaria: così per ridirizzo delle nostre attioni, è necessarissimo l'huomo prudente. *L'AB.* Il uentiduesimo. Quale occhio tuo la buona guida offerua. *CLIT.* Cioè dopo l'hauere fatto electione del l'huomo sauiò, & prudente, come guida delle nostre buone operationi, debbiamo operare secondo l'indirizzo suo, che come l'occhio ci fa caminare, così la guida buona ci indirizza al buo camino della uirtù. *L'AB.* Il uentitreesimo. Hor uedi, che cosa è ciò che tu fai. *CLIT.* Questo precetto, & gli altri seguenti ci ammoniscono a douere offeruare le circonspezzioni, ouero conditioni della ragione; & questo uentitreesimo ci mostra, che s'habbia risguardo alla sustanza della cosa. *L'AB.* Il uentiquattresimo. Bilancia il peso alle tue spalle eguale. *CLIT.* Questo risguarda la quantità della cosa, & ci insegna considerare quanto noi possiamo operare, acciò non ci affatichiamo a fare piu di quello che noi possiamo, ne pigliare peso (come bene scrisse Horatio) che le spalle nostre ricusino di portare. *L'AB.* Il uenticinquesimo. Nell'attione tua mira sempre il fine. *CLIT.* Et questa è pur una delle conditioni della ragione, ch'offeruare si debbono, percioche dal fine procede la bontà, ouer la malitia dell'operationi, perche dall'intentione fassi giudicio uero, dell'operanti. *L'AB.* Il uen-

Diciano-
nouesimoVentefi-
mo.Ventunc-
fimo.Ventidue
fimo.Ventitree
fimo.Vētiquat-
trefimo.Venticin-
quesimo.

- Ventiseesimo. Opra saputamente, & uolentieri. CLIT. Questo precetto risguarda la circospettione della ragione intorno la qualità, & ci ammonisce, ch'ogni nostra buona operatione debbiamo saputamente fare, non a caso, & ben uolentieri, senza ueruna mala repugnanza del senso alla ragione. L'AB. Il uentisettesimo. Vedi, Che si conuiene al tuo decoro. CLIT. Corrisponde questo precetto a quella conditione della ragione ch'è risguardare la persona operante, ouer l'auttore, & ogniuno considerare deue, se egli ufficio suo, & se sia conueniente a lui l'operare, ch'ei pensa di fare. L'AB. Il uentottesimo. A cui tu fai, con che, & con qual compagno. CLIT. C'insegna questo precetto, che l'huomo deue riguardare, per cui utile, & danno egli opera, & anco con che istromento, & con qual compagno egli pensa di fare la sua operatione. L'AB. Il uentinouesimo. Vedi quando, oue, & come oprar si deue. CLIT. Et questo documento ci auuertisce, che l'huomo deue hauere consideratione del tempo, del luogo, & del modo, & maniere, ch'esseguire uole le sue attioni. L'AB. Il trentesimo. Il maggior male maggiormente schiua. CLIT. Questo precetto e i due seguenti corrispondono a tre documenti dati nella solutione del dodicesimo dubbio, & si come dall'infirmità maggiore con maggiore studio, & cura debbiamo guardarci, così il uitio maggiore con maggiore diligenza si debbe fuggire. L'AB. Il trentunesimo. Al uitio innato quanto puoi resisti. CLIT. C'insegna questo precetto ch'alle cattive inclinationi, ouero male dispositioni dell'animo, deue l'huomo contraporfi, et far gagliardissima resistenza: in tal guisa, ch'all'opposito estremo deue piu tosto piegarsi, accioche a total male innato non ui si aggiunga l'acquistato per cattiuo costume, altrimenti diuenterebbe il uitio grauissimo, & pessimo. L'AB. Il trentaduesimo, & ultimo precetto. Fuggi le reti del diletto rio. CLIT. Questo ultimo ci ammonisce, che debbiamo schiuare, & fuggire la uitiosa dilettatione, perche dal souerchio piacere facilmente siamo ingannati. Non altrimenti che gli angelli dalla troppa ingordigia del cibo allettati, si trouano ne' lacci auiluppati. E i pesci tirati dalla cupidità dell'inghiottire l'esca, restano ne gli hami infissi, & presi da quei, che stanno loro insidiando. Ne piu oltre parmi do-
- uerui

uerui dire intorno a' trentadue precetti, ouero regole del uiuere humano, doue però a uoi non restasse sopra ciò qualche cosa non bene intesa. *L'AB.* A me certamente non resta dubbio ueruno sopra quei bellissimi, & utilissimi precetti, degni (come a me pare) ch'ogni persona nel mezo del core suo se li scriua a lettere d'oro. Et crederei, che l'osservation di quelle regole bastasse per diuenire uero, & perfetto Filosofo morale. *CLIT.* Egliè uero, quanto all'operare generalmente bene, et prudentemente: con tutto ciò è necessaria ancora la particolare cognitione, & la buona osservatione delle uirtù particolari. Il che ci resta ad aprirui & farui chiaro; doue però a *M. Iacopo* non siamo importuni, che già uoi buona pezza ci state ascoltando. *FAB.* Con molto mio piacer u'ho, *Clitoneo* sentito sì bene, & sì chiaramente interpretare, & dichiarare queste cose da me già buon tempo fa iscritte, & insegnate per introductione dell'*Aristotelica* scienza, nella disciplina de' buoni costumi, & con molto maggiore sodisfattione mia ho ueduto *Monsignore l'Abate* starsi così attento, & sì bene ogni cosa da uoi detta, & isposta hauere appresa; parendomi che tutte se l'habbia nel gentilissimo, & nobilissimo animo suo fedelmente riposte. Et mentre io sono stato in cotanta sodisfattione, m'è uenuto nella mente il uolerui dire tre cose, le quali ancora ch'io nell'introductione non habbia scritte, sono nondimeno non manco necessarie, ch'utili, massimamente a chiunque porta l'insegna della militia Christiana. Però s'a uoi sia in grado, ue le dirò hora, mentre mi soccorrono all'animo. *L'AB.* Nessuna cosa mi puo essere così grata, & cara, che sentire, & imparare la dottrina uostra, laquale sopra ogn'altra io offeruo, & riuerisco. Perciò s'a uoi non sia graue, pregoui me le diciate. *FAB.* Le tre cose sono queste: che differenza è fra la Filosofia morale d'*Aristotele*, & la Filosofia Euangelica di Christo benedetto: la seconda, se quella repugna o sia contraria a questa: la terza non essendo, come, & in quali cose conuengono & concordano insieme. Queste tre proposte ui chiarirò io più breuemente che possibile mi sia, & quanto alla prima uoi douete sapere *Monsignore*, ch'in ambe quelle Filosofie sono cinque considerationi, per le quali si puo di quelle tre cose proposte hauere buona resolutione. Di queste cinque la prima è

Filosofia
morale &
euangelica
in che fiano
differenti.

Soggetto
della filo-
sopia mo-
rale d'Ari-
stotele.

Soggetto
della filo-
sopia mora-
le & euan-
gelica di
CHRISTO.

la materia, ouero soggetto: la seconda il fine: la terza l'essenza, ouero sustanza: la quarta, la causa efficiente, ò uogliate dire la cagione facitrice, ouero agente: l'ultima gli effetti, che nascono, & procedono dall'osservatione di quelle filosofie. Queste cinque cose bene intese, hauerete anco delle differenze loro piena cognitione. Hora attendete quanto alla prima. Il soggetto della filosofia morale d'Aristotele sono l'humane attioni buone per ragione, conciosia che la bontà dell'opere humane pesa Aristotele con la bilancia della ragione, cioè che l'attioni de gli huomini son buone appresso Aristotele, quando elle sono accompagnate, & rette dalla ragione: da lui procedono l'opere buone: onde sono anco dette opere ragioneuoli, cioè fatte con ragioneuole discorso. Ma il soggetto della filosofia morale, & Euangelica di nostro Signore Giesu Christo benedetto, sono l'humane opere buone per la fede, conciosia che la bontà delle humane opere pesa il Signor Giesu Christo con la bilancia della fede, cioè che le nostre opere allhora sono buone appo Iddio; quando elle sono accompagnate, & rette dalla fede: laqual tenemo in Christo benedetto; credendo noi fermamente tutte le cose, che procedute sono dalla diuinità, ò dall'humanità sua, & massimamente dall'infinito amore & diuina sua carità uerso l'humana generatione. Da tale fede pura, uera, & sincera uengono le nostre opere buone, lequali perciò sono anco dette opere fedeli. Ecco dunque la differenza ch'è tra ambedue quelle filosofie, intorno al soggetto, cioè intorno l'opere buone, inalzando quelle del buon Christiano con la fede al cielo, et indirizzandole tutte nel nostro diuino Saluatore: & le opere del Filosofo, ouero dell'huomo ragioneuole, & da bene fermandosi in questo terreno mondo, con la sola scorta della ragione, mirand'egli solamente al ben uiuere ciuile, & all'honore del mondo. L'AB. In uero che non è poca cotal differenza, laqual ho io molto bene intesa. Però ueniteuere hora alla differenza de' fini, s'alcuna ue ne è. FAB. Pur troppo u'è grande, & molto maggiore, che la del soggetto: imperoche il fine della morale filosofia peripatetica, è la felicità attina, laquale di mente d'Aristotele è posta nell'ottima, & ultima operatione dell'huomo, fatta secondo l'ottima, & perfettissima uirtù morale, come noi sentirete a pieno, quando il Clitoneo ui farà

chiara

chiara cotal felicità Aristotelica; ma il fine della filosofia Evangelica è la gratia d'Iddio Padre e di Giesu Christo nostro Signore, laquale s'acquista per la fede, & osservanza, che'l buon Christiano deve tenere nel figlio Christo Giesu; & questa è la felicità, & il fine, ch'il sincero Christiano si studia d'acquistare, mentre egli sta in questo mondo peregrinando. Però uolendo il Signor nostro ammonire San Paolo, che tanto desideraua, che gli si leuassero i pungenti stimoli della carne, gli fece intendere, ch'a lui bastaua la gratia sua; uolendo inferire, che benché il buon Christiano sia punto, & tribulato da gli stimoli della carne; nondimeno indirizzando egli la mente al Signor Iddio, et alla gratia sua ricorrendo; ageuolissimamente resiste a quei stimoli, in così fatto modo, ch'esso si preserua dal peccato, onde gli basta la gratia del Signore per uero, & singolare, & unico rimedio di quei sensuali stimoli della carne. Piu oltre il fine del Filosofo peripatetico è fisso in cosa terrena, ma il fine del Christiano Filosofo è tutto posto in cosa diuina. Però quanto è migliore, & piu degna una cosa celestiale, & diuina d'una terrena; tanto è migliore il fine della filosofia Evangelica; & tanto è piu nobile, & piu degno del fine della filosofia peripatetica: laquale per l'opere uirtuose fatte per il mondo, ha posto la mira in un sommo bene humano, & terreno; ma l'Euangelica per l'opere uirtuose, & fedeli fatte per Christo tien l'occhio sempre nella buona gratia della maestà diuina, ch'è un bene celestiale, & diuino. Et ciò ui basti per hora quanto a' fini dell'una, & dell'altra filosofia, che forse in altro tempo ue ne ragionerò piu largamente. L'AB. Certamente che molta differenza è tra ambedue quei fini, & poi che sopra ciò altro non ui pare douermi dire, passateuene dunque alla sostanza.

FAB. L'essenze, ouero sostanze di quelle due filosofie non sono in uero manco differenti; che si siano i fini; percioche l'essenza della morale filosofia Aristotelica, è la uirtù morale, che come leuata l'essenza del composto, di cui è sostanza, quello composto si resta scomposto, corrotto, & quasi annihilato: così della filosofia peripatetica leua la uirtù morale, resta nulla quella disciplina de' buoni costumi, & quasi distrutta & annihilata. Ma l'essenza tutta, & la sostanza della nostra filosofia Euangelica è la fede Christiana; laquale leuata,

Fine della
filosofia
euangeli-
ca.

Fine del
Filosofo
peripate-
tico.

Essenza del
le due filo-
sophie, euan-
gelica &
Aristote-
lica.

Fede sen-
za l'opere
è morta.

Et tolta uia, non ci resta piu la nostra filosofia, cioè la disciplina Christiana. Ne questo solo, ma ne anco uiueranno piu oltre l'opere fedeli Christiane; non altrimenti che sendo il corpo humano la materia dell'huomo, e l'anima, la essenza, ouero sustanza, che dà l'essere all'huomo, se questa si leua, & si parte dal soggetto suo, giace senza dubbio non solamente l'huomo morto, ma il corpo ancora istesso senza l'anima resta freddo, corrotto, & mortificato. cosi leuata la fede dell'opere christiane, non solamente giacerà la morale filosofia Euangelica, horrida, corrotta, & morta, ma anco l'opere istesse restano fredde, secche, & mortificate; restando elleno senza lo spirito, & anima loro, ch'è la fede; laqual non puo mostrarsi uiua, et ualorosa, & piena di bei frutti senza l'opere buone: di che facendone testimonio il gran filosofo Christiano San Iacopo, disse, che la fede senza l'opere giaceua morta, cioè di poco, & nessun merito al Christiano, & di nessun ualore appo Dio. Quindi potete considerare, Monsignore, quanto superflue sieno le disputationi sopra la fede, & l'opere nella disciplina Christiana; & quanto uani & di poco frutto sono i puntigli, et l'imaginationi di coloro, che uogliono immaginarsi, & astrare la fede dall'opere, & queste separare dalla fede. Ilche non è altro, ch'un uolere mortificare la fede, & l'opere christiane, & uno non tenere conto dell'ordine diuino di Christo benedetto: uolendo eglino fare cotale astrattione, come d'un accidente inseparabile dal suo soggetto; ilche quantunque col pensiero immaginare si possa; non perciò pate la natura, ch'effettualmente cosi sia, & che si stia il soggetto senza il suo accidente inseparabile: come non puo essere il fuoco senza calore, & il cigno senza la bianchezza; cosi per immutabile ordine di Christo saluatore, non possono star l'opere christiane senza la fede, come anco non furono giamai le diuine, & l'humane opere sue senza il zelo dell'amore uerso Iddio Padre, & l'humana generatione. Et sopra ciò facendo io fine, uerremo alle cause efficienti, ouero agenti d'ambedue le Filosofie. L'AB. Molto caro m'è stato l'hauere inteso questa differenza delle sustanze di quelle due Filosofie, ne meno utile m'è stato l'hauere conosciuto la uanità di coloro, che tanto si stillano il ceruello sopra la separatione dell'opere dalla fede, c'hoggimai ogni uile, &
ignorante

ignorante persona presume di uolere sopra ciò gareggiare. D'onde è nata una pestifera openione, come una seditione tra il uulgo, che il Christiano non sia tenuto all'opere, pur ch'egli habbia la fede, & dica di credere in Christo. Ilche ueramente altro non è, ch'una peste dell'anime, persuadendosi di potere operare a modo loro, & bene, & male, & salvarsi poi per quella loro fede infingarda, & otiosa. Hora io aspetto intendere delle cagioni facitrici. FAB. La causa efficien-

Causa facit-
trice nella
filosofia
Aristote-
lica.

te, & come dite uoi, la cagione facitrice nella morale Filosofia Aristotelica è la ragione; laqual considera il Filosofo essere quella, & sola, che fa, & regge, & gouerna ogni morale, & uirtuosa attione. Conciosia che da lei procede ogni humano, & ragioneuole discorso, & ogni buon consiglio; & quella essere sola, che consiglia la uolontà nostra a uolere fare, & eseguire le buone operationi, & schifare le ree, & cattive, operando col mezzo delle candide, & belle uirtù, & il nero uitio sempre fuggendo. Ma la causa agente nella morale filosofia Euangelica è la corrispondenza dell'amore, & della carità nostra uerso quell'infinito amore, & quella diuina carità, che uerso noi ha tenuto sempre, & tiene il Salvatore nostro Christo Iesu benedetto. Questo scambieuole zelo d'amore, & di carità è quello, & solo, ch'è cagione di mantenere, & conseruare in noi la fede, laquale ho detto essere l'essenza & sustanza dell'opere Christiane; & tal corrispondenza d'amore, è quella, & sola, che ci inamora de' diuini beneficij del figlio d'Iddio, & è quella, & sola, che ci apre la uia d'osseruare la uita, & i precetti suoi: & ultimamente è quella, & sola, che riscalda nel fauore del christianamente operare, & è quella, che ci incamina & guida, & spinge nell'opre fedeli, & Christiane: & tale è la differenza tra le cause agenti dell'una, & l'altra filosofia.

Causa facit-
trice nella
filosofia
Euangeli-
ca.

L'AB. Ci resta la quinta consideratione, laqual uoi mi dicesti, ch'è il considerare quali effetti nascono, & procedono dall'osservatione d'ambidue le dette filosofie: ilche desidero mi diciate. FAB. Gli effetti, che nascono, & uengono dalla morale filosofia Aristotelica oltra'l suo proprio fine, che dicono essere la felicità, sono questi; gli honori humani, la loda, la riueranza de' gli huomini, & la gloria del mondo. Conciosia che chiunque acquisterà le uirtù morali uirtuosa-

Attioni Morali.

F

Virtù di
quanta for-
za siano p-
se stesse.

Effetti del
la filosofia
Aristoteli-
ca & Euan-
gelica.

mente operando, egli ne viene lodato, ammirato, riuerito, & hono-
rato, perciocche sono le uirtù per se stesse di tanta importanza, et aut-
torità, che si fanno risguardare anco da' lor nemici, cioè da gli huomini
rei, & uitiosi; & sono anco le uirtù nella uita humana di tanta forza,
ch'inducono, & sforzano non solo gli huomini buoni, ma i cattiu an-
cora, & scelerati ad ammirare, lodare, riuerire, & honorare ogni
persona, che le uirtù acquistate hauesse, & possedesse: sendo massima-
mente la loda, gli honori, & la riuerenza premi della uirtù indubi-
tati, & degni. Ma dall'osservatione della morale filosofia Euangelica
l'effetto che ne segue, & ci uiene è la remissione de gli errori, & pec-
cati nostri: laqual remissione dal diuino, & infallibile Saluator nostro
ci fu promessa, offeruando noi la filosofia, & sapienza sua, cioè cor-
rispondendo noi all'amore, & carità sua uerso noi; ilche ci fa essere
fedeli offeruatori delle sue amoreuolissime ammonitioni, & de' suoi
santi precetti, & ci fa seguitare le sue diuine, & sante orme, imi-
tando noi, quanto all'humanità nostra possibile sia, la uita, & la croce
sua. Hora uedete, Monsignore, la molta differenza de gli effetti, che
nascono, & procedono dall'osservatione di quelle due filosofie: laquale
differenza è molta; & parmi sia tanta, quanta è dalle foglie, & i
soauì fiori; & tra questi, & i dolci, et bei frutti. Et posso dire uera-
mente essere tanta, quanta è tra le tenebre notturne, et la luce di mezzo
giorno: perciocche gli effetti, che uengono dalla filosofia Aristotelica,
sono terreni; & gli effetti della filosofia Euangelica sono diuini: ne
quali consiste la salute dell'anime nostre. L'AB. Queste differen-
ze ho io molto bene inteso, & sonomi penetrate nel core, lequali sono
molto necessarie da essere intese, & molto piu degne, che siano da noi
Christiani essercitate; sopra che, non uolendo uoi dirmi altro, parmi
tempo, che uoi ne ueniate alla seconda nostra proposta; che fu questa;
se la morale filosofia Aristotelica sia contraria, ò repugnante all'Euan-
gelica. F. AB. Le institutioni di quelle filosofie sono tali; che l'una
non repugna all'altra, perche la d'Aristotele instituisce l'huomo a essere
buono, & uirtuoso; la di Christo benedetto instituisce, & forma l'huo-
mo non solo a essere buono, et uirtuoso, ma anco fedele, & Christiano;
& questo non è contrario a quello, ne quello a questo. Et benchè i

suggetti

suggetti d'ambidue le filosofie siano differenti, non però fra loro ripugnano, ò contrariano. Percioche l'opere buone, & uirtuose, tanto sono lontane dall'essere contrarie, ò repugnanti all'opere fedeli, et Christiane, che possono stare amoreuolissimamente insieme, anzi tanta similitudine hanno tra loro, che con non poca difficultà si puo esteriormente conoscere queste da quelle, & quelle da queste. Eccettuate però l'opere moralmente buone d'uno, che fosse infedele conosciuto, quali sono d'un Turco, & di qual si uoglia altro Maumettano, ouero Idolatra. Et auuenga che l'opere fedeli, & christiane siano anco buone et uirtuose, non però l'opere buone, & uirtuose d'uno, che si nomini Christiano, facilmente si conoscono, se habbiano lo spirito uiuace della fede, & se siano fatte per amore di Christo benedetto. Quindi nasce, che gli Hypocriti ageuolmente ci possono ingannare, operando bene per farci credere, che siano fedeli Christiani, & santi; & che l'operationi loro sono fatte per zelo, & amore della religione Christiana. Però sono i soggetti d'ambidue le filosofie tanto simili, et tanto amici insieme, che solo Iddio glorioso, che solo conosce, et uede i cuori de gli huomini, puo conoscere, & giudicare l'opere nostre, lequali per effetto, et realmente possono essere buone, uirtuose, fedeli, & christiane; & perciò possono ancora essere una cosa medesima, & non contrarie tra loro, & ripugnanti. Più oltre i fini di quelle due filosofie non contrariano ne ripugnano tra loro, quantunque differenti siano; percioche la felicità Aristotelica non è contraria alla gratia di Christo, anzi possono ambidue stare bene insieme in un medesimo soggetto; et puo l'huomo ueramente buono, & uirtuoso insieme l'uno, & l'altro fine acquistare, & conseguire. Perche quell'ultima, et ottima operatione dell'huomo fatta secondo l'ottima, & nobilissima uirtù morale, ch'è la felicità attiuu Aristotelica, puo anco essere con la gratia di Christo nostro Signore accompagnata, da la lui bontà però tutta riconosciuta. Là onde quanto a' fini, quelle filosofie tra loro non sono contrarie, ne ripugnanti: ne quanto alle sustanze loro non ripugnano insieme. Percioche la uirtù, & la fede, che sono loro sustanze, quella dell'Aristotelica, questa dell'Euangelica, non solamente non sono tra loro contrarie, ma s'abbracciano insieme; & la fede istessa è pur uirtù; anzi la fede Chri-

Il fine della filosofia Aristoteli-
ca non ripugna alla
gratia di
CHRISTO.

stiana in un certo modo contiene, & stringe in se tutte le uirtù morali. Perche l'huomo fedele Christiano in ogni occasione opera sempre bene, & uirtuosamente. La onde potete bene comprendere, che l'essenze, ouero cagioni sustantiali d'ambidue le filosofie non sono tra loro discordanti, ne contrarie. Oltra di ciò se considererete bene le cagioni agenti, di quelle filosofie, che sono (come u'ho detto) la ragione, & l'amore, trouerete quelle cause in nessuna parte contrarie tra loro. Conciosia che quell'amore, che scambieuolmente uerso Christo dobbiam hauere, è anco regolato dalla ragione, laquale ci fa accorti, che amandoci infinitamente Christo benedetto (come per li eccellentissimi, & diuersi benefici suoi uerso noi ci ha chiaramente dimostrato) noi dobbiamo non solamente essere grati, ma corrispondere quanto possiamo nell'amore, et con tutto il core amare Christo benedetto benefattore nostro, & redentore. La onde uedete molto bene quelle cause agenti, non essere pure ripugnanti, ma potere stare conuenuolmente, & amicheuolmente in noi, come nel proprio soggetto. Hora uederete anco gli effetti, che io ui dissi procedere da quelle due filosofie, non hauere necessariamente tra loro contrarietà alcuna: percioche gli honori humani, & le lodi, et la riuerenza de gli huomini, & la gloria del mondo non sono contrarie alla rimessione de' peccati nostri: che essendo quelli effetti cose esteriori, non possono macchiare, & preuerture la mente dell'huomo da bene, sauiο, & prudente; molto meno del fedele Christiano. Et posto ch'in qualche parte macchiassero, non perciò seguiterebbe, che l'ottimo Iddio non potesse leuargli la macchia, & rimettergli il peccato, & accettarlo nella gratia sua. Furono Signori, Duchi, Re, & Imperadori, & per le ricchezze, & Signorie, & per le uirtuose loro attioni gloriosi nel mondo, & insiememente furono anco fedeli Christiani. La onde possiamo conchiudere, che non essendo quelle due filosofie, per gli oggetti loro, ne per i fini, ne per le cagioni sustantiali, ne per le agenti, o facitrici, ne per gli effetti contrari tra loro, ne ripugnanti, ch'in nessun modo non è contraria l'una all'altra, ne l'altra all'una. Ancora che ad alcuno poco auuertito paia forse altrimenti: come ho sentito io publicamente alcuni biasmare predicando, & uituperare generalmente tutta la Filosofia d'Aristotele: del cui biasmo, chi n'hauesse

chi n'hauesse dimandata loro la cagione, credo non haurebbono saputo renderne conto alcuno. Ma io sono tanto lontano da tal parere, ch'a me pare l'intelligenza, & l'osservatione della morale Filosofia Aristotelica, essere preparatoria alla Filosofia Euangelica, cioè, che quella apparecchia, & monda in un certo modo gli animi de' gli huomini a potere piu facilmente offeruare la Filosofia Christiana di Christo benedetto. **L'ABATE.** Per ultimo ci resta, che mi diciate, in che modo, & in quai cose, queste due Filosofie conuengono, & concordano insieme. **FABRO.** In molte cose utili, & necessarie alla uita humana. Primamente conuengono nella bontà dell'opere, & parimente nelle uirtù, percioche ambe quelle filosofie insegnano l'operare bene, & uirtuosamente. Di piu conuengono nella conseruatione della uita ciuile, conciosia che ambedue commandano l'osservatione delle giuste leggi, uogliono l'ubbidienza a' magistrati, & l'osservanza a' superiori, insegnano la modestia, la mansuetudine, & la ben costumata, & cariteuole conuersatione tra gli huomini, la diligente cura, & buon gouerno delle cose proprie, & dell'altrui particolari, & anco delli comuni, & delle pubbliche. Vogliono ambedue il buon regimento dell'huomo istesso, & delle famiglie intiere, & poscia ancora amano il prudente, & sauiο, & amoreuole gouerno delle Republiche, & de' principati, & Regni, & in tutte quelle cose concordano, che uengono, & procedono dalla uera ragione, & per fine ciascuna ama la religione, insegna la riuerenza, che si deue alle cose diuine; & ambedue commandano l'honore, & l'adoratione, che necessariamente douiamo al grande, & ottimo Iddio. In tutte queste cose ch'io u'ho detto, conuengono, & concordano insieme le due eccellentissime filosofie. Però sono gli *studij* loro utili, sani, honoreuoli, & necessarij; ne sono tra loro contrarij, & ripugnanti, quantunque differenti siano ne' lor progressi; anzi l'una filosofia abbraccia l'altra. La onde Monsignor mio, quando uoi hauerete a uostra sodisfattione intesa, & offeruata l'Aristotelica filosofia, giteuene subito all'osservanza dell'Euangelica: anzi uoi potete a un medesimo tempo, questa, et quella insiememente offeruare, non contrariando, ne repugnando (come u'ho fatto chiaro) l'una all'altra. Ma nell'Euangelica ui fermate, & da quella non ui partite

In qualico
se conuen
gono le
due filo
sophie.

giamai: per essere cosa piu diuina, & all'anime nostre piu salutifera. La cui offerruatione ci reca la uera, & gloriosa immortalità tanto da noi disiata, & finalmente ci fa conseguire la somma, & diuina beatitudine. *L'AB.* Quanto le uostre amoreuoli & sante ammonitioni, & i uostri saui documenti a me sempre sono grati, & cari, tanto io mi sforzerò di porli in effecutione. Et auuenga, che quello, che da uoi, & dal Clitoueo ho gia inteso, mi paia quasi sufficiente a instituire, & fare un buono Filosofo morale, che per le cose insegnate puo l'huomo diuenire buono, & uirtuoso; tuttauia uorrei anco intendere, & sapere quanto occorre intorno le uirtù particolari. *FAB.* Per hoggi ui basteranno i ragionamenti fatti tra noi, & le molte cose dal Clitoueo intorno la uirtù dichiarateui. L'hora è ben tarda, & homai è tempo, ch'ambedue alle uostre habitationi ritorniate. Domani a hora di conuersatione ne ne potrete qui ritornare, doue medesimamente ritornandoci anco il Clitoueo, potrà il ragionamento sopra le particolari uirtù seguitare. *CLIT.* Perche per il uostro commandamento, et per l'amore ch'io a Monsignore tengo, i mi

sono posto a questa impresa di dichiararli la uostra introductione: non mancherei anco dimani, & poi di fare il medesimo ufficio, doue a Monsignore piaccia ritornarci, al cui desiderio sodisfacendo, a me medesimo pienamente sodisfaccio.

L'AB. Parmi

un' hora

mille, che ne uenga il buono domani per ritrouarmi qui alla disciplina uostra.

Hora andiancene. Il Signore

Iddio sia sempre con uoi

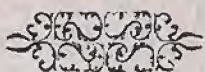
M. Iacopo.



IL FINE DEL PRIMO LIBRO.



IL SECONDO LIBRO DELLE
ATTIONI MORALI,
DELL'ILLVSTRE SIGNOR CONTE
GIULIO LANDI.



ALLI SIGNORI CONTI MANFREDI, ET
CLAUDIO LANDI NIPOTI CARISSIMI.



E TANTO è il desiderio mio di recarui giouamento, ch'io non isparmio ueruna fatica per conseruarui i uostri beni di fortuna, debbo io certamente esser piu desideroso di affaticarmi per li beni degli animi uostri; dandoui qualche modo, e uia, con che possiate inuiarui all'eccellenze delle uirtù, lequali rendono gli huomini degni di uera lode, e d'ogni grande honore. Ilche potrete uoi ageuolmente conseguire con l'utili, e fruttuose lettioni, lequali ui insegnino, e ui mostrino quali sieno le uirtù, e quali i uitij. Questi fuggendo, e quelle abbracciando, ue ne potrete acquistare a gli animi uostri uirtuose qualità, e perfettioni. Onde sarete poi non meno per le uostre uirtù particolari, che per quelle de gli Aui uostri, e per la nostra antica famiglia conosciuti ueri, nobili, et illu-

stri. La onde ho uoluto questo secondo libretto di questa mia straordinaria fatica, nel quale si tratta della Fortezza, a uoi due mandar, e donarui; e per l'obbligo ch'io ho con uoi di natura; e per il desiderio ch'in me è grandissimo, che in uoi cresca con gli anni ogni bella uirtù; e massimamente questa della Fortezza, col cui mezzo, non solamente si difendono le Republiche, gli stati, e i Regni, ma si ingrandiscono, et si ampliano con molta lode, et ammiratione; e, con la cui osservatione, potrete facilmente far lucente, e molto honorata la uostra professione di esser ueri gentilhuomini, nobilmente creati, in quella costumatissima, nobilissima, e catolica Corte di Filippo d' Austria, Re d' Inghilterra, e delle Spagne, alla cui Maestà io ui diedi in Bruselle, e dedicai, quasi come pegno dell' antica affettione, e seruitù di casa nostra uerso la sua. E si come uoi hauete la roba, e la uita uostra al suo regio seruigio dedicate, così le uostre attioni con la scorta di questa uirtù potranno essere di molto seruigio a sua Maestà, et a uoi di molto honore, et gloria, perciocche seruendola uoi nella pace di gentilhuomini, ui si conuiene essere d' ogni bella uirtù dotati, et ornati; e nella guerra poi seruendola di soldati, fia uostro ufficio operare con le ferme, et inuincibili armi della Fortezza, laquale ui dimostrerà le buone, et honorate cagioni, per le quali douerete (occorrendoui l' occasione) porre coraggiosamente, e uolentieri la uita uostra a ogni rischio di fortuna, e di morte. Habbiat dunque questo libretto per le mani, e leggetelo spesso, e con attentione; nel qual sentirete anco ragionare del duello col Fabro il Conte Claudio Landi di honoratissima

di honoratissima memoria già mio fratello carnale, e uostro zio, che fu gentilhuomo ualoroso, e per le sue uirtù molto honorato, e riuerito nella nostra Città, e fuori; ilqual seguitando l'orme, e l'essempio de' suoi, e nostri maggiori; seruendo Carlo Quinto d'Austria Imperadore Augusto nelle guerre di Piemonte; morì ne' suoi seruigi con molto honore. Siate dunque attenti a questa lettione, nella quale hauerete molti belli documenti, e uere regole d'oprare secondo questa gloriosissima uirtù della Fortezza; con la gran forza della quale potrete esser utilissimi seruidori del uostro Signore, et amoreuoli figliuoli della nostra patria, e fedeli difensori dell'honore dell'ottimo Iddio; a cui piaccia per la sua diuina bontà conseruarui nella sua gratia, et anco nella regia, felicemente prosperandoui in ogni uostra lodeuole attione.

DELLA FORTEZZA.

INTERLOCUTORI.

L'ABATE BARTOLINI, IL CLITOVEO, IL
FABRO, E IL CONTE CLAUDIO LANDI.



OGGI io mi credeua douer esser qui molto prima di uoi, sendomi affrettato il piu c'ho potuto di preuenirui; che molto conueneuole cosa è che'l discepolo nella scuola uenga primo, et il Maestro attenda; ma io non ho potuto esser tanto sollecito, che uoi non siate qui prima di me uenuto; ilche dimostra quanto uolentieri, e quanto amoreuolmente uoi fate meco l'ufficio del precettore, et hoggi haurete un discepolo di

piu. Questo gentilhuomo poco fa uenuto da Piacenza, e da Milano, è
 desideroso di passar questo poco tempo del mezo giorno, sentendo i no-
 stri ragionamenti. Ma che fa il nostro uenerando uecchio M. Iacopo
 Fabro chiaro effempio di uirtù, e di santi costumi? CLIT. Sia que-
 sto gentilhuomo il ben uenuto, e uoi certamente non u'ingannate pun-
 to, e dell'amore uolezza, e della prontezza dell'animo mio uerso uoi;
 ma il nostro santo uecchio da che noi partimmo di qui, è stato indispo-
 sto tanto, che la notte passata (come egli m'ha detto) hebbe pochissi-
 mo riposo, per una scesa che l'ha trauagliato. E questa è la cagione,
 ch'io ho piu di uoi sollecitato il uenir qui, che quando intesi l'indispo-
 sition sua, subitamente corsi a uederlo, ma hora stassi quieto; e uo-
 lendo egli supplir al trauaglio della notte passata, s'è poco fa, posto a
 riposare un poco. LAB. Molto mi doglio dell'indisposition sua;
 e certamente ch'ogni minima sua grauezza, io la sento nell'animo
 mio, come grauissima, non tanto perche io tema, che m'interrompa il
 cominciato studio, & che impedisca i soliti nostri ragionamenti,
 quanto che per l'amore, e per l'offeruanza ch'io debitamente porto a
 sì dotto, sì Christiano, e sì uirtuoso huomo, ogni picciol suo accidente
 m'affligge in modo la mente, che afflition niuna mi potrebbe auenir
 maggiore. CLIT. Non c'è hora cagione, perche debbiat temer di
 lui; come egli hauerà col sonno il corpo ricreato, sarà nella sua solita
 sanità ridotto; ne per cotale indispositione saranno impediti i nostri ra-
 gionamenti, anzi sapendo M. Iacopo, che non sareste mancato di ue-
 nire a intendere quello, che seguita della sua non meno utile, ch'inge-
 gnosa introductione, perciò m'impose, che come uoi foste uenuto, io
 subito seguitassi di sodisfare l'animo uostro, circa la cognitione delle
 uirtù morali. Potrete adunque Monsignor mio, mentre egli si riposa,
 addimandar mi di quello, che piu ui piace, ò delle cose da douersi per
 me dichiarare, ouero anco delle già dichiarate, se qualche difficoltà
 sopra quelle ui restasse. LAB. Tutto quello, che hieri ragionaste
 intorno i beni humani, e sopra la uirtù, tanto apertamente, e tanto
 ageuolmente mi dichiaraste, che non mi resta a dubitare di cosa ueru-
 na; però (piacendoui) potremo hora trattare le cose, ch'appartengono
 alla intelligenza delle particolari uirtù morali; nel che (parendoui)
 offerueremo

offerueremo l'ordine propostoci hieri da M. Iacopo; e prima dimanderouui della Fortezza, laqual parmi esser per ordine delle uirtù morali la prima, del che ne uorrei sapere la cagione: sia dunque la prima cosa da uoi dichiarata, e dipoi direte della diffinitione di essa.

CLIT. Egliè uero, che questa uirtù della Fortezza è posta fra le altre la prima, non perche ella sia all'huomo piu ageuole a acquistarla, ò perche sia quella a cui l'huomo prima sia inclinato; ma ella tiene il primo luogo fra tutte le uirtù, per essere il soggetto suo intorno a cui ella opera, piu difficile, e piu arduo, e piu terribile, che il pericolo, & il rischio della morte, laqual è di tutte le cose che all'huomo puo auenire la piu trauagliosa, piu spauentevole, e piu horrenda; onde gli effetti, & le operationi di questa uirtù, sono piu ammirati, e lodati; perch'ella non solamente in conseruare, & difendere le Republiche, i Regni, e gli stati contra ogni uiolenza, fa chiara la forza sua, ma anco in aggrandirli & ampliarli, ella apporta utilità maggiore. Et perciò ella tiene il primo luogo, & il principato fra l'altre uirtù, hor

leggete uoi Monsignore la diffinitione. L'AB. Ecco, fortezza è una uirtù, per laqual l'huomo intorno all'honorata morte, & intorno a' subitani accidenti, che recare la possano, è intrepido e senza paura alcuna, e questa è la uera fortezza. CLIT. Veramente questa dif-

finitione parmi non men bella, & sufficiente, che chiara, & aperta, e tanto che per sua intelligenza poco bisogno hauerete di mia dichiarazione, nondimeno ui dirò prima, che sono piu sorti di fortezze, come potete comprendere per quella parte della diffinitione, c'hauete recitata, dicendo uoi questa è la uera fortezza. Diuidesi dunque prima in due parti, in fortezza uera e non uera, non altrimenti che si diuiderebbe questa uoce Animale in uiuo, e dipinto animale. E quanto alla diffinitione, è da sapere qual sia quella morte, che si dice essere honorata, & è quella che l'huomo ualorosamente, e senza paura, e uolentieri sopporta, e riceue; massimamente nella guerra, laqual si fa per honesta e ragioneuol cagione, e per honesto fine: come per cagione di difender l'honore del Signor Iddio, o per conseruatione della Religione Christiana, o per la salute della patria, e del padre, e della madre, & anco per difesa del suo naturale, e legittimo Principe, e Signore, ouero

Fortezza
che uirtù
sia.

Morte ho-
norata è
quella che
uolentieri
e intrepida-
mente si
sopporta.

della sua Republica. *L'AB.* Quali sono gli accidenti, che uengono compresi in questa diffinitione? *CLIT.* Sono quelli subitani pericoli, o rischij, che all'improuiso occorreno nella guerra principalmente, tolta per le sopradette honeste cagioni, intorno a' quali accidenti, & alla morte, come proprij oggetti di questa uirtù, uiene la fortezza propriamente, e ueramente conosciuta; però se l'huomo altrove che nella guerra per altre cagioni, che per le sudette, si mettesse animosamente a' pericoli della morte, et anco intrepidamente la sopportasse, come nel mare tempestoso nauigando per cagion di mercatura, non se gli conuerrebbe esser chiamato ueramente forte. *L'AB.* Ciò uorrei mi dichiaraste meglio, e piu pienamente mi diceste, come l'huomo secondo questa uirtù deue operare. *CLIT.* Voi sapete per la diffinitione della fortezza, ch'ella è uirtù morale, e perciò è retta sempre, e guidata dalla uera, & diritta ragione; la onde l'huomo ueramente forte, nelle sue attioni, esamina bene, & osserua tutti i rispetti, e tutte le circonspezzioni della ragione, lequali hieri assai particolarmente ui dissi quali, e quante sono; però l'huomo ualoroso, & forte considera prima che cosa egli si faccia, e quanta sia, ne si metterebbe a quei rischij, e pericoli, i quali per ragion humana, e per ragione uol discorso egli chiaramente conoscesse, e uedesse esser sopra le forze sue, tanto che sostenerle, non che uincere, egli non potrebbe: piu oltre, risguarda egli il fine, se per honesta cagione, e necessaria, (come habbiamo detto di sopra) cioè per difender la religione di Christo benedetto, e l'honor di Dio, o per difesa, e salute della patria, o de' parenti, o del legittimo Principe, o della Republica; al che Iddio, & la natura, e le leggi ci obligano: deue conoscere ancora qual sia l'operatione sua, laqual deue essere uolontariamente, diletteuolmente, e saputamente fatta da lui. Risguarda ancora se stesso, prima, ch'egli si isponga al pericolo; s'egli è ufficio suo, e se si gli conuenga rischiararsi e tentar il pericolo. Di piu egli considera, con quale istromento, ouero con che mezzo, cioè se con essercito grande, e numeroso, o pur con picciolo puo, e deue fare la guerra; con che armi armato; e pensa ancora contra chi la muoue, cioè, se contra colui, ilqual uol la Religione, e la patria, o il suo legittimo Signore, o i parenti, o la Republica ingiu-

stamente

L'huomo
ueramēte
forte nel-
le sue at-
tioni es-
amina be-
ne tutte le
circonspe-
zzioni della
ragione.

flamente opprimere, & offendere: considera ancora le forze del nemico, se egli le puo uincer per ragion di guerra; altrimenti non uerrà alle mani con esso lui, ne combatterà, ne uerrà a giornata; non sperando, che ragioneuolmente ne possa seguire qualche buon frutto; ultimamente considera il tempo, il luogo, & tutti i modi, & le uie di assaltare, & offendere il nemico, si come alla disciplina militare si ricerca; & in questo modo non lascerà l'huomo ualoroso, & ardito alcuna circumspezzione, ch'egli non esami bene, prima ch'egli uenga all'atto della battaglia: la onde colui, che tali ragioneuoli discorsi, e tali necessarie considerationi non haurà, non procederà secondo la uirtù della uera fortezza, ne si potrà chiamare ueramente forte, e ualoroso; ma altro nome gli si conuerrà piu tosto di uitio, che di uirtù. Et perche al mercante, o passaggiero nauigando non occorrono tali considerationi, ne tali honoreuoli fini, & honeste cagioni, perciò se bene intrepidamente, & senza paura egli sopportasse i pericoli della morte, & anco l'istessa morte, non si potrebbe dire, ch'egli hauesse la uirtù della uera fortezza, maßimamente perche questa è propria di quei, ch'essercitano la disciplina militare. L'AB. Hora mi pare hauere inteso la diffinitione della uera fortezza, & come l'huomo secondo questa uirtù deue operare; resta che uoi mi diciate della non uera fortezza, & delle sorti sue, lequali (come qui è scritto) par che sieno cinque. CLIT. Tante sono, e non piu le false fortezze; la prima è detta fortezza ciuile, laquale ha quattro rami (come ui dirò poi) L'altra si dice fortezza militare. La terza, perche nasce dall'ira, e da souerchia colera, e quasi da un certo furore, si potrebbe dir fortezza furiosa. La quarta è detta fortezza per isperanza, da cui nasce l'ardire. La quinta si chiama fortezza per ignoranza. L'AB. Ma ditemi, perche queste cinque, che pur sono dette fortezze, non sono uere, e maßimamente la fortezza ciuile, di cui diceste essere quattro rami. CLIT. La ciuil fortezza in apparenza, e di fuori, par essere uirtù, ma in fatti ella non è; anzi da lei è molto lontana; percioche questa fortezza ciuile nasce da quattro cagioni, e prima nasce dall'osseruanza delle leggi, ouero da' commandamenti del Principe, o della Republica, in modo che l'huomo non per propria uirtù, ne spontanea-

Fortezze
false quan-
te & quali
siano.

mente, ne uolentieri, ma costretto dalle leggi, ouero dal precetto del suo Principe, ouero della Republica, a cui egli legittimamente è soggetto, si mette al pericolo della morte, a cui egli non si sponerebbe, se il commandamento, ouero la legge cessasse, e fatta non fosse. La seconda cagione è l'infamia, ouero il uituperio, ilche uolendo l'huomo fuggire per non essere uituperato, ne che gli sia la uiltà rimprouerata, se ne ua sforzatamente a' rischi della morte; e tale attione si chiama *fortezza* ciuile per cagion del uituperio, ò del dishonore, perche l'huomo non per propria, e uera uirtù di *Fortezza*, ne uolentieri, ne spontaneamente, ma solo da un certo timore d'esser tenuto uile, e per non esser infamato; è costretto a porsi a' pericoli della morte. La terza cagione è la fama, e la gloria, percioche l'huomo non spinto dal debito, e necessario fine, ne dalla uera uirtù, ma solo da un certo uano desiderio d'acquistare fama, e gloria arrischia la uita sua, come fecero molti Romani, acciò fossero loro fatte le statue, ouero per conseguir le dignità, e magistrati, ouero perche fosse concesso loro il trionfo, pensando eglino in quel modo acquistare gloria immortale. La quarta cagione è la pena, quando l'huomo per timor d'esser punito della pena posta a coloro, che fuggissero nel combattere, si mette a manifestissimi pericoli di morte, come si narra d'*Astiage* Re de' *Medi*, ilqual combattendo contra *Ciro* suo nipote, pose alle spalle delle sue battaglie una parte dell'essercito suo, accioche da questi fossero ammazati quelli, che per non azzuffarsi col nemico fuggissero; però fece i soldati suoi auuertiti, che non combattendo essi, haueuano non meno alle spalle i nemici, c'haueessero alla fronte; considerassero dunque qual di due partiti tornasse lor meglio, ò rompere la battaglia de' nemici, ualorosamente combattendo, ò pure da quelli, che stauano loro alle spalle fuggendo, esser ammazati: perilche accrebbe *Astiage* a' soldati l'ardire, & aggiunse a' timorosi per la pena necessità di combattere co' nemici. Hor per quelle quattro cagioni, di porsi a' pericoli della morte, è contenuta, e descritta la ciuil *fortezza*; e per tali quattro cagioni l'huomo uien detto forte ciuilmente; ma quelli che per timore della pena impauriti d'esser castigati, sforzatamente si mettono a' pericoli della morte; sono di maggior uituperio degni, perche mostrano l'animo loro

Astiage re
de' *Medi*
mostrò la
quarta ca-
gione del-
la ciuil for-
tezza.

mo loro seruire, & in niuna parte generoso. *L'AB.* Non è dubbio, che molti per fortezza civile, e per tali cagioni operando, paiono al uulgo ualorosi, & essere ueramente forti; ma io intendo hora che non sono; anzi si ueggono dalla uirtù, & dalla uera fortezza molto lontani; hor passateuene a gli altri quattro modi di fortezza non uera. *Fortezza militare è la seconda specie della non uera fortezza.* *CLIT.* La seconda specie di non uera fortezza, dissi essere fortezza militare. Questa è, quando un Capitano, ò un soldato per la molta esperienza, c'ha nelle cose della guerra, ò per hauer fatto lunga consuetudine nel combattere, se ne ua arditamente a' rischi della morte, che per la continua esercizio fatta nelle fattioni militari, egli si fa pronto a ributtare, & ad assaltare il nemico; non considerando le ragioneuol cagioni, e l'honesto fine, e tali sogliono essere i soldati ueterani. *L'AB.* Haurei certamente creduto, che se huomini alcuni hauessero la uera fortezza, che tali soldati ueterani la douessero tenere, e meriteuolmente essere detti ueri forti, e ualorosi; massimamente che sogliono animosamente, e prontamente combattere, e morire anco per honesta cagione; specialmente in seruigio del lor Principe, ò della Republica. *CLIT.* Non è dubbio, che qual si uoglia persona, non che uno soldato ueterano, ilqual per ufficio suo prontamente, e uolentieri combatte, e morisse per honesta cagione, come per difesa dell'honore del Signor Iddio, ò della Religione, ò della patria, ò del padre, e madre, ò della Republica, ò del suo legittimo Principe, obseruando però sempre le debite circunspezzioni della ragione, farebbe attione di uirtù della uera fortezza; ma io dico che quello Capitano, ò soldato, ilqual nell'animo suo non hauerà honorato, e ragioneuol fine, ma solo combatte per un certo uso, e per la esperienza, ch'egli ha del combattere, non obseruando le circunspezzioni della ragione, che per ciò quel tal soldato non hauerà le uirtù della uera fortezza, ancor che prontamente, e uolentieri egli morisse; ma sarà ben detto forte militarmente, perche ogni uolta che gli occorre occasione di trouarsi col nemico, egli si ponga al rischio della morte, arditamente combattendo, senza pensar piu oltre, e senza considerare le circunspezzioni della ragione. *L'AB.* Che direte uoi di quegli huomini, che quantunque non sieno naturali, & legittimi uassalli, e soggetti d'un

Principe, ouero d'una Republica; nondimeno da quello, ò da questa sti-
 pendati, uanno per lor seruitio ad ogni pericolo di morte, se questi tali
 cosi sperando, fanno ufficio di uera fortezza? CLIT. Dicouì, che
 combattendo, e morendo in seruitio di quel Signore, ò di quella Repu-
 blica solo per l'obbligo c'hanno dello stipendio, non possono fare ufficio
 di uera fortezza, perche in tale operatione commettono tre errori:
 l'uno è, che solo per l'obbligo dello stipendio, cioè per l'utile, si mettono
 al rischio della morte. Il che non è debito, & honesto fine di fortezza;
 l'altro errore è, ch'eglino non essendo naturali, ne legittimi uassalli di
 quel Signor, o di quella Republica da cui sono stipendiati, non hanno
 obligo ueruno naturale d'arrischiare la uita per difesa et conseruatione
 dello stato loro: & all'huomo ueramente forte, non si conuiene, nè
 lecito porsi a pericolo di morte, senon per cagione honesta, e necessaria,
 come gia detto habbiamo, e l'obbligo dello stipendio non è fine honesto,
 ne anco necessario. Però combattendo per tal cagione mostrano pre-
 zcare piu un uile guadagno di quello stipendio, che la uita loro, della
 qual ne fanno mercatura, cosa molto disdiceuole ad animo nobile, &
 uirtuoso, anzi è segno d'animo uitioso, basso, auaro, e leggieri. Il
 terzo, & ultimo errore è, che coloro assai leggiermente mettono la
 uita a rischio di perderla, laquale essendo per natura, e per legge obliga-
 ta alla difesa, e conseruatione dell'honor d'Iddio, e della sua santa re-
 ligione, e della patria, e del padre, e madre loro, & anco del Signor le-
 gittimo, e naturale, e della Republica loro, potrebbero in qualche oc-
 casione recar loro beneficio, e salute, ma priuandosi tali huomini sen-
 za honesta, e necessaria cagion della uita, laqual conseruar debbono
 per seruitio di quelli, a cui sono naturalmente obligati, non possono cosi
 fattamente oprando, fare ufficio di uera fortezza, ma debbonsi eccet-
 tuar quelli, che con consenso e licenza de' lor Signori uanno all'altrui
 soldo, non per lo stipendio solo, ne per il guadagno, ma per amicitia,
 e per una certa beneuolenza, e con animo e intentione di difendere
 quel Signore, o quella Republica trauagliata, et ingiustamente oppres-
 sa: per il che mettendo essi la uita loro a rischio di morte, fanno attio-
 ne di uirtù, e di uera fortezza. LAB. Veramente uoi m'haue-
 te a pieno risoluto, e cara m'è stata molto la uostra resolutione, hora
 passateuene

passateuene alla terza spetie di non uera fortezza. CLIT. La terza spetie, è fortezza per cagione d'ira, quando l'huomo da molta colera incitato, uiene in tanto furore, che senza ragione, e con nessuno honesto, e debito fine, in guisa di fiera pone la uita a manifesto pericolo di morte, non altrimenti che un spumoso cinghiale, ilqual mentre furibondo uuol colui che lo caccia, furiosamente ferire, da se stesso ne gli spiedi impetuosamente, & incautamente s'infilza; tali sono quelli, i quali perche offesi, o feriti si sentono, uengono in tanta ira, e tanto furore, che non curando punto la morte, nel mezzo de' nemici rabbiosamente corrono. Questi si possono chiamar audaci, o bestiali combattitori. Ma la quarta sorte di non uera fortezza, è quella che nasce da speranza, quando l'huomo spera, e presume in un certo modo riportarne la uittoria, confidandosi nella moltitudine dell'esercito, e della compagnia, o de gli augurij, o per qual si uoglia altra cagione, spera esser uittorioso; perciò non cura pericolo alcuno di morte, come si narra di Dario Re di Persi, e di Xerse ancora, i quali confidatisi ne' loro numerosi eserciti, sperarono uincere & abbattere il nemico, quelli contra Alessandro, che poco numero di soldati haueua, questi contra la Grecia. Qui uengono compresi coloro i quali per speranza di guadagno, o per ingordigia di tiranneggiare, non istimano pericolo ueruno di morte; come quando un Re, o Capitano assediando una terra, laqual per pigliarla, a' suoi soldati concede saccheggiarla, questi mossi solamente dalla preda, e dal guadagno intrepidamente la combattono, ne stimano pericolo alcuno di morte, con speranza di pigliarla, e la preda possedere; ilche non è honesto, e debito fine: La quinta sorte di non uera fortezza, è per cagione d'ignoranza, quando l'huomo, perche ei non conosce il pericolo, a quello se ne uasenza paura alcuna; che se conosciuto l'hauesse, ito non ui sarebbe. Per questi cinque modi l'huomo uien detto dal uulgo ualoroso, e forte, e da' Poeti ancora lodato, come s'egli hauesse la uera uirtù della fortezza, da cui egli è in fatti molto lontano. L'AB. Non è dubbio, che'l uulgo priuo di buon giudicio, piglia sempre le cose a rouerscio, non scorgendo bene il uero dal falso; però non è merauiglia, che la falsa fortezza gli paia esser la uera; e questa esser la falsa. Ma poi che

Fortezza
per cagione
d'ira è di
combattitori
audaci & bestia
li.

molto bene m'hauete distinta, & diffinita, & fatta chiara l'una, e l'altra fortezza, e distintamente m'hauete mostrato le cinque sorti della falsa fortezza, passiamo hora a quel che seguita. Qui ne uengono hora le diffinitioni del pazzo, dell'audace, e del timido; aspetto quel che me ne direte. CLIT. Accioche colui, che ueramente è forte, sia meglio conosciuto, pose l'Auttoe i contrari suoi, perche l'un contrario per paragone dell'altro, meglio si conosce. I propri e ueri contrari del ueramente forte, sono duoi, audace è l'uno, l'altro è timido; il pazzo non è drittamente contrario al uero ualoroso, ma perche è lontano d'ogni uirtù, però qui si fa mentione del pazzo, come quello, che puo fare operationi contrarie alla uera fortezza, e qui per pazzo s'intende colui, che non ha sana la mente, cioè che in lui non ha ragione; onde il pazzo opera sempre senza ragione uole discorso. LAB. Cotale huomo noi lo chiamiamo mentecatto, uoce uenuta dallatino, mente captus. CLIT. Piacemi questo uocabolo.

Mentecat
to è quel
lo, che è
priuo di ra
gione.

Audace è
colui, che
di souer-
chio si cō-
fida nelle
cose hor-
ribili.

Timido è
chi per uil-
tà manca
del ragio-
neuole ut-
ficio suo.

Diciamo dunque, che'l mentecatto è quello, che è priuo di ragione, nulla teme, ne pur quei pericoli che dall'humana uirtù sono insuperabili, come se uno disarmato si mettesse a combattere con cento armati, o con uno esercito intiero, però costui si puo piu tosto porre fra i uitiosi di uitio bestiale, ilqual s'oppone alla fortezza heroica, chiamato audace bestiale, ma pochi si trouano de' tali pazzi. Audace, ouero temerario è quello, che nelle cose horribili, lequali temere si debbono, souerchiamente si confida, e ne' grandissimi, & imminenti pericoli tiene souerchio ardire, confidandosi di uincer ogni difficoltà maggiore, come fu Alessandro; che mentre da' suoi si daua l'assalto ad una terra de' Sadracchi, egli solo dalle mura precipitosamente saltò nella Città piena de' nemici armati, i quali subitamente lo circondarono, & ferirono malamente, e sarebbe stato morto come bestia, se i suoi soldati, rotto il muro, non fossero al soccorso sopraggiunti; onde sauamente scrisse Quinto Curtio, che Alessandro per quel fatto, acquistò piu nome di audace, e temerario, che chiara fama di uera gloria. Ma timido, ouero pauroso si chiama colui, ilqual per uiltà manca del ragioneuole, e debito ufficio suo, & in qualunque picciolo, e leggier pericolo, non degno da temersi, s'auuilsce, e perde d'animo,

come

come fu già Serse Re de' Persi, ilquale era il primo a fuggire, e l'ultimo a mettersi nelle battaglie, & in ogni leggierissimo pericolo mostrauasi uilissimo, ma fuori de' pericoli era altiero, e uantatore. Contraria a lui fu Artemisia Reina, laqual uenuta in soccorso di Serse, era sempre la prima nel combattere, e l'ultima al ritirarsi; onde in lei si uedeua l'ardir uirile, e la uera fortezza, ma nel Re si scorgeua il feminil timore; la onde per significare una tanta uiltà di Serse, e all'incontro il ualor di quella donna, fu detto, e scritto, che nell'essercito una caualla haueua partorito una lepre. Hor perche il pauroso piu del douer teme, & in tempo, & in luogo, che temer non si deue; e per lo contrario l'audace, o uogliamo dir temerario, troppo, e souerchiamente si confida, perciò si diffinisce, che cosa è timore, e che cosa sia confidenza. È dunque timore una perturbatione d'animo freddo, & Timore & cōfidenza che siano.

attonito, laqual soprauiene, quando l'huomo pensa, o crede il pericolo delle forze sue esser assai maggiore; ma la confidenza è una affettione, ouero affetto d'animo caldo, & eleuato, per laquale affettione l'huomo confida, e crede poter essere superiore, e uincere ogni difficoltà del souerastante pericolo, e l'uno, e l'altro di questi duoi affetti dell'animo, sono intorno a' pericoli della morte, che souerastanno all'huomo. La confidenza tien per appoggio, e per compagnia la speranza, e la prontezza, & una certa allegria, ma il timor ha seco in compagnia la tristezza, la disperatione, & il dolore.

DV BBI SOPRA LA FORTEZZA.

L'AB. Dopo che uoi molto ben m'hauete dichiarato le diffinitioni della uera fortezza, e della falsa; e che m'hauete chiaramente dimostrato i contrari di questa uirtù, e fattomi anco chiaro i duoi affetti dell'animo, cioè la timidezza, e la confidenza ministre de' uitij opposti alla fortezza; hora desidero da uoi le risoluzioni d'alcuni dubbi, che m'occorrono, così intorno alle spetie della fortezza, come anco a' uitij contrari d'essa. Et prima d'ogn'altra mia dubitatione, uorrei intendere, se la fortezza uera, e la falsa hanno alcuna somiglianza, o conformità insieme. CLIT. Sono in ciò tanto simili, & conformi,

che l'una, e l'altra fortezza conuengono nel porsi a' pericoli della morte; perciocchè tutti quegli c'hanno nome di ualorosi, e forti, ancor che ueramente non sieno, tutti mostrano d'andar arditamente, e senza paura a' pericoli, & rischij della morte: così quegli che non hanno la uera fortezza, come quei che l'hanno, si come per le diffinitioni di sopra dichiarate, hauete potuto intendere; la conuenienza adunque ch'è tra loro, è questa, l'andare arditamente, & intrepidamente a' pericoli della morte. L'AB. Detta da uoi la conuenienza ch'è tra la uera e la falsa fortezza, ui domando hora, come sono differenti le non uere fortezze dalla uera? CLIT. Questo ui si farà ben chiaro uenendo particolarmente a ciascuna sorte di non uera fortezza; & cominciando dalla ciuile, questa è differente dalla uera fortezza, perche essa non ha quello honesto, e debito, e uirtuoso fine, c'ha la uera; perche la ciuile ha uno di questi quattro fini, il non essere ripreso, e biasmato per inosservationi delle leggi, ouero il fuggire il dishonore, o l'infamia perpetua, ouero l'acquistare fama, e gloria, ouero il fuggire l'acerbità della pena, temendo d'essere punito. A nessun di quei quattro fini risguarda la uirtù della uera fortezza, ma solamente ha per sua mira una ragione uole, e debita, e uirtuosa attione, fatta, o da farsi per l'amore, e per l'honore del sommo Iddio, o per difendere la Religione Christiana, o per la saluetà della patria, o del padre, e madre, o della sua Republica, o del suo legittimo Principe: e questi, e non altri sono i debiti, & honesti fini della uera fortezza; parimente la militare fortezza è differente dalla uirtù, perche quella non ha il debito, e uero fine, ma solo la isperienza, e l'uso del combattere, in cui il soldato si confida; e la fortezza per cagion d'ira, non uiene da uero; e uirtuoso habito, ne da uera, e salda deliberatione, ma solo procede da un certo impeto d'ira, e da uno impetuoso stimolo, & incitamento di colera; & la fortezza per cagion di speranza medesima-mente non uiene da habito uirtuoso, o da buona, e ragione uole electione, fatta secondo le regole della prudenza, ma nasce, e procede da certa affettione d'animo d'hauere la uittoria, o di possedere il bottino, o il premio. Alle quali cose non risguarda punto la uera fortezza, come suoi fini: e la fortezza per ignoranza non spinge l'huomo a' pericoli saputamente.

Fortezza
ciuile ha
uno di q̃sti
quattro
fini.

douere hauere la uittoria, o di possedere la preda, e'l premio. Per esempio uoi direte sempre, che gliè piu ardua cosa, e piu difficile a un Capitano con dieci mila huomini assalire, & combattere uenti mila buoni soldati, temendo quanto si deue il fine della battaglia; che non è difficile ad un buon Capitano con uenti mila buoni soldati, per i quali egli si confida hauere la uittoria, astenersi dal combattere con dieci mila huomini; non ui essendo però nell'altre cose uantaggio alcuno. Non è dunque dubbio, che della fortezza è piu proprio oggetto il timore, che la confidenza. La seconda ragione è questa, la uirtù piu si uede intorno a quell'oggetto sollecitamente operare, da cui le ne uiene maggior loda, e maggior gratie le si rende per la sua operatione: intorno il timore la uirtù operando, maggior lode le ne segue, e maggior gratie le si rende, che intorno la confidenza operando, percioche quando l'huomo intrepidamente, e generosamente si mette a' pericoli, ne quali è maggiore occasione di temere, che di confidarsi; allhora è piu ammirato, piu lodato, e piu ringratiato, che non sarà colui, ilqual combattesse, & in tempo, & in luogo, doue la confidenza è maggior di uincere, che'l timore del perdere. Adunque piu proprio oggetto della fortezza è il timore, che la confidenza. La terza ragione è, che piu proprio, e piu uero oggetto della fortezza è quella cosa, per laquale l'huomo uien detto piu forte, e piu ualoroso. Et chiunque mordera e uince il timore, colui e piu ardito, e piu forte sarà chiamato, che colui ilqual temprà la confidenza; conciosia che piu ualoroso, e piu forte è detto colui, ilqual per il timore, e per il dubbio del danno auuenire, e di perdere la uita, non resta di combattere, che colui ilqual per la chiara confidenza, che tiene di uincere, combatte col nemico. E adunque il timore piu uero, e piu proprio oggetto della fortezza, che la confidenza. L'AB. Molto bene m'hauete risoluto il sesto dubbio con tre belle ragioni, onde a me pare ancora, che piu difficil cosa sia il temprare, e uincere la paura, che la confidenza; percioche quello perturba, et altera gli animi, inducendo dispiacere, affanno, e dolore, ma questa per lo contrario fa gli animi quieti, & allegri, recando piu piacere, che dispiacere, massimamente accompagnata da una certa speranza del futuro bene; è dunque certamente uera la uostra rissol-

Piu sollecitamente opera la uirtù intorno a quello oggetto, onde le ne uien maggior lode, che intorno la confidenza.

lutione che'l timore, o la paura è piu proprio, e piu uero oggetto della fortezza, che la confidenza; hor quindi nasce uu settimo dubbio, se il timore dell'infamia, della pouertà, delle malattie, delle ingiurie, e delle battiture, e delle persecutioni humane, sia ancora esso oggetto della fortezza, perche si ueggono de gli huomini di tanto animo, che patientemente sopportono, e uincono qualunque persecutione humana, che loro accade; ilche si attribuisce a fortezza d'animo.

CLIT. Non è il timore di quelle cose da uoi dette, oggetto della fortezza, laquale intorno a cotal timore non si truoua operare, & incominciando dal timore dell'infamia, ouero della mala opinione, che si puo hauer d'un'huomo per qualche suo malfatto; dico, che intorno a cio questa uirtù non fa alcuna sua operatione, percioche la fortezza non opera intorno a quelle cose, che per giusta ragione si debbono sempre temere, ma circa quelle, lequali alcuna uolta temere si debbono, alcuna uolta non, secondo le uarie occasioni che uengono de gli accidenti, e pericoli, ma l'infamia, & la mala opinione di se stesso, sempre temere si deue. Non è dunque la infamia oggetto della fortezza, e colui che teme l'infamia, è detto da' Latini uir probus, & uerecundus; cioè uergognoso, e da bene; non è detto forte; & chiunque non teme l'infamia sua, è detto imprudente, e sfacciato, non audace; non è adunque la fortezza intorno al timore dell'infamia, ma piu tosto ui si trouerà quella uirtù, che si oppone al uitio, da cui nasce l'infamia, & il mal nome, come per essempio, la temperanza intorno al timore dell'infamia, laquale procede dall'intemperanza, c'ha l'huomo, ilquale è ghiotto, o ubriaco, & che uole adempire tutti i suoi appetiti sensuali, contrari alla ragione; colui per la sua intemperanza diuiene infame; parimente la liberalità intorno al timore, che nasce dall'auaritia, o dalla prodigalità, e cosi dell'altre uirtù susseguenti; che la fortezza non habbia per oggetto il timore della pouertà, delle malattie, delle ingiurie, e delle battiture, o di qual si uoglia persecutione della fortuna; assai chiaramente si conosce per questa ragione, che la fortezza non opera intorno a quelle cose, che ragioneuolmente non mai temere si debbono, Hor la pouertà, l'ingiurie, le malattie, le battiture temere non si debbono giamai, percioche le cose, che non uengono dal nostro

Infamia &
timor d'el
fa nō sono
oggetti
della uera
fortezza.

saputamente, ma ignorantemente, non conoscendo il pericolo, ne la pericolosa difficoltà, ma la uera fortezza procede da uirtuoso, e generoso fine, e da giusto, e debito motiuo; e uiene da uirtuoso habito, ouero costume per mezzo della ragione uole elettione, e con buona cognitione de' pericoli, hauendo conosciute, e discorse prima che operi tutte le circumspezzioni della ragione, o delle regole della prudenza.

L'AB. Molto bene ho inteso le differenze, che sono tra la uera, e la falsa fortezza; hora uengo a domandarui, quali sieno i ueri oggetti della fortezza, intorno a cui ella fa l'huomo uirtuosamente operare?

CLIT. Sono gli oggetti duoi, il timore, e la confidenza: intorno a queste due affettioni dell'animo, opera l'huomo uirtuosamente, l'una e l'altra moderando, e con ragion temperando; e che quei sieno oggetti della fortezza, questa ragion ue lo prouerà a sufficienza: Intorno a quegli oggetti doue le operationi della uirtù sono lodate, intorno a' medesimi oggetti è l'istessa uirtù sollecita, & intenta all'operare. Lodandosi adunque l'operationi della fortezza intorno al timore, & alla confidenza, non è dubbio che quiui l'istessa fortezza non sia sollecita, & intenta all'operare, perche l'huomo ueramente forte, tanto teme, quanto è bisogno, & in tempo, & in luogo, doue è necessario di temere; non perciò lascerà egli d'operare uirtuosamente, ne mancherà per tal timore di trouarsi, e mettersi spontaneamente, e uolentieri nelle zuffe della battaglia, ogni uolta che per li rispetti della ragione discorrendo, egli uede essere necessario di combattere: parimente l'huomo ueramente forte tanto si confida, quanto è bisogno, & in tempo, & in luogo, doue è necessario di confidarsi; ma non si confiderà già tanto, che tal confidenza lo faccia precipitare, e precipitosamente, & arrogantemente combattere. Sono adunque il timore, e la confidenza ueri oggetti della fortezza, intorno a' quali l'huomo fa le sue operationi uirtuose. Per la medesima ragione prouasi l'audacia, e la timidità hauere i medesimi oggetti, intorno a' quali l'huomo fa le sue uitiose operationi, percioche, doue le opere uitiose sono degnamente riprese, e uituperate, quiui anco i uitij sono ripresi, e uituperati; l'opere dell'audacia, e della uiltà sono riprese, e biasimate intorno al timore, e la confidenza. Sono

Timore & confidenza sono due oggetti della fortezza; più quali opera l'huomo uirtuosamente.

adunque gl'istessi uitiij l'audacia, e la uiltà, intorno al timore, e la confidenza biasimati, e uituperati, percioche l'huomo audace piu del douere, e fuori di ragione si confida, e manco del ragioneuole teme; e l'huomo timido per lo contrario piu del douere, & senza ragion teme, & molto manco del ragioneuole si confida. Sono dunque il timore, e la confidenza propri oggetti dell'audacia, e della uiltà. La onde gli è commune a' uitiij estremi l'hauere i medesimi oggetti, intorno a cui la uirtù si conosce, e uede si all'uno, & all'altro estremo essere opposta, e contraria. L'AB. Io non ho piu oltre in ciò dubbio alcuno sopra la uostra rissolutione, che la fortezza habbia per suoi propri oggetti il timore, e la confidenza; ma da qui nasce un sesto dubbio, qual de' gli duoi oggetti è piu proprio della fortezza, intorno a cui sta piu sollecita operando, o il timore, o la confidenza. CLIT. Non è dubbio, che della fortezza piu proprio oggetto è il timore, intorno a cui ella piu sollecitamente, e piu propriamente opera: ilche si proua per tre ragioni; la prima è, che la uirtù ha per piu proprio oggetto quello ch'è piu difficile, intorno a cui ella operando, ne uien piu lodata, & è cosa molto piu difficile intorno al timore ragioneuolmente operare, et osservare la mediocrità, che circa la confidenza. E dunque il timore piu proprio oggetto della fortezza, che la confidenza; e, che sia il timore piu difficil cosa da moderare, e reprimere, che la confidenza, chiaramente si uede; percioche assai piu difficile è il sopportare il dolore quanto si deue ragioneuolmente, che da' piaceri astenersi: ma quando l'huomo si mette a' grandi pericoli di morte, allhora è piu luogo di temere, che di confidarsi, e quiui allhora piu il timore si scuopre, e si sente; che la confidenza; e doue è piu da temere, che da confidarsi, quiui l'huomo forte sopporta quanto si deue quel dolore, e quel dispiacere, che sta unito, e congiunto col timore, per ilquale non resta però egli di mettersi a' pericoli. E adunque piu difficile, e piu ardua cosa uincere & domare il timore alla ragione, & alla mediocrità riducendolo, che la confidenza; perche chiunque si astenerà di mettersi a' pericoli del combattere in luogo, & in tempo, che maggiore occasione egli ha di confidarsi, che di temere, egli allhora si astenerà dal piacere che gli reca la confidenza, per laquale egli si crede al sicuro douere

Timore p
quali ra-
gioni sia
piu pprio
oggetto
della uirtù

troppo delicati, e molli, e di poco animo, come sono alcuni, che per la perdita de' lor beni, non sapendo essi di ciò sopportare la molestia, s'ammazzano; altri per troppo amoroso affanno si sono dati la morte, come si narra di Piramo, e Thisbe, e di Didone; altri per troppo dolore di qualche ingiuria ricevuta, non hanno voluto uiuere, come si scriue di Lucretia Romana; laqual non potendo dell'ingiuria fatta alla pudicitia sua sopportare l'affanno, per se stessa si diede la morte: dicoui, che questi tali nel darsi la morte, non fecero attione di fortezza, anzi mostrarono timidità, e debolezza d'animo, & insieme poca pazienza, percioche il fuggire le cose difficili, e faticose, è atto da timido, o di debole animo, perche il timore, che s'ha di non poter sopportare le perturbationi, e le cose auerse, gli reca tanto dispiacere, & affanno, ch'egli giudica essere minor male la morte, che soffrire quelle perturbationi, e casi auersi. Possiamo dunque conchiudere, Huomini che gli huomini, che si ammazzano per non sopportare fastidio, e ches'amaz- dolore, sono timidi, e di poco animo. zani per L'AB. Piacemi ueramente il fuggire il uostro giudicio; hor qui nel duodecimo luogo desidero sapere, se l'huo- fastidio e'l mo ueramente forte, mentre uince le difficoltà, e i dispiaceri, & i do- dolore, so- lori, ch'egli sente ne' pericoli, & anco nell'acerbità della morte, la- no timidi, quale arditamente, e uolentieri sopporta, se all'hora egli sente alcun & di poco piacere, e diletto. CLIT: Tenete per fermo, ch'egli di ciò non poco animo. si diletta, quando egli opera per buono, & honesto fine, ilche a lui è molto diletteuole, e l'huomo forte uince le difficoltà, & sopporta le ferite per honesto, e debito fine, considerando quelle sue attioni douere essere utili, & a beneficio, o della Religione Christiana, o della patria, o del padre, o della madre, o della Republica, o del suo legittimo Principe, si consola, e nell'animo suo sente piacere, e si diletta, considerando il gran bene, che per lui ne succede. Ne perciò ripugna cotal diletto al timore, & alla molestia, ch'ei sente per le ferite ricevute, perche il piacere, e la diletatione sua sta nell'animo, ma il dispiacere & il dolor, ch'ei sente, sta nel corpò. Però la diletatione incorporea, & il dolore corporeo, e sensuale tra loro non sono contrari, non essendo in un medesimo soggetto. Tenete adunque, Monsignore, che l'huomo forte del suo fine si diletta, & a se stesso compiace operando.

Huomo
forte per
quali ca-
gioni s'at-
trista nella
sopraflan-
te morte.

L'AB. Et io così tengo, ma hora ui addimanderò quasi del contrario, se l'huomo forte nella morte sua s'attrista, e duole. *CLIT.* Egli si attrista senza dubbio, percioche l'huomo, quanto piu si conosce, e sa di maggior bene essere priuato, tanto piu egli per cotal priuatione si dorrà, e l'huomo forte per la soprastante morte, e mentre muore sa d'essere priuato d'un grandissimo bene, dico de gli ufficij uirtuosi, come della fortezza, e dell'altre uirtù, i quali ufficij suprauiueno egli potrebbe essercitare, oprando uirtuosamente. Possiamo adunque conchiudere, che l'huomo forte nella morte s'attrista, e si duole, non per la morte, ma perche egli non puo piu oltre essere utile, ne seruire alla patria, ouero alla Republica, ouero al suo legittimo Signore nelle loro urgentissime necessità, e bisogni, perche gli si toglie la uita; e benche tal sua tristezza & dispiacere sia pur dell'animo, & la entro egli senta pure la molestia, non perciò ella è repugnante, e contraria a quella diletatione, ch'io dissi dianzi, che l'huomo forte morendo sentiuua nell'animo; percioche tal dispiacere, e tal diletatione non sono d'un medesimo oggetto, perche l'huomo forte si diletta nelle considerationi del suo buon fine, e dell'operation sua uirtuosa; ma si duol poi dall'altra parte, considerando, che egli morendo, e dopo la morte non puo piu oltre essercitare gli ufficij uirtuosi in seruigio dell'honore di Dio, & della religion Christiana, o della patria, o del padre, o della Republica, o del suo natural Signore. Per essere adunque gli oggetti diuersi del dolore, e della diletatione, perciò non sono tra loro contrari. La onde si duole l'huomo forte, soffrendo le ferite, e della sua soprastante, e uicina morte s'attrista. *L'AB.* Molto bene ho intesa la uostra bella, e uera risposta, hor qui mi resta a intendere, quando, & in che tempo l'huomo opera secondo la uera fortezza. *CLIT.* Quando l'huomo opera per li suoi ueri fini; come quando egli combattesse per la Religion Christiana, e per zelo dell'honor del Signor Iddio, o per difesa, e liberatione della patria, o del padre, e madre, o della Republica, o per difesa del suo legittimo, e natural Signore, lequali cose sono ueri, e propri fini della uera fortezza, a' quali l'huomo ueramente forte indirizza le sue ualorose attioni. *L'AB.* Ultimamente ui addimando doue, e quando piu fortemente opera l'huomo ueramente forte,

dal nostro proprio uitio, e che non sono in poter nostro, temere non le dobbiamo: la pouertà, le malattie, le ingiurie, le battiture non uengono dal nostro uitio, perche a gli huomini da bene, e uirtuosi auengono spesso tali auuersi accidenti, senza ueruna colpa loro, ne manco tai cose sono in poter nostro, percioche a quegli huomini, che tali accidenti schifano, e fuggono, ouero resistono, nondimeno possono auuenire cotali auuersi accidenti. Non sono adunque la pouertà, le ingiurie, e l'altre tali auuersità ragioneuolmente da temere; et colui, che quelle cose non teme, ma con grandezza d'animo, e con pazienza le sopporta; non perciò è detto forte, ma sarà ben detto generoso, e magnanimo, & anco paziente. Adunque il timore di tai cose auerse non è oggetto della fortezza, laquale intorno a tali accidenti non fa le sue operationi, che se pur la pouertà, le malattie, le ingiurie, e l'altre cose auerse ci auuenissero per colpa nostra, come qualche uolta auuenire suole; allhora quei tali accidenti ragioneuolmente si debbono temere, ma non perciò intorno al timore di quelle cose la fortezza risguarda, ne opera, ma (come detto habbiamo) il timore dell'infamia, non la fortezza, ma quella uirtù che s'opponne al uitio, d'onde ei nasce per colpa nostra, o la pouertà, o altra delle dette auuersità opererà intorno al timor di quelle: per essemplio, quando la pouertà ci uenisse per uitio nostro, cioè per hauere gettato uia le facultà in souerchi conuitti, in piaceri dishonesti, allhora intorno al timore d'essa pouertà, non ci rimedieremo con la uirtù della fortezza, ma con la temperanza, uirtù opposta all'intemperanza, per il cui uitio noi in pouertà possiamo cadere. Similmente le malattie sono da temersi, quando per colpa nostra, cioè per uitio nostro di ghiottoneria, e di troppo mangiare ci potessero auuenire. Et in tal caso la temperanza, uirtù contraria al uitio dell'intemperanza, potrebbe operare e rimediare, il uitio alla mediocrità riducendo, cioè al uiuere temperato. Parimente le ingiurie, e le battiture si debbon temere, quando ci potessero uenire, & essere fatte per colpa, e uitio nostro, come s'uno per rubare, o torre l'altrui robba, fosse per ladro ingiuriato, & anco battuto, intorno al timore di tali ingiurie, o dalle battiture non opererebbe la fortezza, ma la liberalità, uirtù opposta all'auaritia, per il

Pouertà,
malattie,
& altre au-
uersità no-
stre allho-
ra debbo-
no temer-
si, quando
per colpa
nostra au-
uengono.

Audacia &
timidezza
sono ueri
contrari
della for-
tezza.

cui uizio potesse l'huomo dare altrui occasione d'ingiuriarlo, e di batterlo. L'AB. Io finalmente resto sodisfatto. All'ottaua domanda, perche si cerca quali sono i ueri, e propri contrari della fortezza. CLIT. I ueri, e propri contrari sono questi duoi, l'audacia, e la uiltà, perciocche l'eccesso, et il mancamento nel timore, e nella confidenza contrariano alla fortezza: et altro non è l'audacia, e la timidezza, ch'è eccesso e mancamento di timore, e di confidenza, quella è eccesso di confidenza, e mancamento di timore, questa è eccesso di timore, e mancamento di confidenza; adunque l'audacia, e la timidezza sono ueri contrari della fortezza, e sono uizij opposti e contrari a lei. L'AB. Questi duoi uizij ditemi, contrariano eglino ugualmente alla fortezza? pur uno, è piu contrario dell'altro? CLIT. Piu contraria alla fortezza, è la timidezza, che l'audacia, perciocche quel uizio è piu contrario alla uirtù, ilquale è piu dissimile a lei; la timidezza è uizio piu dissimile alla fortezza, che l'audacia; la timidezza adunque è uizio alla fortezza piu contrario: oltre di ciò l'huomo audace, perche egli se ne va intrepidamente a' pericoli della morte, e puo liberare la patria, come l'huomo ueramente forte, quantunque inconsideratamente, e non con debiti mezzi, ne con ragioneuoli discorsi, è però assomigliato all'huomo ueramente forte; ma il timido, perche fugge sempre di porsi a' pericoli, e fuggendo non puo difendere, e liberare la patria per l'eccessiuo timore, perciò egli è piu dissimile all'huomo forte: è dunque la timidezza dell'audacia alla fortezza piu contraria. L'AB. Quale è peggior uizio, o la timidezza, o l'audacia? CLIT. Senza dubbio la timidezza, perche quel uizio, ch'è piu lontano alla uirtù, è anco peggiore, la timidezza è piu lontana, e piu opposta alla uirtù della fortezza, come gia per la risposta del nono dubbio hauete inteso: la timidezza dunque è uizio peggiore dell'audacia. L'AB. Hor ditemi quali direte uoi, che sieno quegli huomini, i quali, o per pouertà, o per uehemenza d'amore, o per qualche altro affanno desiderano il morire? E anco per se stessi si danno la morte? direte uoi, che ciò sia atto di fortezza? E chiamareteli uoi huomini forti? CLIT. Non darò giamai a questi tali huomini nome di forte, ne confesserò mai, che facciano attione di fortezza; anzi ui dico, che questi cosi fatti huomini sono timidi, o troppo

te forte, e doue, e quando le sue attioni sono piu ualorose, & della uera fortezza piu degne? CLIT. La doue, e quando gli uien piu honesta occasione di mettersi a' pericoli della morte per un bene de gli altri maggiore; & egli isponendouisi, allhora, piu fortemente opera, e l'attion sua è piu degna, e piu uirtuosa; come sarebbe, quando l'huomo forte combattesse per difesa dell'honore del Signor Iddio, e della religione Christiana, egli allhora piu degna, e piu ualorosa attione farebbe, che quando egli combattesse per la patria, o per il padre, o per la Republica, o per lo suo Signor mondano; percioche Iddio e la Religion Christiana, è un ben molto maggiore, che non è la patria, il padre, e la madre, la Republica, & che non è il Signor temporale. Similmente, quando l'huomo combattesse per difesa della patria, quella sua attione sarebbe piu ualorosa, & piu honorata, che quando egli combattesse per il padre, e per la madre solamente, o per lo Signor suo, percioche la patria è un ben maggiore assai del padre, e della madre, e cosi dell'altre seguentemente; & che sia uero atto di fortezza il mettersi a rischio per le sudette cagioni, non è dubbio, perche sono i ueri fini della fortezza; c'hauendo tutti gli huomini obligata la uita loro prima al Signor Iddio, di poi alla patria, e poscia al padre, & alla madre, & al Signor suo legittimo, e naturale, ouer alla Republica, deue perciò l'huomo forte combattere, e porre al pericolo la uita sua per difesa loro, secondo l'occasione, che gli si appresenta. L'AB. Non restando piu oltre dubbio alcuno, ueniamo (piacendoui) a i precetti, i quali a uoi appartiene dichiarare. CLIT. Cio farò io molto uolentieri, quantunque poco bisogno habbiano di dichiarazione, sendo egliino per se stessi tanto aperti e facili, che piu necessaria sarebbe una buona essortatione per l'osservanza loro, che la dichiarazione per la loro intelligenza. Recitate dunque il primo precetto. L'AB. Ecco.

Sarai fra l'arme di fortezza armato.

CLIT. Qui si commanda parimente che l'huomo deue la fortezza osservare, & essercitare, percioche ella è una uirtù eccellentissima, laquale a quelli propriamente conuiene, che fanno professione di militare disciplina, & è propria di Capitani, o di soldati, che frequentano le guerre, e questa uirtù, oltre la sua marauigliosa eccellenza, fa i

Iddio & la
Republica
Christiana
è il mag-
gior bene
di tutti.

Precetti
per osser-
uatione di
fortezza.

suoi offeruatori di molta loda, & ammiratione degni, come uoi sapete che furono perpetuamente lodati, e d'immortal gloria ornati, i due Decij, il padre, e poi il figliuolo, ne per altra cagione, che perche amenduoi la uita loro uotarono, e dedicarono, e perirono per la salute dell'essercito, e della patria, però co'l mezzo della lor morte, fu due uolte saluato l'essercito, e difesa, e liberata la patria, & il popolo Romano. Et Codro Re de gli Atheniesi non per altro fu immortalmente celebrato, che per hauere uoluto combattendo morire, accioche Athenes sua patria si saluasse, e i suoi la uittoria conseguissero. Et Leonida Re de' Lacedemoni meriteuolmente fu lodato con immortale honore, perche hauendo egli dall'oracolo d'Apolline inteso, che gliera necessario, o che la Città si perdesse, e fosse da Serse presa, e rouinata, o che'l Re di Sparta morisse, non dubitò egli, accioche la Città si saluasse, morire ualorosamente combattendo. Ecco dunque come sia questa uirtù della uera fortezza eccellentissima, e quanto sia necessaria nel mondo, e quanto propria de' Capitani, e soldati ualorosi. L'AB. Io non ho dubbio, che cosi non sia, ma quanto questa uirtù è piu eccellente, e piu necessaria nel mondo, tanto ella è piu rara; & è tanto rara, che hoggi di in ben pochi si troua. Hor eccomi l'altro precetto.

Spendi la uita per l'honor Diuino.

Primo ufficio della uera fortezza.

CLIT. Questo secondo precetto ci ammonisce, & insegna, che l'huomo deue offeruare l'amore, e la pietà massimamente uerso l'honore del Signor Iddio, percioche il primo, e principale ufficio di questa nobilissima uirtù, è difendere la diuina Religione di Christo beato, e la sua santa Chiesa, laqual tutti quelli che si sono sforzati di difendere, furono dalla diuina Maestà de' celesti premij premiati, & appresso i posterj eterna, e gloriosa fama si acquistarono, come Gottifredo Boggione, Boemondo, Hugo, e i due Roberti, i quali dall'empie mani de' Turchi, e Saracini tolsero l'Asia minore, & il Sacrosanto Sepolcro di Christo beato ricuperarono. L'AB. Oh quanto differente è questa età da quella, imperoche hoggi gli huomini Christiani, e massimamente i Principi maggiori, ad ogn'altra cosa pensano, che a si debite, necessarie, & honorate imprese; piu tosto l'uno contra l'altro, e per sagioni molto friuole, & anco ingiuste, l'arme mouono, che contra gli

tra gli infideli, ma perche sopra ciò ci è materia da farci troppo larghe, e lunghe querele, parmi da lasciar hora questo proposito; ma veniamo al terzo precetto.

Per la patria morir, è bello honore.

CLIT. Questo ci dimostra, che dobbiamo la patria difendere da quei, che ingiustamente opprimere la uoleffero: e questo è il secondo ufficio della uera fortezza, sendo il primo di questa uirtù la difesa dell'honore del Signor Iddio, e della Religione Christiana. Secondo ufficio della uera fortezza.

L'AB. Degno è per cui ci ha posto al mondo, uscire.

CLIT. Ci commanda questo, Che'l padre, e la madre debbono esser da noi difesi, e per la salute loro, deue il figlio porsi a ogni gran pericolo; & è il terzo ufficio della fortezza; e per essempro si puo allegare quel forte, e pio fatto di Scipione Affricano, ilquale ancor che giouanetto fosse d'intorno a' diciotto anni, liberò il padre suo Cornelio Scipione, ilqual là intorno a Pania era nelle insidie d'Annibale posto, e dalla gente Affricana circondato; & fu quello dignissimo fatto, uero segno della gran uirtù futura, che poi fu sì lucente, & chiara in Scipione, ilqual ne gli anni succedenti rouinò Cartagine patria d'Annibale, e distrusse affatto.

L'AB. Porta gran biasimo lo stolto audace:

Ma reca la uiltà infamia maggiore.

CLIT. Sono questi il quinto, & il sesto precetto, e uogliono ambedue, che noi fuggiamo gli estremi uiti contrari della fortezza; e quello ci commanda che siamo lontani dall'audacia, laquale è posta nel souerchio, ouero nel troppo & irregolato ardire; questo uole, che perpetuamente odiamo la uiltà, laqual con troppo danno, per lo suo gran mancamento, macchia di perpetua infamia la buona istimatione, e l'honore d'ogni soldato, e di qual si uolia gentilhuomo.

L'AB. Il uero honor è a' lati non piegarfi.

CLIT. Per fine ci insegna, che fuggendo noi gli estremi uitiosi, dobbiamo tra l'uno e l'altro uitio, cioè nel mezzo, ouero nella mediocrità contenerci. Laqual mediocrità, altro non è, che l'istessa uirtù della fortezza, ch'è nella mediocrità posta; come assai pienamente habbiamo di sopra detto: & tanto ui basti hauere inteso intorno la gran uirtù Mediocrità che cosa è.

della fortezza; hor ci possiamo passare alla temperanza. Ma eccovi, ch'io sento Monsignor Fabro, che ci chiama; andiamo a lui, forse uorrà egli per trattenimento sentirci ragionare, o egli ci farà qualche ragionamento (come suole) utile, e bello. FAB. Perdonatemi, Monsignore Abate, s'io non sono stato con voi, come hier fui, per cioche una certa indispositione (come i uecchi sono per lo piu indisposti, e mal sani) che la uecchiaia seco sempre apporta debolezza, e mala qualità del corpo; m'ha trauagliato in modo; che'l sonno mi tolse la notte passata. Hora, la Dio mercè, sendomi a sufficienza riposato, sentomi senza fastidio alcuno, eccettuato però la grauezza della età; ma voi forse buona pezza ha, che siate qui uenuto, ne credo, che fra questo tempo co'l Clitoueo siate stato otioso; ma ditemi chi è questo gentilhuomo, ilqual non mi pare hauer piu ueduto, certo ch'ei tien sembiante di nobil persona. LAB. Egliè un Gentilhuomo di Piacenza, che si chiama per nome, Il Conte Claudio Landi, & è fratello di quel giouane Giulio Landi, cosi grande amico uostro e mio, e di voi molto offeruatore, di cui soleuate voi dire, che tanto ui piaceua la piaceuolezza, e la sincerità sua; egli gia sono circa quattro anni passati, che molto giouanetto (come penso sappiate) si partì dalla patria sua, non tanto per uedere, e conoscere i costumi di questa gente, quanto per cagione delle discipline liberali; e non hauendo mai dopo la sua partenza, il Conte (com'egli dice) hauuto nuoua di lui, dubitando, o di morte, o di qualche disgratia sua, se n'è uenuto qui mosso dal fraterno amore, a cercarlo, & intendere de' casi suoi; et sono duoi dì, ch'in Parigi egliè perciò capitato, & è per sua gratia albergato meco. Veramente per quel, ch'io l'ho potuto conoscere; parmi uero gentilhuomo, e nobil cavaliere, non solo di sangue, ma d'animo, e di gentilissimi costumi; egliè qui meco uenuto per passarli il tempo, & anco con molto desiderio di udire i ragionamenti, i quali il Clitoueo ha fatto mentre dormiuate, sopra la uirtù della fortezza; della quale parmi habbiate non meno sufficientemente, che breuemente iscritto nella uostra introductione; & si bene il Clitoueo, & si apertamente m'ha ogni cosa dichiarata, che nessuna parte ha lasciata oscura, ne dubbiosa; ilche a me è stato di molto giouamento, e sodisfattione, si per la nuoua intelligenza,

ligenza, ch'io ho appresa di questa singolarissima uirtù, si anco perche al Conte è stato (com'ho compreso) di molto piacere, e di grata recreatione. *FAB.* Molto mi piace, Signor Conte, che mi sia uenuta occasione d'hauere uostra conoscenza, come anco familiarmente conosco il uostro fratello giouane sincero, piaceuole, & uirtuoso; & piacemi, che poi che con qualche trauaglio del corpo, & anco forse della mente uostra, ui siete in queste parti condotto, habbiate almen trouato qualche honesta recreatione, che u'habbia leuato il fastidio di questa hora; laqual suole essere in questi tempi assai noiosa.

IL CONTE. Grand'obbligo debbo io hauere a Monsignor l'Abate, che per mezzo suo io m'habbia acquistato la uostra amicitia, laquale per l'ottime, e uirtuosissime qualità uostre, mi sia sempre sopra ogni mio bene carissima; & auenga che hieri, e la notte passata, mi si sia leuata le stanchezza del corpo (mercè dell'amoreuol cortesia di Monsignore, e del suo ottimo, e commodo albergo) & anco mi si sia rischiarata la mente, hauendomi egli certificato che'l Fratel mio si troua in Roano con sanità, e nobil compagnia; nondimeno hoggi ho preso tanta recreatione, e tanto giouamento di quello, ch'io ho sentito ragionare della fortezza, che io uorrei che'l Sole si fermasse qualche hora di piu, acciò cotal ragionamento procedesse molto piu in lungo; che in uero il soggetto è tale, che parmi ui si potesse far piu lungo discorso. *FAB.* Forse delle cose dette ui è rimasta qualche parte da uoi non bene intesa? o pure qualche nuouo dubbio u'è occorso, ilqual non è stato dal Clitoueo risoluto? *IL CONTE.* Certamenie ch'egli ha ogni cosa così bene, e si chiaramente detta, che di tutte le cose da lui trattate parmi restarne bene intelligente; ma nel fine del ragionare, quando uoi chiamaste, mi uenne un dubbio nell'animo, del qual non ho potuto ricercarne il Clitoueo, della cui resolutione io ne rimango desiderosissimo, ma hora non mi pare tempo di douerlo proporre, e spiegare, che forse cotal materia ui potrebbe esser poco grata. *FAB.* Anzi gratissimo mi sia sempre, che l'animo uostro apprendendo sana dottrina, si chiarisca, e si risolua d'ogni sua dubitatione, & io non poca recreatione prenderò di udirui ragionare: e, se bisogno fia, dirò anco io, quando ui piacerà il parere mio: dite pure, Signor Conte, senza

alcun rispetto il dubbio uostro, che pur anco questa hora ricerca qualche bello, & utile trattenimento.

DEL DUELLO.

IL CONTE. Era già il Clitoueo nel fin del ragionare della fortezza, e dell'attioni, che si conuengono all'huomo ueramente forte, e ualoroso, nel che mostrò egli chiaramente con belle, e uere ragioni, che'l uulgo falsamente (come suole) giudica molti huomini secondo questa mirabile uirtù operare; ch'in uero da lei sono molto lontani; quando questo dubbio nell'animo m'occorse; Se quegli huomini, i quali in battaglia singolare, massimamente in un steccato da corpo a corpo combattendo, e prontamente, e uolentieri arrischiano la uita loro a manifesto pericolo della morte, anzi che potendo alcuni la uita saluare rendendosi, con tutto ciò uogliono piu tosto, che render si al nemico, ostinatamente morire; se questi tali dico, per cotal loro attione, oprano conforme alla uera fortezza, e se si possono ueramente chiamare forti, e ualorosi. **FAB.** Rispondete uoi Clitoueo a questa dubitatione del Conte, che come soldato, e caualiere, & alla professione sua conuenueuole, ci ha proposta. **CLIT.** Questa quistione non ho io mai ueduta nella uostra introduzione, e crederei fosse necessario a chi uollesse risolvere questo dubbio, sapere prima bene le cagioni, e i fini, & il modo di tali abbattimenti; ma perche ciò non è professione, che mi si conuenga, perciò nō mai ui misi pensiero alcuno. Conoscendomi adunque poco sufficiente a decidere cotal quistione, deue il Conte perdonarmi, se in questa parte al suo desiderio non corrispondo. **FAB.** Io ueggio, ch'in me uolgete gli occhi uostri, tacitamente esprimendo, ch'io debba alla quistione rispondere; ma se mi ualesse la scusa del Clitoueo, meno a me, che a lui conuerrebbe il parlare di tal proposta, percioche non fu giamai professione mia di uoler intendere le cose del Duello, ma acciò il Conte non si parta da noi mal sodisfatto, & hauendo io praticato nella uostra Italia, là doue è cotale uso, o per dir meglio, abuso del combattere in steccato, e là hauendo io sentito di ciò ragionare, e disputare fra persone non poco riputate; ne dirò quello, che m'occorre; e quello, che già qualche uolta (se ben mi ricorderò) fra me stesso sopra ciò discorsi;

Et s'io uoleſſi come Chriſtiano riſpondere alla quiſtione, breuemente riſponderei non eſſere lecito per propria, e particolare offeſa, uenire mai a duello, che (come douete ſapere) ci comanda il Vangelo per parola del Signor noſtro Chriſto benedetto, che ſe uno ci percoſſeſſe l'una delle guance, a colui dobbiamo porgere l'altra, dandogli commodità di percuoterla maggiore; ma laſciando queſto riſpetto, che pur ſi douerebbe neceſſariamente offeruare, uoglio hora per amor uoſtro, come huomo ſol d'humanità ueſtito, e della ragion commune offeruatore, ſouera cotal materia con uoi ragionare. Ne mi marauiglio punto, Signor Conte mio, ſe cotal dubbio ui è all'animo uenuto, perche riſguardando la diffinitione della fortezza, pare che conuenga a quegli duellanti, e combattitori; percioche moſtrano di ſpontaneamente, e uolentieri porre la uita loro al pericolo della morte, per le cagioni, che lor pare piu hauere ragioneuoli, di coſi fattamente operare, ma eglino molte uolte poſſono ingannarſi, e pigliare errore, ſi come parmi, per dirui quello, ch'io ne ſento, che la maggior parte, o forſe tutti quei, che a battaglia ſingolare ſi conducono, come hoggidì ſ'uſa nella uoſtra Italia, tutti dico errano, Et in tale attione, eſſi dalla uera fortezza ſ'allontanano, e per charezza di ciò, è da conſiderare (come diſſe il Clitueo) le cagioni, Et il fine, che muouono l'huomo a tale operationi; il modo poco importa, rimoſſi gl'inganni in pregiudicio della fede data.

Generalmente le cagioni del duello ſono due, l'una publica, l'altra particolare, perche l'huomo puo uenire al cimento di battaglia ſingolare, o per coſa a lui particolarmente ſpettante, o per coſa, ch'importa al publico ſolamente, o per l'una, e per l'altra cagione inſieme. Cauſa publica è quando ſi combatteſſe per l'honore del Signor Iddio, o per diſeſa della ſua religione, o per ſalute della patria, o d'uno eſſercito intiero, o per diſeſa della ſua Republica, o del ſuo legittimo, e naturale Signore, percioche tutti gli huomini tengono obbligo per quanto poſſono, Et in quel modo che poſſono di difendere l'honore del Signore Iddio, della ſua Religione, Et porre la uita a ogni riſchio di morte, o combattendo con l'armi in mano, o in qual ſi uoglia altro modo. David per la prouocatione di Golia Filisteo, che beſtemmiana e uitu-

Duello in generale ha due cagioni; una publica, & l'altra particolare.

peraua Iddio, e sprezzaua, e teneua uile gli Hebrei, e la loro religione, uenne alle mani con esso lui; diede il Signor Iddio la uittoria a David, che ammazzo il Filisteo; nel che senza dubbio alcuno, egli operò secondo la uirtù della uera fortezza, sendosi egli condotto a battaglia singolare per legittima, e necessaria cagione, cioè per l'honore del Signor Iddio, e della natione Hebraea, e per la publica salute dell'essercito loro; & in tai duelli si conuiene il consenso, e la licenza del superiore; come del Capitano generale, ilqual giudicando, che sia utile, e necessaria cosa cotal battaglia particolare, dà licenza a colui che accetta l'impresa del combattere. Onde il Re Saul diede licenza a David, che combattesse col Filisteo, per la cui morte, e per la uittoria di David, ne seguì la rouina, e sterminio de' Filistei, e la uittoria publica, e la salute dell'essercito Hebreo. La onde tali ufficij di pietà, & il compimento del debito uerso la Maestà Diuina, apportano a gli huomini cagion ragioneuole, e necessaria d'operare l'armi, e fare attione di uera fortezza. E anco causa publica, quando per l'utilità publica si uenisse al cimento di duello, precedente però patto, o conuentione publica; e il consenso de' superiori. Guerreggiavano gli Albani, e i Romani insieme per cagion di dominio, e di giuridittione, & erano gli esserciti loro in campagna ben uicini per azzuffarsi a combattere insieme a ogni occasione, quando ambe le parti patteggiarono, e si conuennero insieme, che tre sotì per parte uenissero a battaglia di duello in uece d'ambi gli esserciti: il fine del qual duello fosse la sentenza delle loro differenze; se uinceessero i tre Romani, tutti gli Albani cedessero, e per il contrario, cedesse il popolo Romano, se i tre Albani uinceessero la battaglia, & in quel modo si mettesse fine alle lor contese, senza spargimento di tanto sangue, e schifando la morte di tanti soldati di due copiosi esserciti; perciò uennero alle mani i tre Curiatij Albani fratelli carnali, e i tre Horatij Romani fratelli ancora essi; nel principio fu per li Romani la battaglia dubbiosa, e pericolosa per la morte di due fratelli Horatij, ma finalmente hauendo il terzo fratello ammazzato i tre Curiatij, rimase il popolo, e l'essercito Romano uittorioso, e fu spenta ogni controuersia, e lite tra que' due popoli, la onde non è dubbio che i tre Horatij, e i tre Curiatij in quel duello fecero attione uirtuosa.

Duello de
gli Hora-
tij, & de'
Curiatij fu
per causa
publica.

uirtuosa, e di uera fortezza. Molti altri essempli simili a questi potrei narrarui, ma per hora tacerolli; bastiui intendere, che sempre in simili casi, uenendosi a duello per causa publica (come ho detto) sempre si opererà uirtuosamente, e per uirtù di fortezza. IL CONTE. Non si combatte hoggidì per tai cagioni, e fini del bene, & honore publico, per lequai cagioni il mettere la roba, e la uita a ogni rischio anco di morte, conosco anch'io essere attione meriteuole di uera lode, uenendo cotale attione dalla ferma uirtù di fortezza; perche la natura, & il Signor Iddio con tale obligo ci hanno posti nel mondo, e ci ha data la uita, perche la spendiamo per tai cagioni, e fini honesti, e necessari; ma il desiderio mio è d'intendere, quando si uiene a duello per causa particolare, se in tal cimento si fa attione uirtuosa. FAB. Ogni uolta che la causa priuata, ò particolare fosse congiunta con la publica, e perciò si uenisse a duellare combattendo, si farebbe attione di fortezza. Gli Heraclidi scacciati dalla patria loro da' Peloponnesi, haueano riuniti assai soldati per riguadagnare la patria, & entrare nelle case loro, e facendosi loro contra i Peloponnesi con buon numero d'huomini, all' hora Hillo uno de gli Heraclidi, e capo loro, propose a' Peloponnesi, che per non ispargere tanto sangue, e perche non morissero tanti huomini, eleggessero uno, che con lui uenisse a duello, s'egli uincesse la battaglia, restituissero i Peloponnesi la patria a lui, & a gli Heraclidi; ma se per lo contrario egli fosse uinto, che gli Heraclidi per cento anni non cercherebbono di ritornare in casa, ne farebbono sopra ciò ueruna alteratione. Accettarono i Peloponnesi il partito con quel patto, & elessero Echeno (così nominato) ilqual combattendo con Hillo l'ammazzò; onde gli Heraclidi se ne ritornarono a dietro, e fu per cento anni sospesa la loro querela; in questo caso era congiunta la causa particolare con la publica; perciocche Hillo, e per lo suo particolare interesse, e per la salute di tutti gli suoi, uenne a battaglia singolare col nemico, & benché perdesse, e morto fosse, nondimeno egli in quel duello fece attione uirtuosa, e di uera fortezza. Per simil cagione priuata, e publica, uenne Etheocle a duello con Polinice, quando essi contendeano per il Regno de' Tebani, & essendo uenuti i Greci in molto numero sopra Tebe per riguadagnare il regno a Polinice, e i

Nel duello si fa attione uirtuosa, quando la causa particolare è congiunta cō la publica.

Tebani messosi allo incontro; allhora Etheocle effortò l'un popolo, e l'altro a non uolere ammazarsi insieme per cagion di lor due, ma che essi diffinirebbono le lor differenze in battaglia singolare, i quali perciò uenuti al duello, ambedue s'ammazzarono combattendo, nel che l'uno, e l'altro di quei due duellanti, combattendo per causa publica, & anco priuata, cioè per la salute publica di quei Popoli, e per li suoi particolari interessi del Regno, operarono uirtuosamente per uirtù di fortezza, ne quali casi si uede espressamente la causa publica essere congiunta con la particolare; ma egli puo auuenire, che la causa publica non fosse espressa con la particolare, ma che in un certo modo tacitamente ui si comprendesse, in tal caso il duellare è attione di uirtù, e cotal battaglia possiamo chiamare duello per ufficio di soldato, nel che conuiene, che preceda la prouocatione, e il consenso, e la licenza de' superiori, e non importa, se la prouocatione sia generale, o particolare; generale, quando uno dell'essercito nemico, domandasse, e cercasse battaglia con qual si uoglia altro dell'essercito contrario; particolare, quando nominatamente specificasse il soldato, col qual uolese battaglia, nel qual caso il prouocato con licenza, e consenso de' superiori combattendo, farà attione uirtuosa, conforme alla uirtù della fortezza; percioche egli è ufficio, e professione di soldato, & anco conueniente alla disciplina militare, il combattere col nemico ogni uolta che se gli appresenta honesta, e necessaria occasione, offeruando però sempre l'ubbidienza a' suoi superiori, e gouernatori della guerra; il che così effeguendo il soldato, fa l'ufficio suo, secondo la sua professione; e cotal sua attione, è uirtuosa, e di fortezza d'animo; però nella militia della Republica Romana, si daua il giuramento a' soldati, per metter loro necessità d'ubbidire, e di combattere, quando erano dal Capitano comandati. Il che douerebbono anco hoggidi offeruare i Capitani e Gouernatori de' gli esserciti, perche in quel modo hauerebbono i soldati piu ubbidienti, e piu pronti nel combattere a ogni loro comandamento; nel che consiste l'importanza della disciplina militare. Lucio Dentato soldato Romano per prouocatione de' soldati de' gli esserciti nemici, otto uolte uenne a duello con licenza de' superiori, & alla presenza de' gli esserciti, & otto uolte fu uincitore. Tito Manlio

soldato

E profes-
sion di sol-
dato, & cō
ueneuole
alla disci-
plina mili-
tare, il cō-
batter col
nemico ad
ogni hone-
sta occasio-
ne.

soldato Romano provocato da un Francese uantatore, orgoglioso, e superbo, impetrata la licenza da' superiori, lo uinse in duello, e per le spoglie del Francese guadagnate, fu detto Torquato per una collana toltagli, detta da' Latini torque; molti, e molti altri, e Romani, e Greci, & Asiatici uennero a questo modo a duello per ufficio di soldato, che io per breuità lascio di dirueli, i quali tutti fecero perciò attione di fortezza, e degna di uera lode; nel che se ben pare solamente la causa particolare, ne ui si uede causa publica espressa, u'è nondimeno tacita, e ui si inchiude in un certo modo la publica ancora; percioche provocando il nemico generalmente qual si uoglia dell'essercito contrario, colui che s'offerisce, & s'espone al duello, piglia in un certo modo per se stesso la causa publica di tutti gli altri soldati del medesimo essercito, accettando egli di combattere per tutti i suoi compagni, che s'egli uince apporta a se, & a tutto l'essercito honore, e quasi buon augurio della general uittoria. Onde tutti gli altri soldati diuengono piu animosi, e piu arditi, e piu desiderosi della battaglia generale; ilche è molto utile alla causa publica della guerra. IL CONTE. Io gia udi contare, che tredici huomini Italiani, & undici Spagnuoli uennero in diuersi tempi a duello con altrettanti Francesi, perche questi sprezzando, e tenendo a uile ambedue quelle nationi, si uantauano di uolere sostenere con l'armi in mano, che la lor natione Francese, fosse della Italiana, e Spagnuola migliore, e piu ualorosa, e per tal querela combatterono insieme, direte uoi, Monsignor Iacopo, che perciò habbiano fatto costoro attione di uera fortezza? del che io ne sto in dubbio, hauendo hoggi inteso dal Clitoneo, ragionando della fortezza militare, ch'ella è una delle false fortezze, e non uera. FAB. Per le cagioni, e per li fini, ouero diciamo per le querele, si conosce quando sia il duello di fortezza uera, o falsa; ogni uolta che nella querela fosse l'interesse della causa publica, o espressamente, o tacitamente, & osservandosi da' duellanti le circonspezzioni della ragione, che ci conuen-gono essere offeruate, allhora il duello è sempre attione di uera fortezza, però se quei tredici Italiani, e Spagnuoli erano soldati obligati alla militia della guerra di quel tempo, e per tal prouocatione di quei Francesi, e col consenso, e buona licenza de' loro superiori, uennero

Arrischiar
fi ad ogni
pericolo
di morte
per cagio-
ne non ne-
cessaria, è
uitio.

al cimento della battaglia co' prouocatori, io confesserò, che gli nostri Italiani, e Spagnuoli habbiano fatto ufficio di buoni soldati, & il lor duello sia stato attione di uera, e non falsa fortezza, e meriteuole di uera lode; ma la fortezza militare, laqual u'ha detto il Clitoueo non essere uirtù, ma uitio, è, quando un soldato combattesse, o si arrischiasse a ogni pericolo di morte, non per necessaria, e ragioneuol cagione, ma solo per un certo uso di combattere, ch'egli ha fatto nella guerra, non offeruando alcuna circonspezzione della ragione. Et douete offeruare, ch'in tai duelli i prouocatori fanno comunemente operatione uitiosa, e temeraria, e di audacia; percioche uanamente con superba presuntione, senza ueruna necessità, audacemente sfidano altrui a duello: laquale audacia e uana presuntione; douerebbono i lor superiori reprimere, riprendendo, e gastigando; percioche perdendo i prouocatori la battaglia, come ageuolmente possono perdere, tanto si scema in un certo modo della riputatione non solamente de' prouocatori, appresso gl'inimici, ma anco de' superiori, e dell'essercito loro, quanto s'accresce d'ardire, e d'honore non solo a' uincitori, ma anco a tutti i compagni che militano nel medesimo essercito: ma i prouocati oprano secondo la uirtù della fortezza, facendo eglino ufficio di buoni soldati, & offeruando l'ubbidienza a' superiori, e difendendo non solo la loro particolare causa, ma la publica ancora; la cui difesa tanto è giusta, e ragioneuole, quanto la prouocatione è ingiusta, non necessaria, e piena di uanità. La onde i Capitani, e superiori prima che diano licenza ad uno, o piu soldati di uenire a battaglia singolare douerebbono molto ben considerare le cagioni, e la querela, che muoue il prouocatore a ricercare battaglia; che se la cagione è necessaria, & a fine del bene, e dell'honore publico, o dell'essercito, allhora possono ragioneuolmente dare licenza; ma se fosse altrimenti, cioè per non necessaria cagione, ne per il ben publico, ne dell'essercito, ma per una certa fumosa, e uana braueria, non douerebbono consentire in niun modo, anzi conuerrebbe loro uietare, e prohibire il duello, perche l'ufficio de' buoni Capitani, e de' buoni superiori è di conseruare i soldati, e non farli combattere, senon per necessaria, e ragioneuol cagione, e per il publico commodo, & honore, come gia detto habbiamo. Et in somma
ui dico,

ui dico, che quando un soldato, o duoi, o piu combattono, o sia in ordinanza, o fuori, per ordine, e commandamento de' lor superiori, o del Capitano generale, oseruando sempre l'ubbidienza, e gli ordini militari, fanno sempre attione uirtuosa, e di uera fortezza; laquale è una uirtù propria, e particolare de' buoni, e bene accostumati soldati.

IL CONTE. Lasciamo homai questi duelli fatti (com'hauete detto) o per causa publica solamente, o per la particolare, e publica insieme, o sia espressa, ouero tacita, nel che io non dubito, che cosi sia, come hauete detto, essere il combattere attione uirtuosa, e di fortezza uera, ma ueniamo homai alla causa particolare, senza ueruna participatione di publica; e ditemi se quel duello, fatto per sola causa particolare, possa essere alcuna uolta attione di uera fortezza. **FAB.** Et pure in questa causa priuata sogliono auuenire di molte, e quasi infinite occasioni di querele, lequali se noi uolestimo considerare tutte particolarmente, ci sarebbe quasi impossibile; però lasciando la confusione dell'infinito, ci ridurremo a cinque capi, sotto i quali quasi tutte le particolari querele si possono ridurre & essere comprese. Sono adunque nella causa particolare cinque sorti di duello; i quali per piu chiara intelligenza nomineremo in questo modo, Duello per uanagloria; Duello per uendetta, e per odio; Duello per proua dell'innocenza, e di manifestare il uero; Duello per temenza di uergogna, et ripulsare l'ingiuria; Duello per desiderio d'honore. In tutti questi duelli io ui dimostrerò che per tai cagioni combattendo, non si fa (senon molto di rado) attione di uirtù, ne di uera fortezza; ma si bene contraria a lei. lo.

Querele
particola-
ri si posso-
no ridur-
re sotto
cinque ca-
pi; i quali
son detti
cinque spe-
cie di duel

IL CONTE. Io pensaua pur, che questi ultimi tre duelli procedessero da giuste, e ragioneuoli cagioni, per lequali il combattere fosse lecito, e giusto, conciosia che il desiderio di manifestare l'innocenza, e la uerità, & il temere uergogna ripulsando l'ingiuria, & il desiderio dell'honore, crederei fossero affetti buoni, lodeuoli, parendomi, che sieno affettioni proprie dell'huomo nobile, e d'un bell'animo. **FAB.** Ancor che tali affetti dell'animo sieno in un certo modo buoni per se stessi, nondimeno se non son ben gouernati, e retti dalla ragione, possono da quegli affetti sorgere molti inconuenienti, e molte male operationi; ma prima che cio io ui faccia chiaro, dironui dell'altre pri-

me cagioni del duello, e poi ui isporrò queste tre ultime, che uoi dite essere affetti buoni, e mostreronui quai difetti là intorno auuengono; ma auanti ch'io passi piu oltre, uoglio chiederui, che mi concediate due propositioni massime, e uere, o per dirui piu chiaramente, uoglio che presupponiamo due uerità, degne certamente d'essere presupposte, e concesse. La prima, che l'huomo dalla natura, e dal Signor Iddio dotato della ragione, e perciò fatto dissimile, e differente da gli altri animali, deue con la ragione regolare le sue attioni. La seconda, che l'huomo ilqual uolontariamente, & uolentieri opera senza ragione, diuene simile alle bestie, e perciò sia riprensibile, e degno di gastigo; queste propositioni sendo per se stesse chiare, e senza altra proua conosciute uere, noi presupporremo, come duoi infallibili principij de' nostri ragionamenti, e saranno come un saldo fondamento de' miei argomenti. **IL CONTE.** Così questo presupposto non si puo negare, come anco non potrebbe fare un gentiluomo, & uno huomo da bene a cui fosse detto, ch'egli con ragione non uinasse, ne operasse, non potrebbe dico fare, ch'egli non desse una graue mentita, & anco sopra cio non combatteffe, se bisogno fosse; perciò io ui concedo, e presuppongo quelle due propositioni per uerissime. **FAB.** Hora io uengo al primo capo de' cinque duelli per causa particolare; ch'è quello che si fa per uana gloria, di cui solo il nome ui dimostra non essere attione uirtuosa, ne di fortezza; percioche questa uirtù, è alienissima dall'operationi che si fanno per uanità, e per una certa brauaria col uolere essere tenuto brauo, & acquistarsi nome di gagliardo, & ardito, perche tai fini sono tanto lontani dalla uera fortezza, ch'in nessun modo non hanno parte con esso lei, anzi piu tosto sono contrari, conformandosi con l'audacia, e temerità uitio contrario (come sapete) alla uera uirtù della fortezza; et sotto questo primo capo sono compresi quegli abbattimenti, e duelli de' Paladini, e caualieri erranti, fatti per amore di dame, o per fare isperienza di chi fosse piu ualenti; sogni, & inuentioni di fauolosi Poeti; trattenimenti di gente otiosa, e uana, auerza a perdere il tempo; & in questa schiera ancora uengono compresi certi caualieri, che si leggono in qualche leggenda tenuta per historia, i quali combattero per acquistarsi fama di arditi combattitori; come di

Duello
per uana-
gloria.

un certo

un certo Sordello Mantouano, ilquale in battaglia singolare combattendo in Parigi uinse in un giorno tre caualieri Francesi. Simile a costui di uanità fu un Seuero Spagnuolo, ilquale celebrandosi un giubileo in Compostella, o sia nella Chiesa di San Iacopo di Galitia, la doue soleuano d'ogni Prouincia, e Regno concorrere gran moltitudine d'huomini, fece porre la guardia a un ponte sopra il fiume Asturra, doue non poteua passare alcun, senon con patto, o di confessare d'essere a lui inferiore di ualore, e per segno di cio pagare qualche gentilezza, come di guanti, o di qualche sorte d'armi, o altra simil cosa, ouero guadagnarsi il passo combattendo con esso lui, fosse a piede, ouero a cavallo; che quiui egli hauea proueduto d'ogni sorte d'armi, anco per l'auuersario. Laqual cosa, sendosi diuulgata, uennero di molti soldati, e Signori, e caualieri al cimento di battaglia singolare, e tutti da lui (come si narra) furono uinti. T'ai combattitori uenuti a duello senza alcuna necessaria cagione; ma solo per una uana presuntione, e per mera uanità, confidatisi troppo nella loro gagliardigia, e nella fortuna, e presumendo troppo di se stessi, non è dubbio che in tali abbattimenti essi non fecero attione di uirtù, ne di fortezza, ma solo di temerità, e di uitio, di cui è nemica la ragione, dalla qual discostandosi eglino, ne segue per lo nostro secondo presupposito, ch'essi sono meriteuoli di riprensione, & anco gastigo: e non sarebbe merauiglia, se tai leggende di simili uanità, a quali forse è dato piu credenza, che non si conuiene, fossero state cagione d'eccitare ne gli huomini un certo desiderio di uanagloria, e d'essere simili a quei uanagloriosi; d'onde è forse in Italia nato il principio di quel uostro modo di combattere ne gli steccati. Ancora sotto questo primo capo del duello, si possono comprendere le giostre, è torniamenti, che si fanno per gioco, e per dare piacere al popolo, come erano appresso i Romani i giochi gladiatorij, ne quali combatteuano quegli schiaui, e spadaccini, per dimostrare quanto ualeuano nell'armi, per acquistarsi fama di ualenti, i quali fini, cagioni non sono di uera fortezza (come habbiamo detto) la onde furono leuati, e prohibiti i giochi gladiatorij prima da Honorio, e poi anco da Costantino Imperadori, e le giostre, e torniamenti furono uietati dal Concilio Lateranense, IL CONTE. Hauerei creduto, che'l com-

Giostre &
torniamenti.

battere per gioco nelle giostre, e torneamenti non fosse operatione biasimeuole, ne uitiosa, anzi lodeuole, massimamente facendosi per essercitio, per essercitare i giouani nell'armi, acciò sieno piu habili, e destri, e piu arditi nel combattere poi da douero nelle battaglie per ragioneuoli, e giuste cagioni. FAB. Hauete ragione quando cosi fosse, e si facessero le giostre, e torneamenti a questo fine, e non per mera uanità; che in quel modo cotale essercitio è lodeuole, facendosi massimamente per acquistare la fortezza; e, credo habbiate inteso dal Clitoneo, che l'operationi, che precedono la uirtù, e si fanno a fine di acquistarla, se bene non sono ancora uirtuose, e perfette, ma imperfette, sono però degne di loda, perche si fanno per diuentare uirtuoso. Onde il combattere nelle giostre, e torneamenti per essercitarsi, e farsi destro, & agile, e per saper ben combattere da uero per l'honeste cagioni gia dette della fortezza, quando occorresse l'occasione, non è dubbio, che è attione lodeuole, perche tutte l'operationi, che precedono la uirtù (come u'ho detto) e sono fatte per possederla, tutte sono buone, ancor che sieno dette da' Filosofi imperfette; lequali, acquistata poi la uirtù, si fanno perfette; ma lasciamo homai questo primo capo, del qual s'è detto a bastanza, e ueniamo al secondo capo, che è duello per uendetta, e per odio: & prima saperete, che'l desiderio di uendetta, e d'odio, hanno due radici, d'onde nascono. L'offesa, e l'ira, quella è fuore dell'huomo, come cosa estrania, da lui separata; questa è dentro nell'huomo, come cosa interna non da lui separata, ma quella commoue questa; & perche l'ira altro non è, ch'affetto dell'animo nato da un certo subitaneo bollimento, & quasi da una subitana fiamma del sangue misturato con la colera, laqual dall'offesa, come da un certo solfanello subitamente s'incende intorno al cuore; d'onde incontamente ne uiene il desiderio di uendicarsi, e punire colui c'ha fatto l'offesa, ch'è cagione di commouere subito l'ira; il fine di cui è la uendetta, laqual per il piacere che si sente nel farla, cosi acquieta, e termina l'ira, come ella subito incende il dolore, che nasce nell'ingiuriato per l'offesa; perciò l'animo dell'huomo offeso in un subito s'altera, e si perturba; ond'egli all'hora uien'impedito, & offuscato da potere con ragioneuol discorso discorrere, & operare; com'è suo proprio, e naturale

Duello
per uèdet-
ta & per
odio.

e naturale ufficio; & perciò l'ira non può essere retta, né guidata dalla ragione, laquale è il uero sostegno, e il saldo fondamento d'ogni uirtù. La onde non può quel desiderio di uendetta, che dall'ira nasce, con alcuna uirtù conformarsi; e conciosia che dal desiderio di uendetta, ne uien poi l'ostinatione, quando egli è confermato nell'animo per irragioneuol discorso; laquale ostinatione, è parimente lontana dalla uera ragione; che altro non è ostinatione, che una irragioneuole deliberatione dell'animo, o della uolontà nostra, perciò ambedue quegli affetti, cioè il subito desiderio di uendetta, e l'ostinatione, sono lontani dalla ragione; d'onde quello è simile al uitio, questa è l'istesso uitio. La onde dice si un'huomo essere ostinato, ilqual persevera in uolere quello, che non è ragioneuole; per lo contrario, l'huomo che persevera nel uolere, senon quello ch'è conforme alla ragione, colui diciamo essere costante, e fermo ne' buoni, e ragioneuoli propositi: se dunque cotal desiderio di uendetta, e l'ostinatione, sono affetti irragioneuoli, sono anco degni di riprensione. Onde si può conchiudere, che l'combattere in steccato per desiderio di propria uendetta, o per deliberatione irragioneuole, detta ostinatione, non si conuenga all'huomo da bene, et molto meno al gentilhuomo caualiere ueramente forte, e uirtuoso, ripieno di ualore, perche tale huomo nessuna operatione farà giamai senza buono, e ragioneuole discorso, ilqual dall'ira uiene sempre impedito. La onde cosa chiara è, per li nostri due presupposti, che quei combattitori, i quali per quelle due cagioni prontamente mettono in uno steccato la uita loro a rischio della morte, si douerebbono non solamente riprendere, ma anco gastigare, mouendosi eglino senza ragione, anzi seguitando il uitio per scorta di cotal loro operatione; per laqual più somiglianza tengono di fare, che d'huomini: egli è ben uero, che per essere quell'impeto dell'ira tanto subito, e potente, ch'egli adombra, & intenebra la ragione, massimamente in quegli huomini, i quali nelle uirtù non sono bene stabili, e fermi, né bene abituati, perciò quegli errori, che dall'ira procedono, paiono in qualche parte degni di compassione, perche l'huomo adirato par che sia in un certo modo sforzato, e costretto a errare, ma passata quella prima perturbatione dell'ira impetuosa, e l'huomo in se stesso raccolto, può con la mente discorrere, e conoscere quello, che

Ostinatio-
ne è deli-
beratione
irragione-
uole del-
l'animo
nostro.

Gli errori,
che si fan-
no in cole-
ra, son de-
gni di cō-
passione.

ragioneuole sia, con tutto ciò egli si lascia uincere dall'appetito sensuale, & irragioneuole, facendo poi ingiusta deliberatione contra la uera ragione; allhora deue l'huomo non solamente esser ripreso, ma anco senza remissione castigato, perciò ch'egli lascia di fare il proprio, e debito ufficio dell'huomo, operando secondo la natura delle bestie; cioè senza ragione. IL CONTE. Voi dite bene, ma qui mi nasce un dubbio: se un gentilhuomo fosse a torto offeso, e senza ragione ingiuriato, il desiderio di uendetta che da tale irragioneuole offesa nascesse, se direte uoi, che sia uitioso; e non essendo, s'egli è lecito seguitare cotal desiderio, & anco effettuarlo in uno steccato. FAB. Non è fuor di proposito il uostro dubbio, di cui primieramente chiarirò la prima parte. Credo che uoi sapiate che di due sorti sono le offese; altre sono di parole, & altre sono di fatti, ambedue alcuna uolta pare, che da giuste cagioni nascano; et alcuna uolta, anzi per lo piu sono irragioneuolmente fatte, e senza giusta cagione: queste nascono da animo iniquo, o superbo, o auaro, o da un certo giudicio corrotto, onde uengono fatte senza giusta cagione. Piu oltre uoi sapete, che ogni particolare offesa di qual si uoglia sorte, commune in un subito, & altera l'huomo offeso (come ho gia detto) ilqual se nella uirtù è ben fermo, e ben abituato, egli non si lascerà uincere da quella alteratione, ne da quell'impeto iracondo; percioche nell'huomo uirtuoso (come deue essere ogni gentilhuomo) predomina sempre, & signoreggia la ragione; altrimenti l'huomo dall'ira alterato, incontanente si muoue all'effectione di quello affetto, che da lei nasce; cioè dal desiderio della propria uendetta. Dico adunque, che l'huomo uirtuoso, ilqual fosse irragioneuolmente, senza sua colpa offeso, & ingiuriato, discorrendo egli, e considerando primieramente non hauere dato cagione alcuna all'offesa, ne hauere commesso alcuno errore, per ilquale egli potesse, o douesse essere offeso, tanta sodisfattione sente di ciò, che l'animo suo se gli acquieta, e gode in se stesso di non hauere fatto cosa meno che ragioneuole: anzi consapeuole della sua coscienza, si diletta hauere sempre operato secondo l'indirizzo, & consiglio della ragione, con la quale egli si consiglia nelle sue attioni; ilche è proprio, e uero ufficio d'huomo uirtuoso; cotal coscienza acquieta, & appaga l'animo dell'huomo

Offese, o
sono di pa-
role, o di
fatti.

La ragio-
ne è quel-
la, che pre-
domina se-
pre l'huo-
mo uirtuo-
so.

L'huomo offeso, & ingiuriato a torto, in così fatto modo, che non rimane in lui pentimento alcuno della sua operatione, ne gli puo uenire desiderio di correggere se stesso. Il correggere poi gli altrui errori, e gastigarli, perche di ragione non conuiene a ogni persona, ma solo a quegli huomini c'hanno auttorità, & è dato il potere di farlo giustamente; anco senza ingiuria di chi uien gastigato; come sono i Principi, e i lor ministri, e gli altri superiori; perciò nell'huomo, che si regola secondo la ragione, e questa usa, come deue nelle sue attioni, non puo per la sua particolare offesa indebitamente riceuuta, fermarsi il desiderio di uendetta; conoscendo non essere ufficio suo, ne a lui conuenire di ragione il uendicarsi, ne gastigare gli altrui errori; altrimenti facendo, s'usurperebbe l'auttorità, e la giuridittione de' Principi, e de' lor ministri, a cui è concessa la potestà di gastigar gli altrui misfatti, & fare uendetta per li offesi contra gli offendenti malfattori, ilche non potrebbe fare un particolare offeso, senza particolare ingiuria, & offesa de' Principi, e de' lor ministri. La onde uoi potete conoscere homai, che nell'animo d'un'huomo irragioneuolmente, & a torto ingiuriato, non si puo ragioneuolmente fermare il desiderio della propria uendetta; ma se ui si fermasse, & continuasse cotal uoglia, egli si partirebbe dal douere, & farebbe si lontano dalla ragione, e s'appresserebbe alla natura delle bestie, onde sarebbe desiderio irragioneuole, e perciò uitioso; però l'huomo che tal desiderio irragioneuolmente effettuasse, e mandasse ad effecutione, sarebbe, per lo secondo nostro presupposto da uoi concesso, degno di riprensione, e di gastigo. Se adunque l'huomo offeso, & ingiuriato a torto; non puo, ne deue per la sua propria offesa, o ingiuria irragioneuolmente riceuuta, fermarsi nel desiderio della propria uendetta (come per uera, e uua ragione u'ho dimostrato) per esser uno irragioneuole appetito, e uitioso; ne segue ancora risoluendo la seconda parte del nostro dubbio, che molto meno lecito gli sia di proseguire cotal desiderio, & effettuarlo in uno steccato; mettendo a guisa di precipitosa fiera la uita sua senza ragioneuole, e necessaria cagione al rischio della morte; laqual cosa è tutta aliena, e contraria alla uirtù della fortezza. La onde quanto piu s'indura un'huomo, e fermasi per la sua riceuuta offesa in cotale ostinatione,

Mettersi
al rischio
della mor-
te per sua
particolar
uendetta
è atto da
temerario
& non da
virtuoso.

Per tre ca-
gioni finali
puo l'huo-
mo risen-
tirsi.

di fare per se stesso la uendetta; tanto piu si discosta dalla ragione; & tanto piu diuien simile a uno animale irragioneuole, ilquale sentendosi mordere da un'altra bestia, anco egli bestialmente s'appiglia alla uendetta; la onde regola uera è questa, che chiunque per sua particolare uendetta, e non per ben commune, ne per altra legittima, e necessaria causa si mette al rischio della morte, egli sia audace, e temerario, e non forte, e ualoroso, & in lui regna il uitio dell'audacia, e temerità. Onde per il nostro secondo presupposito è degno di riprensione, e d'irremissibil castigo. IL CONTE. Come dunque dicono i nostri sani del duello, ch'un'huomo da bene, e massimamente gentilhuomo, che uenisse da altrui offeso, deue sempre necessariamente far subito risentimento; altrimenti facendo, egli sarebbe notato di uiltà con suo biasimo, & infamia? & quello risentimento, credo io, ch'altro non sia, che un subito desiderio di uendetta; laquale per le ragioni allegate da uoi, non douendosi fare; manco farà quel gentilhuomo offeso risentimento ueruno; ma lascierassi senza altro suo mouimento, offendere & ingiuriare; aspettando poi che'l Principe, o suoi ministri si risentano per lui, e facciano la uendetta dell'offesa riceuuta; ilche non pare cosa d'essere approuata, ne conueniuole a gli huomini uirili, e di grand'animo. FABRO. Gli huomini sani parlano sanamente, e con buona ragione; onde si deue considerare bene, e pesare le parole loro: saperete dunque, che quello risentimento, ch'essi dicono, non solo è ragioneuole, ma è necessario, & intenderete, che l'huomo puo risentirsi per tre cagioni finali; l'una è, che l'offeso faccia risentimento a fine di difendersi; ilche è naturale ufficio dell'huomo; l'altra, se il risentimento si facesse per fine d'offendere; ilche è tanto permesso, e lecito, quanto uien fatto per la necessità della difesa: per essempio; s'uno non potesse difendersi dall'insolenza, e maluagità dell'offendente; s'egli non offendesse lui, cotal risentimento, perch'egli è necessario per sua difesa, uien permesso anco dalle leggi, & un risentimento tale, non è alieno dalla uirtù della fortezza, anzi è conforme a lei; percioche colui, ch'in quel modo si risente, mostra essere intrepido, e ualoroso in quell'oggetto, o sia accidente, che gli puo apportare la morte; però cotal risentimento è permesso dall'una, e l'altra

e l'altra legge; e naturale, e ciuile; la onde non è dubbio, che quelle due sorti di risentimento, si debbon fare dall'huomo ualoroso, che si uede in pericolo d'essere così fattamente offeso; hauendo però modo, et essendo habile di potersi risentire. Ilche non facendo mancherebbe del debito ufficio suo, e naturale del difendersi; e cotal mancamento potrebbe attribuirsi a uiltà dell'animo suo; e questo risentimento è quello di cui parlano i saui, che uoi dite del duello; ma s'egli non potesse risentirsi, come se fosse disarmato, contra uno, o piu ben'armati, ouero per impotenza dalla sua mala habitudine del corpo; in tal caso egli sarebbe iscusato, che chiunque non puo difendersi, manco potrà per sua difesa offendere. La terza cagione è, quando l'huomo facesse risentimento d'offendere, sol per fine della propria uendetta, e non per necessità di far difesa; questo bisogna così distinguere; o quello risentimento di particolare uendetta uien fatto dall'huomo subitamente; & allhora, quando egli uiene offeso, mosso da quello impetuoso affetto dell'ira, e tale risentimento ancor che non sia concesso dalle leggi, anzi uietato, & perciò sia errore, nondimeno in un certo modo è degno di compassione, come già u'ho detto; perche colui che si muoue così subitamente alla sua uendetta; pare che sia costretto di così operare, spinto da quel primo, e torbido impeto dell'ira, laquale è difficile da potersi reprimere, senon dall'huomo ben fermo, e ben auuezzo nella uirtù; laquale ogni cattiuo affetto raffrena, & annulla; ma quello risentimento che dall'offeso si facesse a sangue freddo, e pensatamente per uendetta dell'offesa, già per qualche spatio di tempo riceuuta; e uietato da ogni legge, e naturale, e ciuile, e diuina: & cotal risentimento è pregiudiziale alla auttorità de' Principi, e de' loro ministri, a' quali è dato dal Signor Iddio, e dal commune consenso de' popoli, il potere giustamente uendicare l'altrui offese, e gastigare gli huomini ingiuriosi, e malfattori; però l'huomo, che facesse un tal risentimento, s'usurperebbe l'auttorità del suo Principe, e l'ufficio de' suoi ministri, uolendo massimamente per un lungo pensiero, uendicarsi anco con insidie contra colui, che l'hauesse offeso; ilche altro non è, che multiplicare errori. La onde tale huomo uendicatiuo è non solamente degno di riprensione, ma di seuerio gastigo, e pena, antepoendo una sua irragionevole sodisfat-

Virtù raffrena & annulla ogni cattiuo affetto.

Falsa opi-
nion di
Dottori.

zione al rispetto, & alla riuerenza, ch'ei deue ragioneuolmente ha-
uere anco per obligo di natura, e per commandamento delle leggi al
suo Principe, & a' suoi ministri. IL CONTE. Io confesserei la
ragion uostra essere buona, senon che mi pare hauer udito allegare da
certi Dottori una sentenza per iscusatione di coloro che fanno tai uen-
dette; *Maledictus homo qui negligit famam suam*; uolendo essi per
quella inferire, che chiunque non facesse uendetta dell'offesa partico-
larmente riceuuta, mancherebbe alla sua buona fama, & all'honore
suo; & che perciò sia lecito dell'offesa riceuuta far uendetta, anco a
sangue freddo, e molto pensatamente. FABRO. Non è in propo-
sito quel detto: e sono alcuni Dottori inetti, o cauillofi, & auari,
i quali per un poco di uil guadagno, o per uanità di mostrare di sapere
molto, uanno sofisticando, e stiracchiando fuor di proposito qualche
bello, e santo detto per difendere una operatione irragioneuole, e mal
fatta, per ilche douerebbono cosi essi, come quei malfattori essere ga-
stigati, e puniti, uolendo essi persuadere altrui, che'l mal sia bene, &
imprimere opinione, che si possa lecitamente male operare, con altrui
pregiudicio; ma quella sentenza c'hauete detta, è uera, e santa, e de-
uesi cosi intendere; ch'ogni persona è ueramente maledetta dal Signor
Iddio, laqual male, e uitiosamente operando in pregiudicio altrui, per
sodisfare al suo appetito alla ragione ripugnante; perciò non si cura
punto del suo buon nome, e del suo uero honore: e questa sentenza è tan-
to lontana dal poter difendere quei uendicatiui, ch'ella è tutta contra
loro; douendo adunque l'huomo da bene, e gentilhuomo operare secon-
do la ragione, come habbiamo presupposto, e uoi m'hauete concesso, egli
non puo, ne deue per le ragioni detteui insidiosamente, & a sangue
freddo fare uendetta di sua particolare offesa, ma deue lasciarla fare
a chi s'appartiene, cioe a' superiori. IL CONTE. E se questi
non gastigassero colui, che malamente offende, deue l'offeso sopportare
l'ingiuria impunita? e starsene con le mani a cintola? FAB. Sareb-
bono in tal caso quei Principi, o loro ministri negligenti, ouer ingiusti,
e mancherebbono dell'ufficio loro, ne sarebbero degni del giusto titolo
di ueri Principi, e Signori, ma douerebbono essere chiamati Tiranni,
contra cui giudicano alcuni, che sia lecito risentirsi, non tanto per cau-
sa publica,

sa publica, quanto anco per particolare offesa ingiustamente riceuuta, sendo il Tiranno indegno del principato, e di sopraffare a gli altri, per cioch'egli è come una peste, nemico della ragione, e della giustitia, senza laquale non possono conseruarsi ne regni, ne una prouincia, ne pur una debile città, & per essempio è allegato Pausania nobile Macedonico, ilquale essendosi querelato piu uolte inanzi a Filippo Re de' Macedoni d'una grauissima, e brutta ingiuria riceuuta da Attalo, ilqual per ischernò lo sforzò a patire, come donna, la sua uoglia, & non hauendo mai Filippo fattone dimostrazione ueruna di giustitia, ma ridendosi dell'offesa, e uedendo tuttauia, che Attalo era tenuto dal Re Filippo in honore, e dignità, perciò Pausania rinolse l'ira, e la uendetta contra Filippo, e con buona occasione l'uccise. Nell'età mia intesi, quando io era in Italia, che uno Andrea Lampugnano ammazzo il Duca Galeazzo di Milano, perche non gli facena giustitia, anzi fauorina e sosteneua quelli, che gli usurpauano una certa sua Badia; nondimeno a me piacerebbe, che si imitasse Dauid, ilquale essendo ingiustamente perseguitato da Saul Re de' gli Hebrei, non uolse ammazzarlo, hauendone hauuto occasione piu uolte d'ucciderlo per non mettere mano nell'unto, et eletto da Iddio a regnare, e gouernare il suo popolo, ma lasciarne la uendetta al Signor Iddio ad essere castigato dalla sua giustitia diuina, alla cui giustissima Maestà haueranno a dare conto i Principi, & i loro ministri delle loro amministrationi, e gouerni, ne deue l'ingiuriato all'essempio di chi opera male, fare poi male, e peggio; anzi egli deue consigliarsi con la ragione, e conoscendo non essere ufficio suo il fare uendetta, astenersene; ne fare cosa, che non gli si conuenga, anzi deue starsi con animo generoso, e magnanimo, sopportando patientemente quel male, che senza sua colpa, gli sia accaduto, e consolarsi col non hauere data altrui cagione d'essere offeso.

IL CONTE. Se'l Principe concedesse all'offeso ch'egli potesse condursi in uno steccato con l'offendente per far contra lui la sua uendetta, non douerebbe egli farla? e gastigare l'offendente dell'offesa da lui riceuuta? **FABRO.** Non è dubbio, che quel Principe ciò facendo, farebbe male, e cosa indegna di lui, ne douerebbe per cagione di particolare uendetta concedere altrui il combattere con chi hauesse offeso, uendetta.

Principi non debbono concedere il duello, per cagione di particolar uendetta.

Vn buon
Principe
debbe con-
seruare i
suoi sud-
diti.

ma si bene douerebbe per il dritto di giustitia, gastigarlo secondo il suo demerito; oltre che ufficio è di buon Principe conseruare i suoi sudditi, e non perderli irragioneuolmente senza necessaria cagione, e senza suo, o publico seruitio arrischiarli alla morte; ma posto che'l Signore cosi inconsideratamente, e leggiermente concedesse per particolare uendetta di uenire in uno steccato a battaglia singolare con l'offendente, che certezza ha l'offeso di potersi uendicare? facilmente gli potrebbe uenire fallato il suo pensiero, & forse anco perdere affatto la uita, laqual mettendo l'offeso cosi leggiermente a cotal rischio, farebbe colui attione di audacia, et di temerità; però opererebbe irragioneuolmente, e uitiosamente, ilche uiene contra il nostro primo presupposto; e per il secondo douerebbe quello cosi fatto duellante non solamente essere ripreso, ma seueramente gastigato. La onde uoi douete homai essere chiaro, che per desiderio di particolare uendetta, ne per ostinatione, cioè per irragioneuol deliberatione, non deue l'huomo da bene, e molto meno il gentilhuomo uenire al cimento del duello.

IL CONTE. Io resto molto ben sodisfatto della uostra resolutione intorno al duellare per desiderio di particolare uendetta, e per l'ostinatione. Hora desidero intendere il parere uostro circa il duello per proua dell'innocenza, o per manifestare il uero, se sia lecito, e sia attione di fortezza. **FABRO.** Questa sorte di duello parmi sia stata inuentione, e costume di genti barbare, lequali non hauendo ordini, & institutioni, ne leggi della uita civile, diffinivano le differenze piu tosto con la sorte, e con la forza, che con la ragione; onde ogni uolta che mancavano le proue, o testimoni, o che una delle parti non hauesse uoluto usarle, ueniua alla proua dell'armi; ilche fu per molto tempo da' Giudici Longobardi usitato: ma questa mala usanza fu poi moderata, e corretta da certi Re Longobardi, i quali si come cominciarono a riordinare meglio il gouerno de' loro popoli, ridussero il uenire a battaglia singolare a diciotto cagioni; & si comprende, che Rotaro Re de' Longobardi hauerebbe uoluto leuare affatto cotal legge del combattere, per quelle sue parole; dicendo egli, ma noi per l'usanza della nostra natione non possiam leuare in tutto, e proibire la legge empia del duello; ma terminarono il modo del combattere, & la sorte dell'armi.

Longobar-
di ridusse-
ro il duellare a di-
ciotto ca-
gioni.

dell'armi, e la forma del giudicare, ilche fu dipoi ristretto da Federigo Imperadore a quattro cagioni, & Filippo Re di Francia a tre sole cagioni ristrinse il duellare per mancamento delle proue civili; & erano le tre cagioni, queste, per l'honore delle nobili donne, per tradimento, & per interesse della Maiestà lesa. Ma hora non piu s'offerua quella forma, e modo di combattere, ne di giudicio, & è leuata, e spenta affatto quella legge, e ragioneuolmente; che'n uero egliè cosa uana, e fuori di ragione il combattere per chiarire, e prouare la uerità, e l'innocenza d'un'huomo da bene, o d'un gentilhuomo. Ilche ui farò chiaro con piu ragioni; egli non è dubbio, ch'una cosa certa non si puo dimostrare, e chiarire per una incerta, il duello per proua dell'innocenza, e per manifestare il uero, altro non è, che'l uolere prouare una cosa certa per una incerta; adunque cotal duello è uano, & irragioneuole. Et per piu chiarezza poniamo per caso, ch'uno accusi un'altro, ch'egli sia adultero, o traditore, questa accusatione è cosa certa, ma il prouare, che cosi sia con l'armi in mano, è cosa incerta; quando che'l uincere l'accusato, e farlo confessare per forza d'armi, ch'egli sia tale, è cosa incerta; oltre di ciò il uolere prouare una cosa incerta per un'altra piu incerta, o almeno pari d'incertezza, è cosa irragioneuole, e uana. Il duello sopradetto è un uoler prouare una cosa incerta per una piu, o tanto incerta; egliè dunque cotal duello irragioneuole, e uano, perche incerta cosa è, che l'accusato d'adulterio, o di tradimento, sia ueramente adultero, o traditore, fin che cio non sia per proue certe prouato. Et sendo il uincere con l'armi in mano cosa tanto, e piu incerta, e dubbiosa, ne segue, che quel duello sopradetto altro non sia, che uolere prouare una cosa incerta per una piu incerta, o pari d'incertezza; che cio sia uero, è facile il prouarlo, perche il falso molte uolte s'è sostenuto con l'armi, e molte uolte ha uinto colui, c'ha hauuto il torto, e detta la bugia; e puo ageuolmente auenire, che l'innocente in steccato perda, e sia uinto dal falso accusatore, o per essere piu audace, o piu gagliardo, o piu astuto, ouero anco piu fortunato; come si legge di cinque fratelli Spoletini, i quali sendo stati falsamente accusati di furto, e per ciò costretti a combattere, furono uinti, e confiscati i lor beni, ma sendosi poi trouato il furto appresso altre persone, fu chiaramente, e pu-

Vna cosa
certa non
si puo chia-
rir per una
incerta.

blicamente conosciuto che quei disgratiati, benché fossero stati uinti in duello, nondimeno essere innocenti, e non hauer colpa ueruna del furto. La onde potete uedere, che'l falso accusatore puo uincere la sua falsa querela, e restar superiore all'innocente. Onde non è dubbio, che la uerità per cotal duello, non si puo ueramente manifestare; però bene e ueramente disse l'Imperadore Federigo, che con l'armi non si prouaua, ma che s'indouinaua; oltre di ciò nel duello non è modo alcuno certo, stabile, ne bene ordinato di giudicio; ne per la materia, ne per la forma, ne per li combattenti, ne per coloro, che son presenti, per la materia non, che sono l'armi, dalle quali nasce, solamente uiolenza, e cosa sforzata; dalla forma non, perche non u'è giusto, & ordinato procedere; ne per li combattitori, perche essi fanno operatione irregolata, mettendo la uita loro al rischio del caso, e della fortuna, senza legittima, e necessaria cagione; ne manco per gli astanti, i quali non possono far certo giudicio; perche, ne buono, ne uero argomento è questo, perche uno sia stato uinto in istecato, adunque egli è adultero, o traditore; certo la conseguenza uale nulla, perche il uincer con l'armi in mano, e l'esser traditore, ouero adultero, non hanno alcuna conuenienza insieme, ilche è cagione che gli astanti nel duello sempre giudicano uariamente, come sapete, cagionando chi una cosa, e chi un'altra, d'onde ne nascono uarie opinioni. La onde non si puo dire altro, se non che per questo duello non si puo saldamente ne con buono ordine prouare l'innocenza d'un'huomo da bene, e d'un gentilhuomo. Più oltre egli è giudicio di dottor famoso, che doue non è inditio alcuno della querela, non si deue per essa uenire al cimento del duello; e doue totalmente mancano le proue, iui non puo essere inditio alcuno del uero; & il duello per manifestare la uerità, e per proua dell'innocenza, ch'era permessa dalla legge Longobarda, si facua per mancamento delle proue, e doue non era inditio alcuno del uero. Adunque per sentenza di quel dottore, non si deue ammettere, anzi si deue proibire cotal duello. La onde potete homai essere chiaro, che'l detto duello è cosa uana, e contra la ragione; che certamente non è ragioneuole, che un'huomo da bene si metta a prouare con un mezzo irragioneuole, instabile, & incerto; però questa sorte di duello non è attione di fortezza; ma

L'esser uinto in istecato non arguisce piu uerità, ne piu falsità della causa per la quale s'è combattuto.

za; ma di audacia, e temerità bestiale. La onde per lo secondo nostro presupposto, ne segue questa uerità, che chiunque uenisse a duello per manifestare il uero, o per l'innocenza sua, merita non poco biasimo, e gastigo. **IL CONTE.** Ancor che sia uero, che la proua che si fa con l'armi sia dubbiosa, & incerta, nondimeno egliè opinione di alcuni, che per ciò la proua sia buona, e uera, perche il Signor Iddio aiuta sempre la causa migliore, e la uerità, per ilche si crede, che chi perde in tal duello, habbia il torto, e sia conuinto, e la uerità sia chiarita, e manifestata. **FABRO.** Già io u'ho dimostrato, per la isperienza, & per l'auttorità d'un Re, e d'uno Imperadore essere altrimenti, & anco per la ragione; ma quanto al credere, che'l Signor Iddio aiuta chi ha la causa migliore, e la uerità; certamente egliè opinione pia, e ragioneuole, ma non sempre il Signore lo essequisce per giustissime cagioni, perche puo essere, che'l duellante, o combattitore che ha in quel duello causa migliore habbia offeso la diuina Maiestà per altre sue male operationi, e peccati, per li quali il Signore l'habbia abbandonato, e uoltatogli le spalle, lasciandolo in discretione della fortuna, e del caso, & anco forse permetta che in quell'atto egli sia gastigato de' suoi peccati, e dell'offese fatte alla sua diuinità: ma che aiuto, o che fauori pensiamo noi che debbia fare il Signore Iddio a quelli che senza giusta, e legittima cagione, e senza necessità, tentando il Signore, uanno in isteccato ad ammazzar si l'un l'altro? come fere, o bestie irragioneuoli presuntuosamente usurpando si l'ufficio del punire, e gastigare l'aunersario suo, dal quale egli si tiene offeso? e non è dubbio, che'l Signor Iddio suol fauorire, & aiutare gli huomini giusti, e più, ma quelli duellanti, e combattitori, posto che fossero da bene, e giusti nell'altre loro attioni, pure in questa del combattere in isteccato, non sono giusti, ma ingiusti, & iniqui, cercando occasione d'ammazzare il proßimo, nel che non possono senon molto offendere Iddio, e tanto più quanto che si mostrano superbi, altieri, e uani, tenendo a uile la giustitia de' superiori, e temerariamente presumendo di ministrarsi per se stessi la giustitia; ilche è contra l'ordine humano; & anco diuino, uolendo il Signor Iddio, che ogni persona si sottometta a' superiori, & a' ministri di giustitia, perciò non sono in tai male ope-

Nell'attione del duello, l'huomo più giusto & da bene, che sia nel resto, è ingiusto & iniquo.

rationi giusti, anzi ingiusti. Onde non possono dalla giustitia diuina ragioneuolmente aspettare aiuto, ne fauore. La onde uoi potete, Signor Conte, credere, ch'in tali abbattimenti fatti per la sopradetta cagione di manifestare il uero, e per proua dell'innocenza, u'interuenga per patrino, e per protettore piu tosto il Diauolo, che'l Signor Iddio, la cui diuina presenza non assiste, ne interuiene alle superbe, e temerarie operationi. IL CONTE. Hora resto io sgannato, che pur io ancora me ne andauo preso col uulgo in questa opinione, che per proua dell'innocenza, e per manifestare la uerità, fosse cagione assai ragioneuole, & honesta, perche il gentilhuomo s'arrischiasse al cimento della battaglia; ma io conosco homai, che la uerità puo essere dall'armi, e dalla uiolenza offuscata, e sottomessa, e l'innocenza puo essere superchiata, abbattuta, e uiolentemente oppressa. Resta, che mi diciate dell'altre due cagioni, cioè della temenza di uergogna, e del desiderio d'honore, per lequali cagioni pare, che ad ogni huomo da bene, & ad ogni gentilhuomo stia bene, e lecito sia di condursi a battaglia singolare, mettendosi spontaneamente, e uolentieri al rischio della morte. FABRO. Queste sono le due cagioni, lequali non solamente all'inconsiderato uulgo, ma ancora a persone nobili, e di molto grado, paiono non meno necessarie, che honeste, perche l'huomo da bene, & il gentilhuomo uada deliberatamente, e uolentieri al pericolo della morte; e queste due cagioni hanno mosso alcuni litterati, e prudenti a scriuere sopra il soggetto del duello, si per leuare alcuni uolgari errori, si anco per insegnare quello, che a loro parue che si douesse ragioneuolmente osservare, per uenire con qualche ragione, e con debiti mezi, e modi honesti all'abbattimento dello steccato; e ueramente (come io credo) l'intention loro fu buona, hauendo eglino uoluto ad alcuni abusi rimediare, che tutto il di si commetteuano; che essendo questo male tanto in colmo, parmi che habbiano cercato del gran male farne un minore, che forse a leuarlo affatto pareua loro impossibile, come anco parue a quel Re Longobardo, che di sopra u'ho detto, ma poi, che uoi mi ricercate, ch'io ui dica quello, ch'in tal soggetto io sento, non uoglio riguardare al mal minore, ma ui dirò quello, che la uera ragione ricerca, e quello ch'alla uirtù della fortezza sia conuenueuole;

neuoie; discorreremo adunque sopra quelle due cause, cioè timor d'infamia, e desiderio d'honore, e non come alcuni Scrittori del duello, presupponeremo queste due essere assolutamente uere, e necessarie cagioni, e saldi fondamenti del duellare, ma considereremo, se quelle due cose sono tali, che debbiano necessitare gli huomini da bene, e i gentilhuomini a uenir con l'armi in mano ad offendersi l'un l'altro in istecato, e costringerli a porre la lor uita a così manifesto pericolo della morte; e se ciò facendo egliè atto uirtuoso, e di fortezza; uoglio dunque che uoi uediate breuemente, che cosa sia timor d'infamia, e dipoi uederemo, che cosa sia questo* honore, ilqual pare ch'ogni persona istimi tanto, ma da pochi huomini è conosciuto, & offeruato. Timor d'infamia è un'affetto d'animo, chiamato da' Latini uerecundia, laqual credo che uoi chiamiate uergogna; questa nasce da un certo rimorso d'animo, ouero di coscienza; (come altri dicono) ilqual rimordimento procede dal conoscere il ragioneuole, & l'honesto dall'irragioneuole, e dishonesto; d'onde ne nasce un timor d'infamia in quelli che conoscono hauere commesso cosa contra la ragione, ouero, che sia loro opposto d'hauere detto, o fatto cosa irragioneuole, e degna di punitione. Questo riconoscimento hauendo l'huomo di qualche sua operatione fatta, o non fatta col timore che tiene d'essere, o douere essere tenuto maluagia, e cattina persona; altera in un certo modo l'animo, & il cuore, d'onde si muoue il sangue alla parte esteriore, e massimamente intorno la faccia, onde ella ne uien tinta di uermiglio colore; cotale rimordimento d'animo, che altro non è che timor d'infamia, puo all'huomo auuenire, o innanzi il fatto, o dopo il fatto; innanzi, quando egliè spinto dal sensuale appetito a qualche attione irragioneuole, e brutta, ma opponendouisi la ragione, egli allhora per discorso ragioneuole conosce, che male opererebbe; e teme, che perciò gli ne potrebbe uenir danno, & infamia; onde egli per tale cognitione, e rimordimento dell'animo suo, da quella irragioneuole, e mala operatione s'astiene; ilche ueramente è timor d'infamia innanzi il fatto; dopo il fatto auuene all'huomo la medesima alteratione, e rimordimento dell'animo, ma assai maggiore, quando l'huomo riconosce hauere irragioneuolmente operato, e fatto male, onde l'assale allhora un timore d'essere tenuto

Timor
d'infamia
che cosa
sia, & on-
de nasca.

Timor
d'infamia
auuene, o
innanzi, o
dopo il fat-
to.

persona irragionevole, e cattiva, e che perciò gli ne possa seguire danno, & infamia; la onde egli si ripente, e si uergogna della sua mala operatione; e del suo peccato; però questo timor d'infamia è dopo il fatto.

Parole in-
giuriose.

Parole in-
giuriose
in assenza.

Et conciosia che dall'uno, e laltro timor d'infamia, nasce il ributare l'ingiuria per l'obbligo, che ha ogni huomo da bene, & ogni gentilhuomo di difendere la sua buona istimatione, & il suo honore; uediamo hora, come, e quanao si deue ribatterla; e si come puo essere l'ingiuria, o di parole, o di fatti (come u'ho detto) cosi il ripercoterla, si puo fare, o con parole, o co' fatti; le parole ingiuriose, o si dicono in assenza di colui, contra cui si dicono per ingiuriarlo, & infamarlo, ouero si dicono alla presenza sua, in modo che egli puo sentire tai parole; se in assenza, non è mistero all'assente ribatter l'ingiuria contra il maldicente; perche l'huomo non è in obbligo di rispondere alle parole, ch'egli non sente; & posto che gli fossero rapportate da un' altro, non perciò egli ha obbligo di dare risposta, anzi puo mostrare non tenerne conto; che se pure gli piacesse di rispondere al rapportatore egli potrebbe dirgli, quando colui a me dirà tai parole, io gli darò conuenuevole risposta, che in uero le parole cattive, & ingiuriose, che si dicono in assenza, non possono ragioneuolmente aggrauare colui, contra cui si dicono, ne macchiarlo, ne farlo infame; se gia egli col suo proprio uizio non si fosse per se stesso macchiato, & infamato; perche si puo dire male anco del migliore huomo del mondo, e del piu honorato, se ben fosse Re, o Imperadore, & auuenga che l dire male in assenza, sia cosa facile, non però si crede cosi facilmente da gli huomini giudiciosi, iquali faranno piu tosto mal giudicio di cotale ingiuriante, come d'huomo maledico, e di mala natura, & anco di uile animo, perche egli non habbia cuore di proferire quelle parole ingiuriose alla presenza di colui, di cui dice male. La onde a cotale meledico, ne uiene subito la pena del uizio suo, che uolendo egli ingiuriare altrui, egli a se stesso fa l'ingiuria, facendosi conoscere per huomo maligno, e di pessima lingua; & in oltre non gli è creduto da gli huomini da bene, e di giudicio, ch'è una gran pena a coloro, che uorrebbero che si prestasse fede alle loro uenenose parole, in pregiudicio dell'altrui buon nome. La onde non ha neceffità ueruna l'huomo da bene, & il uero gentilhuomo in tai casi di parole

di parole ingiuriose dette in assenza sua, ributtar tale ingiuria, della quale egli in uero non puo esserne aggrauato, che se le parole ingiuriose fossero riferite per ambasciata del maldicente, e di sua commissione, allhora puo lo ingiuriato, se gli piace, ribattere l'ingiuria pur con parole, in questo modo rispondendo. Ditegli da parte mia, ch'egli non dice il uero, potrebbe anco rispondere, e forse sarebbe meglio. Ditegli da parte mia, che quando presentialmente dirà a me stesso tai parole, ch'io gli risponderò, come mi si conuerrà; & in questo modo egli mette necessità al maldicente di presentialmente dirgli (potendo) quelle parole ingiuriose, lequali schifando di dirgli ele, egli si dimostrerebbe essere di uile animo, o bugiardo, & fra tanto le parole per ingiuria riferite da quell'ambasciadore, restano di niun ualore senza ueruno aggrauio del rispondente, hauendo egli risposto conueneuolmente. Egli è ben uero, che se si sapesse di certo, che l'ingiuriante non potesse per giusti impedimenti uenire alla presenza dell'auuersario per dirgli quelle parole ingiuriose, che in tal caso sarebbe questa seconda risposta uana, e poco riuelante; però rispondendo, che gli ridica in nome suo, che non dice il uero, egli haurà sodisfatto, e ribattuta l'ingiuria, come gli si conueniua, come già u'ho detto; ma se le parole ingiuriose fossero dette alla presenza di colui, che'l maldicente uorrebbe ingiuriare, e fossero le parole senza uelo, e coperta, e fuore di inimma, e di equiuocatione; ma schiette, chiare, & aperte, & indirizzate a colui, contra cui si dicono; non è dubbio, che a quell'huomo da bene, ouero al gentilhuomo così fattamente ingiuriato, conuiene far risentimento, e ribattere l'ingiuria, non perche quelle parole ingiuriose habbiano forza di farlo tale, ne manco possano macchiarlo, quando però egli sia senza macchia di quel uitio, che gli s'appone; ma perche s'egli sopportasse quella ingiuria tacendo, senza farne risentimento, darebbe occasione a coloro, che son presenti di credere, o ch'egli fosse tale, ouero che per bassezza, e uiltà d'animo egli non hauesse ardire di contradire, e di rispondere come si conuiene; onde egli ne resterebbe aggrauato; eccetto però se l'ingiuriato si trouasse innanzi al cospetto del suo Principe, ouero de' suoi superiori, per la cui riuerenza egli deue sopportare l'ingiuria fattagli alla presenza loro, a

quali s'appartiene gastigare gli huomini ingiuriosi, e uendicare l'altrui offese, e spetialmente le fatte alla presenza loro. Potrebbe nondimeno l'ingiuriato rispondere all'ingiuriante; Io non posso, ne debbo risponderti per la riuerenza del nostro, ouero mio Signore, ouero de' miei superiori, che se'l Principe, ouero i superiori mancassero del debito loro, cioè di far risentimento dell'insolenza, e del poco rispetto, che mostrò hauergli quello ingiurioso, perche in tal caso pare in un certo modo cotale ingiuria essere fatta al Principe, ouero a' superiori, sprezzando l'auttorità, e la giustitia loro. Ma trouando poi l'ingiuriante, puo dirgli, io non ui ho risposto alle parole ingiuriose, che mi diceste alla presenza del nostro, o del mio Signore, ouero de' miei superiori, perche non doueua, ne poteua, che cosi richiede il rispetto che se gli deue. Hora ui dico, che uoi non diceste il uero, & in questo modo egli hauerà a bastanza ribattuta l'ingiuria.

L'ufficio
del Gentil
huomo è,
nel suo par
lare esser
ben costu-
mato.

IL CONTE. Non potrebbe egli ancor dire, ch'ei se ne mente per la gola? ouero dargli un gastigo d'altro che di parole? FABRO. Douete tenere per regola generale, che'l gentilhuomo deue sempre essere ben costumato, e cortese, e circonspetto nel suo parlare; e non dir mai senon parole honeste, e non souerchie, & massimamente nel cospetto de' suoi maggiori; però hauendo un medesimo significato questi due modi di parlare; Tu non dici il uero, & tu ne menti, che'l resto, cioè per la gola, è tutto superfluo, e facendo ambedue un medesimo effetto di ribattere l'ingiuria di parole, dando ancora carico all'ingiuriante di prouare il detto suo essere uero, altrimenti rimanersene bugiardo, perciò deue il gentilhuomo delle due propositioni usare quella, ch'è piu honesta, e piu cortese, e mansueta; laquale è anco piu conuenevole, e piu lodata; ma quanto a dargli altro gastigo, che di parole, non si puo ragioneuolmente, ne si deue fare, percioche basta all'ingiuriato ripercuotere l'ingiuria per difesa della sua buona fama, il di piu che facesse di fatti, o per castigo, o per uendetta, a lui è proibito dalle leggi, & anco sarebbe contra ragione. Però habbate per regola generale, che l'ingiuria di parole non si deue ribattere co' fatti, ma solo con le parole, perche si eccederebbe i ragioneuoli termini della difesa.

Ingiuria
di parole
non si de-
ue ribat-
ter co' fat-
ti.

IL CONTE. Come adunque potrà un'huomo mentito ribattere l'ingiuria

l'ingiuria della mentita? se co' fatti non si deue, ne si puo ribattere l'ingiuria di parole? Atteso che con un'altra mentita non si puo, perche mentita sopra mentita non uale, ne ha forza ueruna, e non è dubbio, ch'un mentito resta ingiuriato grauemente, perche dicono che'l mentire importa appostatamente, e scientemente dire il falso, e non per errore. **FABRO.** Egliè uero, che appresso i Latini questo uerbo mentire, il piu delle uolte è stato usato, come uoi hauete detto, ma ho anco trouato essere detto da buono Autore semplicemente, cioè per non dire il uero anco per errore. Egliè anco uero, che la mentita data sopra un'altra mentita non è d'alcun ualore, perche se fosse di ualuta si procederebbe in un grande inconueniente, multiplicando mentite sopra mentite, in modo che s'anderebbe in infinito; onde non si puo ribattere la mentita con un'altra mentita, ma ben si potrà ribatterla non con altro, che con lo sgrauarsi dell'aggrauio, ch'ella apporta al mentito, laqual gli dà carico di prouare il detto suo esser uero, & egli prouandolo, non solo ribatterà la mentita, ma incontanente diuiene nulla, & in quel modo il mentito haurà pienamente sodisfatto al debito suo, & al carico che teneua per la mentita datagli, laquale incontanente viene annullata. Ne donete credere, che tutte le mentite aggrauino, e diano carico al mentito di prouare il detto suo essere uero, perche quando uno dicesse cose notorie, e manifeste, lequali non hanno bisogno di proua; allhora la mentita, che sopra ciò fosse data, non hauerebbe forza d'aggrauare, ne d'ingiuriare, anzi sarebbe incontanente nulla; ma la mentita che aggraua, bisogna ripulsarla con le buone, e ferme proue. Che se il mentito percotesse colui che l'ha ingiuriato con la mentita, non perciò egli haurà sodisfatto al carico ch'ei tiene, ne haurà perciò ribattuta l'ingiuria, perche con qual si uoglia percossa, non puo il mentito prouare il detto suo essere uero. La onde uoi potete essere chiaro, che non si deue, ne si puo con l'ingiuria de' fatti, ribattere l'ingiuria di parole, lequali il gentilhuomo deue usare con circospectione, e con piu honestà, che possibile gli sia. **IL CONTE.** Io conosco, che così è come uoi dite, & che il gentilhuomo deue procedere sempre con ragione, e cortesia. Con tutto ciò mi fa dubitare l'hauer io inteso da un Dottore una regola sopra questa materia; & è questa:

Mentire im-
porta dire
il falso ar-
tatamente
& non per
errore.

Mentita so-
pra menti-
ta non ua-
le.

Mentita
quādo nō
ha forza
d'aggraua-
re.

Che l'ingiuria lieua l'ingiuria: o sia di parole, o de' fatti, ilche prouaua essere uero con un'altra regola, o sia sentenza, che gli uguali delitti s'estinguono con la scambieuole compensatione, o sia ricompensa; onde a me pare (se cosi e) che non sia necessario al gentilhuomo ingiuriato di male parole, o di cattui fatti, essere cotanto circonspetto, e cortese uerso l'ingiuriante, ilquale usando discortesie, dà occasione all'ingiuriato d'essere uerso lui parimente discortese; massimamente presupponendo, che sia uero, che l'ingiuria di parole, o di fatti si lieui, e s'estingua con un'altra ingiuria simile, o maggiore, che l'ingiuriato facesse all'ingiuriante, rendendogli pane per focaccia (come si dice per prouerbio) e come ben disse quel buon Gnatone Terentiano, Par pari referto, quod eam mordeat. FABRO. Sono alcuni Dottori, che per hauer letto assai libri, dicono, e scriuono cose assai, ma perche mancano qualche uolta di buono, e retto giudicio, perciò dicono alcuna uolta, e scriuono anco cose che non stanno al martello della uerità; com'è questa regola, che l'ingiuria lieua, e spegne l'ingiuria, ilche allhora sarebbe uero, quando l'una ingiuria per l'altra non potesse fare l'effetto suo; cioè quando non hauesse forza d'aggrauare, et ingiuriare colui a cui è fatta l'ingiuria, o di parole, o di fatti, ma ciò non essendo uero, non sarà uera anco la regola di quel Dottore: & accioche uediate piu chiaramente la uerità di ciò che io ui dico, discorriamo prima sopra l'ingiurie di parole; & poi diremo di quelle di fatti. L'ingiuria di parole che lieua l'altra ingiuria, o sarà delle medesime parole, o del medesimo significato, o sarà di diuerse parole, e di diuerso significato; & nell'una, e l'altra sorte, quella cosi fatta regola è falsa: perche se Titio dicesse a Sempronio, Tu sei ladro che rubasti il cauallo a Caio; e rispondendo Sempronio, dicesse, Anzi tu l'hai rubato; ouero dicesse, anzi tu sei ladro che rubasti il mulo a Sceuola, questa ingiuria del rispondente leuerebbe, e spegnerebbe l'ingiuria riceuuta da Titio, se quella leuasse la forza a questa, in modo che Sempronio non potesse in niun modo essere grauato, ne creduto essere ladro; che allhora egli potrebbe starsene del tutto sgrauato, o con l'animo quieto, perche l'ingiuria di Titio non hauerebbe operato nulla, ne fatto effetto alcuno, ma sendo altrimenti, e restando Sempronio aggrauato, ne segue, che non sia uera la regola; che l'ingiuria

Contra al-
cuni Dot-
tori.

l'ingiuria del rispondente lieui l'ingiuria del primo ingiuriante; perche non è dubbio, che Sempronio per essere accusato, o imputato da Titio d'hauere rubato il cauallo a Caio, cosi potrebbe uenire in mala opinione altrui; e cosi credere si potrebbe, ch'egli fosse ladro, come anco per l'imputatione, e per le parole ingiuriose di Sempronio, si potrebbe credere, che Titio hauesse rubato il mulo a Sceuola, e che fosse ladro; onde ambedue potrebbero essere imprigionati, & anco castigati, trouandosi le imputationi essere uere: la onde hauendo l'una e l'altra ingiuria forza di fare l'effetto suo, cioè di aggrauare, & infamare, e uituperare; non è dunque uero che l'ingiuria lieua, e spegne l'ingiuria, e meno sarà uera la regola nell'ingiurie di diuerse parole, e di diuerso significato, perche se Titio dicesse a Sempronio; tu sei un becco cornuto, e costui rispondesse, e tu sei uno heretico inimico di Christo, potrebbe l'uno, e l'altro per quelle parole ingiuriose uenire altrui in mala opinione, e restare infamato, perche cosi si potrebbe credere, che Sempronio fosse becco, come Titio esser heretico; perche il male ageuolmente si crede. Però potendo quella, e questa ingiuria fare l'effetto suo d'infamare, e uituperare, & aggrauare; ne seguita chiaramente, che l'ingiuria di parole diuerse non spegne ne lieua l'ingiuria; onde la regola resta falsa. IL CONTE. E se Sempronio fosse conosciuto talmente uirtuoso, e di si buona riputatione, e stima appresso tutte le persone, ch'egli non potesse per le parole di Titio uenire altrui in mala opinione; ne potrebbe per l'altrui male parole essere infamato, in questo caso sarebbe pure nulla l'ingiuria di Titio, perche non farebbe l'effetto suo, ne hauerebbe forza d'infamare, ne aggrauare Sempronio in modo alcuno, ilquale in contracambio gli disse, ch'egli era heretico nimico di Christo; onde si uede, che pur l'ingiuria detta da Sempronio lieua, e spegne l'ingiuria detta da Titio. FABRO. Presupponendo uoi, che Sempronio sia tale, quale uoi hauete detto, non è in proposito la nostra conseguenza, ne perciò seguita, che la regola sia uera; perche nel primo caso dell'ingiuria di simili parole, e del medesimo significato, Sempronio non uiene sgrauato dell'ingiuria da Titio riceuuta per l'ingiuria, che parimente Sempronio disse a lui, ma resta nulla l'ingiuria data da Titio solamente per le uirtù, e per le uirtuose attioni di Sem-

Ingiuria
di parole
non leua
l'altra in-
giuria.

pronio; per lequali egli s'ha tanta riputatione, e cosi buona fama acquistata appresso gli huomini, che non possono credere ch'ei sia ladro, ne possono le male parole di Titio alterare la buona opinione, che s'ha di Sempronio; onde per quella ingiuria egli non sarà grauato, ne infamato in conto alcuno; anzi ne Titio rimarrà grauato, perche in tal caso egli uerrebbe in mala opinione di maldicente, e bugiardo. Nel secondo caso di parole diuerse, e di diuerso significato, Sempronio non sarà creduto essere becco, perch'egli habbia ingiuriato Titio, che sia heretico inimico di Christo, ma solo perche egli è conosciuto di tanta uirtù, e si uirile, e risentito, ch'ei non patirebbe uergogna dalla sua moglie; ouero, ch'ella è tenuta sì casta, ch'ella non farebbe un tanto torto, ne cotanta ingiuria al suo marito; ne hauerebbe Sempronio ribattuta l'ingiuria di Titio per hauerlo parimente ingiuriato, ma le uirtù sue, e la sua buona fama, & istimatione hauerebbono sufficientemente abbattuta, & annullata l'ingiuria riceuta da Titio; che se Sempronio non fosse di tanta uirtù conosciuto, e di tanta riputatione, facilmente egli potrebbe restare per l'ingiuria di Titio infamato, e uenire altrui in mala opinione, sin'a tanto, che per uere proue la uerità non fosse uenuta in luce: la onde homai potete essere chiaro, che la regola di quel Dottore non è uera in modo alcuno, laqual non può partorire senon errori, et inconuenienti, e fare multiplicare l'ingiurie. IL CONTE. E se Sempronio nell'uno, e l'altro caso rispondesse a Titio, tu non di il uero; o tu hai mentito, non hauerebbe egli in questo modo rispondendo, soddisfatto al debito suo? e ripulsata l'ingiuria? perche pare a' Dottori del duello, che la mentita lieua affatto l'ingiuria di parole. FAB. Egli è uero, che l'ingiuriato di parole, con la mentita sodisfà al debito suo, & al carico, che egli ha di ribattere l'ingiuria di parole, ma egli è ben errore di quei saui del duello, uolere affermare, che la mentita lieua affatto l'ingiuria di parole: ilche non ui douete persuadere essere cosi, perche la mentita non ha tanta forza di leuare, e spegnere affatto l'ingiuria, ma solamente la suspende tanto tempo, quanto l'ingiuriante indugierà a prouare il detto suo essere uero, che fra quel mezo si può stare in dubbio, se l'ingiuriato sia tale, quale fu detto dall'ingiuriante. Però Sempronio hauerà sufficientemente ribattuta l'ingiuria di quelle parole

parole di Titio, hauendogli con la mentita posto carico, e grauatolo di prouare il detto suo essere uero; & hauerà leuata la occasione fra tanto d'essere tenuto ladro, o becco. Che se Titio prouasse poi per uere proue, che Sempronio fosse tale, allhora la mentita sarebbe annullata, ma l'ingiuria non; perche allhora si crederebbe per cosa certa, che Sempronio fosse ueramente ladro, o becco; la onde uoi potete conoscere, che la mentita non leua affatto l'ingiuria, ne l'estingue, ma solo la sospende.

Horà ueniamo alle ingiurie de' fatti, e uederete pure anco quella regola essere falsa; che se Titio desse una ferita a Sempronio, ilquale ripercotesse poi Titio parimente d'una ferita; io non so uedere, come l'ingiuria della ferita data a Sempronio, si possa leuare, e sanare con l'ingiuria della ferita data a Titio; perche così la ferita data a Sempronio ha bisogno del medico per sanarla, come la data a Titio; e forse che quella potrebbe esser mortale, & insanabile, ouer tale, che'l segno a Sempronio non si potrebbe mai leuare: però non potendo l'una ferita sanare, e leuare l'altra, non potrà anco l'una ingiuria de' fatti leuare l'altra. E se uoi mi diceste, che Sempronio per il risentimento fatto contra Titio ingiuriante hauendolo ferito non rimane grauato nell'honore; e che per questo habbia leuata l'ingiuria riceuuta da Titio; ui dirò, che la conseguenza non è buona, perche molte uolte occorre, che s'ingiuria altrui, senza ueruno aggrauio dell'honore dell'ingiuriato, percioche l'ingiuria, & il carico d'honore sono cose diuerse; che questo nasce dal uitio interno, e proprio dell'huomo, quella nasce dall'altrui parole, o dall'altrui mano, ch'offendono: onde puo molto bene essere l'una senza l'altra in un medesimo soggetto; e qualche uolta ui si truouano insieme: ne ogni uolta che si leua l'aggrauio dell'honore, si leua ancora l'ingiuria riceuuta; percioche l'huomo puo rimediare ad ogni macchia del suo honore, emendando il uitio suo, e nondimeno egli puo insieme rimanere ingiuriato; ne Sempronio si sarà sgrauato del carico fattogli per l'ingiuria della ferita riceuuta da Titio, con la ferita data scambievolmente a lui, ma s'haurà sgrauato Sempronio solo col fare risentimento contra Titio della ferita riceuuta, come si conuiene a huomo ardito, & di animo uirile, e forte. E posto che Sem-

Ingiuria
de' fatti,
l'una non
puo leuar
l'altra.

Ingiuria
& carico
d'honore
son cose
diuerse.

pronio nel risentirsi dell'ingiuria ricevuta, non hauesse ferito Titio, non perciò Sempronio rimarrebbe con aggrauio d'honore, sendosi dimostrato ardito, e pronto a ribattere l'ingiuria ricevuta; onde non si gli puo opporre, ch'ei sia codardo, ne uile. E perciò non sarà tenuto Sempronio piu oltre per l'honore suo fare altro risentimento, hauendo egli sodisfatto al debito, & al carico dell'honore, ch'egli haueua per l'ingiuria ricevuta da Titio; ilqual debito, o carico d'honore, era solo di farne risentimento in quel modo, ch'egli poteua migliore, prontamente, e ualorosamente battendo l'ingiuria. IL CONTE. Come dunque si potranno scancellare, e leuare l'ingiurie? non ui sarà egli modo alcuno? FABRO. Le ingiurie si possono leuare, & annullare con due modi, cioè con la disdetta, e col perdonare; & sappiate, che l'ingiurie di parole si possono annullare con l'uno, e l'altro modo, & anco con proue contrarie alle parole ingiuriose; benché sia difficile prouare la negatiua; & l'ingiurie de' fatti, solo col perdonare. Ilche sarà tanto piu facile, quanto se précederà la debita sodisfattione dell'ingiuriato, della quale ne diremo a sufficienza nell'ultimo del nostro ragionamento. Et quella seconda regola, o sia sentenza, che gli uguali delitti si leuano, & estinguonsi con la scambieuole compensatione allegata da quel Dottore per proua della prima, non fu bene applicata, e non puo in quei casi esser uera: percioche il mal detto non si puo correggere, ne ricompensare col male, e peggio dire; ne il mal fatto non si corregge, ne si ricompensa col far male, e peggio; ma l'uno, e l'altro male si corregge, e si ricompensa col bene, cioè il mal detto, col dir bene, & il mal fatto col ben fare. IL CONTE. Parmi pure anco hauer inteso dire, che quella sentenza: I delitti uguali si leuano con la scambieuole ricompensa, sia anco di Aristotele, ilquale non suole errare per mancamento di buono, e saldo giudicio. FABRO. Voi dite il uero, ma il gran Filosofo applica quel detto alle cose reali del dare, e dell'hauere, come s'appartiene alla buona giustitia commutatiua, e distributiua: per essempio; se Titio hauesse tolto dieci scudi a Sempronio, ilquale togliesse poi altri dieci scudi, o la ualuta, o piu a Titio, potrebbero ambedue in questo caso facilmente quietarsi con la scambieuole ricompensa; e se Titio hauesse usurpato una casa a Sempronio,

Ingiurie
s'annulla-
no con la
disdetta &
co'l perdo-
nare.

e costui

e costui usurpasse una possessione a Titio, potrebbe questo, e quello rimanere sodisfatto con la scambieuole, e giusta ricompensa; onde gli errori d'ambidue si leuerebbono; e questa è la uera intelligenza; ma ne' delitti, & ingiurie personali, così non auuiene, ne quella regola si puo così ageuolmente a quelli applicare. IL CONTE. Molto caro m'è stato, che m'habbiate sgannato di quelle regole; hora ritornando al nostro proposito del ribattere l'ingiuria, m'occorre il domandarui, se uenisse uno con superchieria a dire parole ingiuriose a un'huomo da bene, con proposito d'hauere occasione per la risposta d'insultarlo, & offenderlo anco di fatto; come si douerebbe gouernare l'ingiuriato? FABRO. In tal caso egli deue sopportare per allhora quella ingiuria, laquale egli non puo ribattere, senon con manifesto pericolo della uita sua, ne cotal sopportatione d'ingiuria gli apporta aggrauio ueruno di biasimo, ne d'infamia, anzi resta con biasimo, e uituperio l'ingiuriante, mostrandosi insolente persona, e superchieuole: ilche arguisce ancora non poca uiltà d'animo; percioche i timidi usano uolentieri le superchierie, per lequali essi mostrano apertamente non hauere animo di affrontare un'altro huomo del pari; ma solo col uantaggio: percio ogni persona sensata deue astenersi da tali ingiurie di parole, sendo costume di femine non troppo buone, ne ben create, l'ingiuriare altrui con parole scortesì, & ingiuriose. Ma questo uoglio, che sappiate, che quando l'huomo da bene, & il gentilhuomo fosse conosciuto esser ben creato, e uirtuoso, e fosse honorato, e riuerito da tutti coloro, che lo conoscono per le sue buone, e uirtuose operationi, che tale huomo puo sprezzare ogni sorte d'ingiurie di parole, che gli fossero dette, ne deue tenerne conto; perche le uirtù sue, e le uirtuose operationi, e la buona, e salda riputatione, ch'egli s'ha acquistato con le uirtù sue, e col suo ualore, per se stesse ribattono, e ripercuotono qual si uoglia ingiuriosa parola, che gli fosse detta, e fanno incontanente parere bugiardo l'ingiuriante, ilqual percio uenne a essere conosciuto mal creato, maledico, e poco saui. La onde questo tale ingiuriato, non ha necessitá di fare risentimento di tai parole ingiuriose; nel che piu di loda s'acquista sprezzandole (ancor che gli fossero dette alla presenza sua) che di quelle farne risentimento, percioche quelle pa-

Superchie
rie sono
usate uo-
lentieri
da timidi.

role non hanno forza di farlo infame, ne da leuargli la buona opinione, che si ha di lui molto honorata, hauendola acquistata con le sue lodeuoli, & honorate attioni: per essemplio: se un soldato ueterano, ilquale nelle guerre s'hauesse acquistato fama di ardito, e ualoroso combattitore, e per tale sia ueramente conosciuto, e con tutto ciò qualche insolente, & arrogante, o pazzo l'ingiuriasse, dicendogli uile poltrone, non è dubbio, che questo ingiuriato sprezzando cotale ingiuria, gli ne uerrà loda, hauendo sempre dimostrato nelle occasioni doue sia occorso fare attione di fortezza, essere animoso, e ualente combattitore, ne hauere nelle guerre schifato mai pericolo alcuno, ne risparmiato la uita sua nel combattere per cagioni ragioneuoli, e necessarie; sendo dunque questo soldato conosciuto uirtuoso, & hauer fama, e nome di forte, e ualoroso, egli non deue tenere conto di parole arroganti dette senza ragione; lequali in uero non possono recargli infamia. Narra si di Silla, che fu tanto ualoroso soldato, e prudente, e felice Capitano; che poi ch'egli hebbe uolontariamente deposta la dittatura, ch'un giouane della parte Mariana leggieri, e poco circonspetto, si mise a uillaneggiarlo, e perseguitollo fino a casa dicendogli sempre parole ingiuriose, lequali sprezzando Silla, non gli rispose mai ne fece alcun risentimento, ma giunto alla porta della casa, e riuolgendosi all'ingiuriante giouane, gli disse, o giouane, tu sarai forse cagione, che per l'auuenire non uorrà un'altro Dittatore rinuntiare, ne lasciare giamai la Dittatura; per la quale ammonitione acquistò Silla piu loda, che s'egli si fosse risentito delle parole ingiuriose dettegli irragioneuolmente da quello arrogante e poco sanio giouane, ilqual perciò s'acquistò nome d'insolente, e di pazzo ingiurioso. Auuenne poi quello, che preuide Silla, che di poi, ne Giulio Cesare, ne Ottauio Augusto uollero mai lasciare la superiorità, & il principato dell'imperio di Roma. Pericle per auttorità Principe fra gli Ateniesi sopportò un temerario, & immodestissimo ingiuriante, ilqual per un dì intiero pubblicamente disse mal di lui, e uillaneggiandolo perseguitollo fin a casa, nella qual uolendo Pericle entrare, disse a un suo seruitore uattene con questo cittadino, & accompagnalo fin a casa: uolendo inferire, che sendo quello maledico di mente non punto sana, ma uitiosa, perciò potrebbe facilmente capitar male; del
che

che hauuone in un certo modo compassione della sua insolente paz-
 zia, lo mandò accompagnare, perche lo riducesse a casa saluo, & in
 quel modo lo trattò come pazzo, e senza ragione; la onde parmi, che
 tali huomini uirtuosi, mansueti, e magnanimi, sprezzando le parole
 ingiuriose, s'assomigliano al leone, ilquale non si muoue contra il cane
 che gli abbaia, conoscendo che'l suo abbaiare non gli puo nocere, ne
 lo puo offendere in conto alcuno. IL CONTE. Belli essempli in
 uero son quelli di Silla, e di Pericle, e degni d'essere imitati, e restando
 io sodisfatto circa il ribattere l'ingiuria di parole, desidero intendere,
 come, e quanto sia lecito ribattere l'ingiuria di fatti, presupponendo,
 che l'huomo tema la sua uergogna, & infamia quanto ragioneuol-
 mente gli si conuiene. FABRO. Questo ue lo potrebbe insegnar
 meglio di me un buon leggista, perciò ch'egli uì puo con ragione inse-
 gnare, come conuiene all'huomo da bene difendersi, e fin a qual termi-
 ne, e con quai modi; pur io uì dirò, che l'huomo naturalmente uiene
 spinto non solo alla difesa, ma anco qualche uolta all'offesa; per sua
 conseruatione; la difesa in qual si uoglia modo fatta, non è riprensibi-
 le, ne biasimeuole, pur che però non trapassi i termini della ragione,
 percioche ogni persona deue hauer cura quanto puo della sua salute,
 con suo honore. Ma l'huomo all'offesa si trasporta, o per necessità, o
 per colera (come u'ho detto) parlando in proposito dell'ira, per laqua-
 le l'huomo offeso, massimamente di fatti, s'incende all'offendere l'of-
 fendente. Però quando un'huomo da bene, ouero un gentilhuomo uie-
 ne offeso di fatti, cioè di percossa di qual si uoglia sorte, allhora egli
 s'infiamma anco all'offesa, e per sua difesa, & anco per sodisfattione
 dell'affetto iracondo; ilquale dall'huomo uirtuoso deue essere modera-
 to, & retto con la ragione, come uì dirò poi. Conuiene adunque al gen-
 tilhuomo offeso di fatti, ribattere l'ingiuria, della quale egli deue far
 risentimento tanto maggiore, quanto egli si trouasse in maggior peri-
 colo di morte, o di maggior diminutione del suo buono nome, e della
 sua buona riputatione; e mentre gli sourasta cotal pericolo, egli de-
 ue essere pronto, & intento con tutto l'animo alla sua difesa, an-
 co con l'offesa dell'ingiuriante, quando necessario fosse; altrimenti
 mancando della sua debita difesa, caderebbe (oltre il mal che gli ne

Difesa in
 qual si uo-
 glia mo-
 do fatta,
 non è ri-
 prensibi-
 le, se non
 passa i ter-
 mini della
 ragione.

puo uenire nella uita) in opinione d'essere d'animo uile, e poltrone.
IL CONTE. Es'egli non potesse far risentimento alcuno, che resolutione potrebbe egli pigliare? **FABRO.** Hora sopra ciò uoleua fatti o è così distinguere; o l'offesa di fatti uien fatta con fraude, & insidie; cō fraude, e questa ancor si puo distinguere: l'offesa aperta, e non punto insidiosa, o senza uantaggio, o sarà fatta con superchieria, ouero senza alcun uantaggio, ma del pari; l'offesa insidiosamente fatta, e con fraude, si come non scema in modo alcuno l'honore dell'offeso, nella sua buona esistimatione; così non apporta necessità all'offeso di ribattere per se stesso l'ingiuria, per conseruatione del suo honore, ma solo nell'atto istesso dell'offesa, deue fare quel risentimento, che puo per sua difesa. Ilche quando non

Offesa di
fatti o è
cō fraude,
o senza
uantag-
gio.

habbia potuto fare per essere stato colto con fraude, e per le occulte insidie, è iscusato, ne si puo attribuire a uiltà sua, o dapocaggine; onde non gli puo uenire biasimo, ne uitupero, anzi l'ingiuriante, & offendente ne resterà biasimato, e uituperato; e sarà meriteuole di gran gastigo, contra cui deue procedere, e ualere la giustitia del Principe, e de' suoi ministri, i quali non debbono sopportare quelle insidiose offese, ma gastigarle seueramente, che se l'offesa fosse stata eseguita con superchieria, talmente che non habbia potuto fare difesa l'insultato, parimente è iscusato; ne resta grauato punto nell'honore; però a lui non resta necessaria cagione di ribattere per se stesso l'ingiuria; e non è dubbio, che questi duoi modi di offendere altrui con insidie, o con superchieria, deue ogni persona da bene, e massimamente ogni gentilhuomo fuggire; perche apportano biasimo, & infamia all'offendente; si perche egliè cosa abhominuole, & inhumana, si anco perche egliè operatione iniqua, e contraria particolarmente alle uirtù della fortezza, percioche gran uiltà d'animo dimostra chiunque offende con

Chi offen-
de con su-
perchieria
mostra uil-
tà d'ani-
mo.

insidie, o con superchieria; se gia non fosse per necessità fatto, percioche egliè manifesto segno, che non basta l'animo a colui di uenire alle mani con l'auuersario con ugal partito, come suole fare l'huomo da bene, & il gentilhuomo generoso, e reale. **IL CONTE.** Adunque per il parere uostro non è lecito usare mai insidie, ne superchierie? se così fosse, male la farebbono i Capitani de gli esserciti, senza tali inganni; pure egliè prezzato, e lodato molto quel Capitano, che sa condurre

condurre il nemico nell'imbofcata; che se ciò conuiene a un'huomo di tanto grado, a cui ne viene loda, non fo perche non debbia conuenire a un priuato huomo da bene, e gentilhuomo usare tai termini contra l'inimico suo; e parmi anco che habbiate detto, se gia non fosse per necessit  fatto; ilche parmi che apporta qualche eccettione. *FAB*. Io non ho detto, che non mai sia lecito; dico, che ne per interesse particolare di qualche mala sodisfattione, ne per particolare odio concetto per qualche particolare ingiuria, o danno riceuuto, ne per qual si uoglia speranza di utile proprio non deue un'huomo da bene, ne il gentilhuomo usare insidie, ne superchierie in offendere altrui: ma deue procedere realmente, e uirtuosamente, come   suo ufficio; di , se la necessit  non lo costringesse a fare altrimenti, perche quando uno sapesse di certo, ch'egli fosse insidiato da un piu potente di lui, da cui per se stesso non si potesse difendere; e perci  stesse continuamente in dubbio di essere assassinato, & ammaz ato, e non potendo rimediarsi con la giustitia del Principe; ne de' suoi ministri, o per negligenza loro, o per straordinario fauor fatto a quel ricco, e potente; che in tal caso sar  lecito all'insidiato per sua difesa, e saluezza usare contra quell'insolente insidiatore, ogni sorte d'insidie per liberarsi da cosi ingiusto, e maligno nemico, e salvarsi con quei modi, che puo la uita sua.

IL CONTE. Enella guerra sono anco i medesimi rispetti, massimamente nell'et  nostra, nella qual si fanno le guerre con le insidie, & inganni, che dicono stratagemmi, & anco co' tradimenti piu, che con la uirt ; percioche un Capitano d'uno essercito per non dare uantaggio al nemico, cerca di fargliela (come si dice per prouerbio) e di leuarsi piu di buon' hora, & in fatti pare che tengano per regola generale, che si debbia guerreggiare con tutti i uantaggi, che si puo contra l'inimico, e pure che si rimanga uittorioso, non importa con quai modi, e me  s'acquista la uittoria. *FABRO*. A me non s'appartiene il uolere sopra ci  fare giudicio alcuno, massimamente sendo tal materia fuori del nostro soggetto, di che ragioniamo, bastau, che parlando delle particolari offese di fatti, che possono occorrere fra gentilhuomini particolari, possiamo conchiudere, che si possono usare anco le insidie, e la superchieria per necessit , non potendo altro fare; per difen-

Guerre
dell'et 
nostra si
fanno con
inganni e
stratage-
mi.

Modera-
méto del-
la ragione
consiste in
quattro ri-
spetti.

dersi dalle insidie, o dalla superchieria del suo nemico primo insidiatore, sendo lecito per ogni ragione con la forza, e con le astutie ribattere l'altrui violenza, & inganni. Ma ne gli altri casi, che occorrono de gli insulti aperti, deue l'huomo da bene, & il gentilhuomo apertamente, e realmente ribattere l'ingiuria senza insidie, ne fraude alcuna, e per non essere tenuto uile (come ho detto) e per sua difesa, anco con offendere il nemico, se bisogno fosse; laquale offesa deue essere fatta con moderamento della ragione: ilche consiste in quattro circostanze, ouero rispetti, cioè nella necessità, nell'ordine, nel tempo, e nella proportionata ricompensa dell'offesa, e del danno riceuuto; lequai cose potrete intendere meglio dalle leggi, o da' Dottori di esse, che da me.

IL CONTE. Piacciaui di gratia aprirmi un poco meglio questa moderatione, secondo quelle quattro qualità, ouero circospezzioni della difesa, poi che siete in questo ragionamento. **FABRO.** Dirouui breuemente, che si ricerca la necessità, cioè, che l'huomo insultato, sia necessitato per salvarsi, e non essere offeso, di resistere, e difendersi dall'insolenza dell'insultante; ne possa altro fare, che quando egli potesse salvarsi senza sua offesa, e dell'auuersario, non uogliono le leggi, e la ragione che s'offenda altrui. Risguardasi ancora in tale difesa l'ordine del fatto, cioè chi sia stato primo a insultare, e uolere offendere, e se la difesa sia fatta contra l'auuersario primo insultatore; si considera anco il tempo, cioè se la difesa sia fatta incontanente, e mentre la quistione duraua, altrimenti l'offesa che si facesse dopo cessata la rissa, e ui fosse corso notabile spatio di tempo, non tiene piu nome di difesa, ma di uendetta; laquale alle particolari, e priuate persone è prohibita, come gia per molte ragioni u'ho dimostrato; ne meno di risguardo s'ha alla proportionata compensatione del danno riceuuto, cioè, che'l male riceuuto, & il danno dato, debbono essere uguali, perche giusto non è, che piu sia il danno dato, che'l riceuuto; che se uno fosse percosso di pugno, non è lecito a costui dare delle ferite, o d'ammazzare il primo offendente in ricompensa del pugno riceuuto; ma queste qualità potrete intendere piu largamente (come u'ho detto) da' Leggisti. **IL CONTE.** Priegouì non ui sia graue, s'io ui dirò a dubbi, c' hora m'occorrono sopra quelle quattro circospezzioni; ha-
uendo

uendo noi detto, che quella necessità di resistere all'insultante, ricerca, che l'insultato non possa altro fare, non so se perciò uogliate, che l'huomo assaltato fugga se puo, dall'insultante, che uole offendere con l'armi, perche fuggendo egli potrà forse salvarsi senza sua offesa, e dell'auuersario; ma parmi pure anco necessario hauere risguardo all'honore: & sopra la seconda, non so, se intendiate che l'huomo insultato debbia aspettare di essere primamente percosso, auanti ch'egli faccia resistenza, e ribatta l'ingiuria; & in oltre uorrei sapere quanto debbia essere quell'interuallo di tempo che leua il nome della difesa, e dà segno di uendetta: ma parmi sopra tutto difficile il potere osservare quella aguaglianza della proportionata compensatione. *FAB.* Voi dubitate ragioneuolmente; & io breuemente ui rispondo: Non douete dubitare, che le leggi non risguardono l'honore del gentilhuomo; però quando la fuga non apporta infamia, ne dishonore, come quando si fuggisse per cagione di superchieria; non potendo l'insultato resistere alla moltitudine de gli auuersari, ouero per trouarsi disarmato contra uno, o piu bene armati; allhora è lecito fuggire senza ueruna macchia d'honore; ma quando la fuga recasse infamia, e dishonore, come quando si fuggisse solo per bassezza, e uiltà di animo, allhora permettono le leggi, che piu tosto si faccia pronta, e gagliarda resistenza, che fuggire uituperosamente; ne si deue fare fuga in modo ueruno; anzi se in tal caso di difesa s'ammazzasse l'offendente, non porterebbe egli la pena dell'homicidio, percioche la uita, e l'honore bilanciano del pari; massimamente ne' gentilhuomini uirtuosi, & honorati; ne uogliono le leggi humane, e ciuili, che l'huomo insultato, aspetti d'essere offeso prima ch'ei faccia difesa, e resistenza, percioche l'insultante potrebbe far tale offesa, che leuerebbe la forza, & il modo di resistere, ne potrebbe piu oltre difendersi; ma basta, che quando si uede l'auuersario con l'armi in mano, ouero mettere mano all'armi, e uenire per offendere, & essere primo a insultare, allhora non deue l'huomo da bene essere pigro, ne tardo a fare resistenza, & a difendersi; e mentre l'insultante persevera, & insta, e si sforza di offendere; tanto tempo deue l'insultato perseverare, e con tutto l'animo insistere in fare animosa difesa; e tutto quel tempo della quistione, e del romore, s'in-

Fuggire
senza in-
famia, quã
do è per-
messo.

Vita & ho-
nore bilā-
ciano del
pari.

tende eßere subito, e continuato della difesa; ma quando l'insultante lasciasse di uolere offendere, e cessasse la rissa, o per essere ammezati, o per qual si uoglia altra cagione, e gia spento quel furore, e quietata l'ira, e l'una parte, e l'altra andasse a fare altre loro faccende; se poi colui che fu insultato ritrouasse l'auuersario, che l'hauea assaltato, e per ciò l'offendesse; cotale offesa è prohibita dalle leggi, percioche non è fatta per difesa, ma solamente per mera uendetta dell'insulto fatto prima, onde uogliono le leggi, che in tal caso questo offendente sia degno di essemplare gastigo. Ma quanto alla compensatione del danno riceuuto, e dato; perche certamente è difficile offeruare la debita proportion, e moderatione fra l'offesa, e la difesa; perciò se l'huomo insultato passasse i termini della moderata difesa, ancor ch'egli non debbia rimanersene impunito, sarà nondimeno degno di compassione appresso il giudice discreto, e prudente; percioche i colpi non si possono dare misurati, e bilanciati; oltre che è difficilissimo moderare il giusto dolore; però sarà meriteuole di leggier pena, perche non per fraude, ne per malignità d'animo hauerà egli errato, ma solo per la prouocatione, & per non potere temprare l'ira, & il giusto dolore dell'offesa riceuuta; ma queste cose (come u'ho detto) si trattano ampiamente da' prudenti Leggisti, da' quali ue ne potrete meglio, che da me chiarirui.

IL CONTE. Io resto molto sodisfatto di quanto m'hauete insegnato intorno il ribattere l'ingiuria cosi di parole, come di fatti. Hora parmi tempo che ritorniate là, doue lasciate di ragionare del duello di timor d'infamia innanzi il fatto, o dopo il fatto. **FABRO.** Hor uediamo dunque, se per quella, o per questa temenza d'infamia, l'huomo da bene, & il gentilhuomo debbia uenire ragioneuolmente al duello, e mettere la uita a cosi manifesto pericolo di morte; e se ciò sia attione di uera fortezza, cosi fattamente oprando; e qui per fondamento delle ragioni, che io debbo addurui, presupporremo le due petitioni, che da principio m'hauete concesse; che l'huomo da bene, e principalmente il gentilhuomo, debbia anco per obligo di natura oprare sempre secondo la ragione, con cui egli deue sempre consigliarsi, e da cui uolontariamente discostandosi, e per sua elettione partendosi, egli merita riprensione e gastigo. Hor uoi hauete inteso, che cosa è timor d'infamia,

d'infamia, e che ella è o innanzi il fatto, ouero dopo il fatto; e discorrendo primieramente sopra la prima parte, io argomenterò in questo modo; l'huomo da bene, & il gentilhuomo non deue condursi a combattere in isteccato, senon per molto ragioneuole, e necessaria cagione, e per honesto fine. E conciosia che nessuna temenza d'infamia innanzi il fatto puo recare all'huomo da bene, ne al gentilhuomo, ragioneuole, e necessaria cagione di combattere in isteccato: adunque l'huomo da bene, & il gentilhuomo non deue condursi per timor d'infamia innanzi il fatto all'abbattimento dello steccato. IL CONTE. La prima parte del uostro argomento non ha dubbio alcuno, & è assai chiara, ma la seconda parte non comprendo io ancor come sia uera. FAB. Per chiarirui del tutto, presupponiamo una querela, che sia grauissima, e di grandissima importanza, e poniamo, che alcuno ingiuriasse altrui, dicendogli, tu sei traditore; e che colui non habbia commesso tradimento. Onde all'ingiuriato auuerrebbe timor d'infamia innanzi il fatto, in questo caso non è dubbio, che quell'ingiuriante, il qual tai parole hauesse detto, hauerebbe detto il falso, e sarebbe bugiardo, per ilche l'ingiuriato temendo d'esser tenuto traditore, per iscarico suo risponderrebbe, ch'egli ha detto il falso, ouero ch'egli ha mentito; per laqual risposta non solamente ha detto il uero, ma uiene ancora ad hauere sodisfatto a quanto gli si conueniua per sua difesa, e per leuarsi quella infamia, che da tale imputatione gli potesse uenire. Onde egli non sarà necessitato per proua della sua negatiua uenire al duello, per cioche il prouare è ufficio del prouocatore, & attore, e la proua tanto piu deue essere certa, e salda, quanto la querela è piu graue per la qual si tratta del buon nome, e dell'infamia dell'ingiuriato; ma sendo la proua dell'armi molto incerta, dubbiosa, e fallace, ne segue manifestamente che'l reo, ouero l'ingiuriato, ancor ch'ei fosse dal prouocatore chiamato, & incitato al giudicio dello steccato, non deue in modo alcuno per questa temenza d'infamia accettare, e consentire di sottomettersi a tal proua dell'armi, per essere incerta, e fallace, in cosi fatto modo, che la uerità non si puo con falso fondamento chiarire, quando che per proua d'armi, non meno il falso che'l uero si puo sostentare, e tanto il torto, quanto il diritto puo preualere, si come intesi

Proùare è
ufficio del
prouoca-
tore & at-
tore.

Mancino
da Bolo-
gna uinse
una quere-
la falsa in
istecato.

gia, quando io praticaua nella uostra Italia d'un famoso coltellatore, e spadaccino, detto per nome il Mancino da Bologna, ilquale in istecato prouò, e uinse questa querela, che la berretta del suo auuersario, che in fatti era nera, fosse bianca, e rossa, quello che di proua bisogno non haueua, uedendosi chiaramente con gli occhi la uerità, cioè che la berretta era nera, nondimeno dal Mancino col mezzo dell'armi fu prouato esser falso, la onde ogn'huomo da bene che difender uouole il suo buon nome, e schifare l'infamia; ilche sopra ogn'altro bene humano, è massimo, & eccellentissimo, non deue sottomettersi in modo alcuno ad una proua dubbiosissima, & incertissima, da cui ne puo seguire un falso giudicio, e bugiardo; d'onde egli senza suo demerito puo uenire al mondo in opinione d'un tristo, e senza sua colpa puo essere giudicato traditore; che se l'huomo per un poco di bene di fortuna, cioè per una picciola possessione, o per una certa somma di danari, o per una cosa s'affatica, e suda con tanti capitoli, con tanti interrogatorij, con tanti esami, e con tante reprobationi, eccettioni, e repulse, accioche la proua sia ferma, salda, e chiara, onde ne possa poi uenire giudicio saldo, e buono, e uerace, col mezzo del quale la uerità si conosca aperta, e manifesta; quanto maggiore diligenza egli deue usare per uera, & infallibile chiarezza dell'innocenza sua, e per difesa della sua buona estimatione? schifando ogni brutta, e mala infamia; onde necessariamente egli deue rifiutare, e fuggire un giudicio incerto, audace, e temerario: ma egli deue sforzarsi di uenire, e sottomettersi a quel giudicio, nel quale non possa l'audacia oscurare, soffocare, e calpestare la uerità. La onde ragion non è, che chiunque ha in se timor d'infamia innanzi il fatto, debbia accettare, e sottomettersi a uno giudicio doue occorrono tanti, e tanti impedimenti di potersi la uerità dimostrare, si come auuengono nel cimento dello steccato, là doue un raggio del Sole, un soffio di uento, una nuuolella di poluere, un poco di pioggia, uno spezzamento d'armi, un poco di granchio, uno sdrucchiolo di piedi, un sassolino, un cenno di qualche astante, o sia spettatore, possono impedire il uero giudicio; piu oltre le astutie, gl'inganni, le fatucherie, o gl'incanti, e molti altri impedimenti, i quali possono adombrare, nascondere, & alterare la uerità: che piu? non solamente la fortuna,

& il caso

Et il caso tanti impedimenti possono recare; ma dalla natura ancora nascono non piccioli impedimenti, quando ella fa nascere un'huomo poco atto all'armi, o per essere nato debole, o poco destro, e meno disinuolto, o di freddo cuore, onde in nessuna parte alcun tal huomo non gli si conuiene il maneggiare l'armi, perche l'organo corporeo è discordante, e male suona con l'armi in mano, chi sia dunque sì poco considerato, e così imprudente, e così audace, e temerario, che temendo non si gli opponga una falsa infamia, e della sua buona esistimatione sia geloso, quanto deue essere gelosissimo, uoglia commettersi, e rischiararsi per proua della sua innocenza a tanti, e così subitanei accidenti; che nello steccato possono accadere, potendo massimamente con molto buone ragioni schifare quello così fatto giudicio dell'armi? forse che'l Reo condotto per la detta querela al cimento dello steccato puo allegare & eccipere alcuni de' sopra scritti impedimenti, sottomettendosi al giudicio temerario della gente uolgare, laqual non mai dalle cagioni, ma sempre da gli effetti, o buoni, o mali che sieno, giudica senza molta consideratione di ragione uole discorso; per il cui giudicio puo quel Reo così fattamente ingiuriato perdere facilmente, & in uno attimo d'hora la uita, e la sua buona fama: la onde potete homai, Signor Conte, chiaramente uedere, che'l Reo per quella cagione di timor d'infamia innanzi il fatto, non deue in modo alcuno uenire all'abbattimento dello steccato. IL CONTE. Ancor che la uostra ragione mi paia uerissima, nondimeno m'occorre qui un'altro dubbio, che questo Reo ingiuriato per quelle parole falsamente dette gli, ch'egli sia traditore, parmi ch'egli stia (come diciamo per prouerbio) tra l'uscio, e'l muro, ouero che sia tra le forfici posto, che da qual si uoglia lato, ch'ei si uolga, sta in pericolo d'essere premuto da molta infamia, conciosia che sottomettendosi egli al giudicio dello steccato, puo ageuolmente per le ragioni che diceste uere, perdere la querela; in così fatto modo, che senza suo peccato, o colpa egli puo in breuissimo tempo insieme con la uita perdere la buona opinione, che s'ha di lui; ma dall'altro lato, se questo Reo non accettasse, e ricusasse di diffinire la querela con l'armi in mano, egli sarebbe giudicato, e tenuto codardo, e di uile animo; perche uolendo egli schifare lo scoglio di Cariddi, uerrà a per-

Quanto
maggiori
sono i pe-
ricoli & le
auuersità
nostre, tã-
to piu grã
bisogno
ci fa ua-
lerci della
prudẽtia.

cuotere in quello di Scilla, perdendo pur tuttauia la naue dell'honore: la onde io crederei, che per la medesima temenza d'infamia, egli fosse necessitato, e costretto ad accettare il duello, quando ei fosse citato, e chiamato (come si costuma) per publico cartello; e perciò ei douesse sottomettersi al giudicio dello steccato, nel quale uincendo la querela, & abbattendo l'ingiuriante auuersario suo, egli si lauerebbe da ogni macchia, che se gli potesse opporre, si del tradimento, come della uiltà, e del poco cuore. FABRO. Direste bene, s'egli fosse certo di uincere, & essere superiore nella battaglia; e che la uerità infallibilmente hauesse il luogo suo, ma se il contrario auuenisse, come facilmente potrebbe accadere, come si trouerebbe egli? che fine sarebbe il suo? ueramente potrebbe costui assomigliarsi a uno imprudente, et auaro Capitano; ilquale douendo una fortezza di grande importanza difendere, e conseruare, uscito fuori co' compagni per guadagnare un bottino, perdesse per ciò la fortezza, e se stesso, e i compagni ancora. Adunque per resolutione del uostro dubbio ui dirò, che l'huomo in ogni sua attione deue gouernarsi prudentemente, e tanto piu, quanto egli bisogno n'hauesse maggiore. Ilche auuiene nelle auuersità, ne' tra-uagli, e ne' pericoli che gli occorrono, i quali egli deue misurare bene, e considerate la qualità, e la natura loro, & il modo da potersene uscire al sicuro (se possibil fia) e saluarsi senza carico di mala infamia; però quando gli occorre essere posto tra due pericoli, egli deue mirare bene, quale de' gli due sia il maggiore, e quale il minore; quello potendo uincere; a quest'altro potria facilmente rimediare, imitando il buono, e prudente medico, ilquale hauendo due febbri da curare in un corpo humano; egli attende prima a leuare la maggiore, e la piu pericolosa; all'altra poi con minor cura rimedia, e sana: così deue quel Reo considerare, qual uitio sia maggiore, o l'essere traditore, ouero l'essere timido: senza dubbio che l'essere traditore è sempre uitio brutto, & odioso, sempre abhomineuole, e sempre horrendo: l'essere timido tanto è uitio minore, quanto, che alcuna uolta è congiunto con l'istessa uirtù della fortezza, percioche il temere quando, e quanto è bisogno, e la ragione richiede, auuiene ancora all'huomo forte, e pieno di ualore; ma quando sia mai piu giusto timore, che temere un giudicio inferno.

infermo, dubbioso, incerto, e fallace? & a quello sottomettere la vita, e l'honore? Certamente che chiunque di ciò non hauerà timore, conoscendo a quanto pericolo egli si arrischia, non fia colui amatore del suo honore, ne di se stesso, ne fia di sano intelletto; anzi non sarà egli pure huomo, ma ben si potrà chiamare pazzo, & insensato, ouero temerario, & audace: ma presupponiamo che la timidità sempre fosse uitiosa, egliè ufficio d'huomo prudente, e saggio a ripararsi primamente dal uitio maggiore, ilqual maggiormente l'huomo macchia, & imbruttisce; che poi al minore si trouerà rimedio, e facile riparo. Hora per conchiudere, risoluendo la difficoltà nostra, dico, che sendo peggior nota, e maggiore infamia l'essere giudicato traditore, che tenuto timido, o uile, deue l'huomo saggio, e prudente hauere la mira a schifare d'essere tenuto tale, & essere additato per huom così scelerato; che poi dell'altra infamia l'huomo se ne puo con poca difficoltà liberare, percioche non gli puo mancare occasione di mostrarsi ardito, & animoso, o nelle battaglie delle guerre per difesa, o del suo legittimo Principe, o della sua Republica, o della patria; o in altri accidenti, che gli possono auuenire; ne questo nostro Reo così fattamente ingiuriato, è necessitato ad hauere piu risguardo all'opinione del pazzo uolgo; che di raro, o non mai giudica drittamente, che risguardare bene, come saldamente ei deue difendere la uerità, e l'innocenza sua, anzi egli deue con ogni studio, e con tutto il poter suo, e con ben dritto occhio mirare a quello, che piu importa, e che seco apporta maggiore danno, & infamia maggiore, ricordandosi di quei sententiosi uersi da Ennio scritti a loda & honore di quel Fabio Massimo, ilquale fu dalla plebe Romana per uno spatio di tempo giudicato timido, e di animo basso, perche egli schifaua di combattere con Annibale uittorioso: la sentenza de' quai uersi ui dirò, come io potrò, nella nostra lingua.

Vn'huomo solo con matur consiglio
Tardando, ricourocchi, il segno a l'arme,
La roba con l'honor, costui non mai
Stimò del uolgo stolto un falso grido,
Ne quel propose a la uera salute;
Ond' hora, e poi uie piu sua gloria splende.

Il uolgo è di natura tale che molte cose giudica secondo l'opinione, & niuna secondo la uerità.

Quanto quel Romano non sia mai a bastanza lodato; tanto la sua prudenza deue essere imitata; che se per l'altrui seruigio conuiene maturamente, e con ragione gouernarsi non risguardando punto alla opinione dell'inconsiderato, & indiscreto uolgo; quanto piu deue l'huomo per difesa dell'innocenza sua, e per conseruatione del suo buon nome uolgere le spalle al popolaccio? non curando uno irragioneuole, e uano bisbiglio, ma deue solamente a quello che piu importa, e che piu gli preme risguardare; ma che cosa puo egli essere di maggiore importanza, che difender, e saluare la sua buona riputatione? laquale egli non deue porre a cotanto sbarraglio di fortuna, & a tanti accidenti casuali, come cosa di pochissimo momento; ma egli deue molto ben considerare, e rimirare tutti i rispetti, e tutte le circostanze della ragione; fuggendo per le cose allegate il temerario giudicio dell'armi.

IL CONTE. Molto bene m'hauete il mio dubbio snodato. Hora potete tornare al filo del uostro ragionamento. **FABRO.** Credo, che uoi siate homai chiaro, che nessuna ragione uuole, che questo Reo di quelle graui parole offeso, accetti il giudicio dello steccato, e uenga alle mani con l'ingiuriante per proua dell'innocenza sua, ouer per timor d'infamia innanzi il fatto, anzi se sia prudente, e di forte animo, egli schifera quel giudicio, come a lui sospettofo, e fallace nel qual puo auuenire, che uaglia piu l'audacia che la fortezza, e la bugia puo alla uerità soprafiare. Hora ci resta a uedere se il Reo deue ragioneuolmente uenire a duello per cagione di timor d'infamia dopo il fatto; cioè, se il Reo a cui fu detto, ch'egli è traditore, e sia uero, che egli habbia commesso il tradimento; s'egli deue accettare di combattere cotal querela per difendersi da quella infamia. Qui breuemente ui dirò, che ragion non è ueruna, perche l'huomo da bene debbia uenire all'abbattimento dello steccato per sostenere il falso, ne mai deue gentilhuomo, o caualiere ueruno usar l'armi contra la uerità; perche l'usarle, sarebbe cosa scelerata, ingiusta, & inhumana. La onde usarono i nostri Re di Francia di comandare, che, quando due gentilhuomini uenissero al giudicio dell'armi, ilche non si concede senon in due, o tre casi, & in quegli, quando la uerità non si possa altrimenti prouare, che allhora in una parte dello steccato si piantino le forche; nelle quali

nelle quali il perdente per maggior vitupero fosse incontanente impiccato, perche si crede che egli habbia combattuto il falso, e l'armi prese contra la uerità, e contra il dritto della ragione; onde perduta la querela, e perciò conuinto del suo peccato, egli in quel modo ne porti la meritata pena. IL CONTE. Se fosse cotal costume in Italia, forse, che non così spesso, ne così leggiermente si uerrebbe alle mani negli steccati; ma io hauerei creduto, che per questa temenza d'infamia dopo il fatto, non farebbe quel Reo in tutto male a mettersi al rischio dell'abbattimento, perciocche egli non potrebbe senon guadagnarui, perche ei potrebbe il suo auuersario ammazzare, e uincere la querela; onde non solamente potrebbe liberarsi da quella infamia, ma saluerebbesi anco dalla morte, e posto ch'egli perdesse la querela, tuttauia guadagnerebbe nella sorte del morire, perche se fuore dello steccato, e per l'ordinario giudicio egli fosse conuinto di tradimento, sarebbe forse uiuo uiuo da quattro caualli horribilmente strascinato, o almeno dal Boia crudelmente squartato uiuo, e fatto in pezzi. FAB. Io non uoglio, ne debbo giudicare quel che'l caso, o la fortuna possono recare, ma solo quello che la ragione uole, e quello che sia ufficio dell'huomo da bene, e del gentilhuomo, a cui non conuiene ne con armi, ne con altro modo ueruno difendere il falso, senza gran merito di grauissima punitiue; però il uostro credere tanto uale, quanto se diceste, che per il proprio, e particolare guadagno, fosse lecito ammazzare un'huomo uerace; e che lecito gli fosse dopo hauere commesso un peccato, farne anco dipoi un'altro per aggrauare il primo; & in quel modo seguitare peccando; ma per ogni ragione uole rispetto di ragione, douerebbe quel reo astenersi dal peccato, sì per non difendere, e combattere il falso, sì anco perche se l'attore auuersario suo non hauesse altra proua, che quella dell'armi, sarebbe pur cosa piu sicura, e piu conforme alla ragione il ricusare il giudicio dello steccato; perciocche non potendo l'attore ingiuriante prouare pienamente come si conuiene, il reo uerrebbe a essere assoluto per l'ordinario, e giusto giudicio; onde il reo uerrebbe a essere maggiormente purgato da quella infamia, e sarebbe tenuto piu netto, & innocente, ma presupponiamo, che'l reo dubitando d'esser conuinto innanzi al Podestà, e perciò accetti il giu-

Gentilhuomo non
deue di-
fendere il
falso.

dicio dello steccato, con che animo pensate uoi, ch'egli ci uada? sapendo d'hauere egli fatto il tradimento? quale, e quanto credete uoi, che sia il rimordimento della sua conscientia? quanto fastidio? quanto affanno di mente? quanto batticuore? a ogn'hora, a ogni punto gli par sentire, e uedere l'innuincibile spada del Signor Iddio, che lo debbia gastigare, e far uendetta contra lui di cotanta sceleranza; la onde egli con tanto timore, e con tanta ansietà, con tanta dubitatione di perdere ui si conduce, che quasi impossibile sia, che questo reo possa uincere, temendo non solo l'armi dell'auuersario suo, ma pauroso ancora, e tremebondo della giustitia diuina; per lequai cose uoi stesso potete conoscere, e giudicare, che l'huomo da bene, ouero il gentilhuomo non deue per cagione di timor d'infamia dopo il fatto in nessuna maniera combattere il torto, e difendere il falso contra la uerità, sendo ciò cosa irragioneuole, ingiusta, & inhumana con l'armi perseguitare il uero, & il giusto; ilche deue fuggire ogni persona sensata, laquale ama la ragione, come deue, & offerua, altrimenti facendo caderebbe nel uitio estremo della temerità, e sarebbe un tal fatto attione irragioneuole, temeraria, & audace, e per i nostri presupposti costui sarebbe degno di molto gastigo, e punishment. **IL CONTE.** Io non ho piu dubbio alcuno di quanto hauete con belle, e uere ragioni discorso sopra il reo, in quel modo ingiuriato, & offeso. Hora uorrei, che ui piacesse uolgerui all'attore ingiuriante, & offendente, a cui fu risposto dall'offeso, & ingiuriato, ch'egli non dice il uero, ouero che mente, & in quel modo fu ribattuta, e riuolta l'offesa, e l'ingiuria contra l'ingiuriante, & offendente, in cosi fatto modo, che costui pare, che debbia per timor d'infamia, cioè per non essere tenuto huomo bugiardo, e falso prouare il detto suo esser uero; e che egli habbia detta la uerità; uorrei, dico, ui piacesse chiarire, se questo mentito per la proua di ciò puo, e debbe chiamare il mentitore al duello, & al giudicio dello steccato. **FABRO.** Di questo ancora ui chiarirò al meglio ch'io saprò; ma qui uoglio farui accorgere, che quando uiene nel reo ingiuriato di brutte, e graui parole timor d'infamia innanzi il fatto; allhora occorre all'attore timor d'infamia dopo il fatto; e quando nel reo medesimamente ingiuriato nasce timor d'infamia dopo il fatto, risorge allhora nell'attore

Timor
d'infamia
nell'atto-
re, & nel
reo quan-
do nasce.

nell'attore timor d'infamia innanzi il fatto, presupponendo però che'l reo offeso di male parole, risponda come se gli conuiene a ribattere l'ingiuria, cioè che dia la mentita in qual si uoglia modo, e per maggior chiarezza: Eccoui l'esempio, dicendo l'attore ingiuriante, tu sei traditore, ouer tu facesti tradimento al tuo Signore, nasce incontanente nell'ingiuriato timor d'infamia, laquale è innanzi il fatto, quando non sia uero, che egli habbia commesso tradimento: e rispondendo l'ingiuriato, tu non di il uero, ouer tu menti, da tal risposta nasce nell'attore timor d'infamia, laquale è dopo il fatto, perche egli ha detto la bugia, laqual sendogli stata rinfacciata per la mentita, teme costui esser perciò tenuto huomo bugiardo, e falso: ma se fosse uero, che'l reo ingiuriato di quelle parole hauesse il tradimento fatto, quella temenza d'infamia, che perciò uiene in lui, è dopo il fatto, cioè dopo il tradimento commesso; sopra che hauendo egli dato la mentita, nasce all'hora nell'attore accusante timor d'infamia innanzi il fatto, perche accusandolo del tradimento, non ha egli commesso falsità, ne detto bugia alcuna, nondimeno per la mentita riceuuta, teme d'esser tenuto bugiardo, e falso huomo, fin ch'egli ha prouato il detto suo esser uero; però si dee sforzare di prouarlo; sendo la bugia, e la falsità uitij estremi, odiosi, & abomineuoli, e che ueramente fanno l'huomo dishonorato, & infame. Hora uediamo, se l'attore ingiuriante dee ragioneuolmente per quelle due temenze d'infamia prouocare, e citare l'ingiuriato da lui, che l'ha mentito al giudicio dello steccato, e se ciò facendo sia attione ragioneuole, e di fortezza; e prima consideriamo il timor d'infamia dopo il fatto, cioè se l'attore offendente hauendo detto la bugia, & il falso, debbia prouocare l'offeso al duello per prouare col mezzo dell'armi esser uero il detto suo; se uiuesse il Mancino da Bologna, e qui si trouasse, o altro simile a lui, che di tai coltellatori, o spadaccini nella nostra Italia ne suole essere copia grande, risponderebbe incontanente senza troppo pensarui, chi dubita? che l'attore ingiuriante douerebbe uenire a combattere quella querela, e prouare con l'armi, che'l reo sia traditore, ancora ch'egli ueramente, & in fatti non fosse a me darebbe l'animo di prouarlo co' miei ferri; come? uorreste uoi, ch'io fossi tenuto huomo bugiardo, e falso, e che colui hauesse

Timor
d'infamia
dopo il
fatto.

Natura è
nemicadel
le bugie;
& nō creò
mai cosa
falsa ne
adultera-
ta.

Diauolo
padre del-
le bugie.

hauuto ardimento di mentirmi? io con questa spada gli farei tornare la mentita in gola, ne dubiterei punto di uincere quella querela, hauendo io già altre uolte prouato in duello, che una berretta, laquale ciascuno uedeua esser nera, che era bianca, o rossa; ma noi lasciamo la brauosa audacia del Mancino, e uediamo, che ne uole la ragione; laquale egli troppo sottilmente non misuraua, perciocche non la conosceua, ne di essa parmi che fosse ben capace. Noi adunque seguendo la uera ragione, possiamo così discorrere, che l'istessa natura è nemica delle cose false, e delle bugie; onde ella non fece giamai, ne creò cosa falsa, ne adulterata, ma ogni cosa schietta, e per sua natura sincera, e uerace, però ogni cosa per se stessa falsa è contraria alla natura: la onde uizio alcuno non può esser tanto pregiudiziale, e dannoso alla conuersatione, & alla uita humana, quanto la bugia, e la falsità; però i facitori delle leggi, huomini prudenti, e ueridici, hanno uoluto che i bugiardi, e falsi huomini sieno aspramente puniti delle falsità, e bugie loro, come huomini destruttori, e nemici del ben uiuere humano, e ciuile, che più che l' Signor nostro Christo benedetto ci ha insegnato, e comandato che l'nostro affermare, e negare, sia un sì, un nò, non mai oscuro, dubbioso, ne fallace, ma sempre aperto, sincero, giusto, e uerace, però quello spirito ribello del Signor Iddio chiamato uolgarmente il Diauolo, è sempre bugiardo, e fallace; detto, perciò il padre delle bugie. Chi sia adunque huomo così impudente, così temerario, e maligno, così nemico della natura, e dell'ottimo, e ueracissimo Iddio, che uoglia, & ardisca sostenere il falso? ueramente cotale huomo, non sarà huomo, ma peggio assai che bestia, conciosia che le bestie, e le fere non adombrano il uero, ne amano la falsità, ne perseguitano la uerità. Non uede quello diabolico bugiardo, e falso huomo, che uolendo pigliare, e usar l'armi contra la uerità, le piglia, & usa contra la natura humana, contra le leggi, contra l'istesso Signor Iddio? Qual dunque ragione uole, o permette un tanto scelerato fatto? La onde senza più lungo giro di parole, possiamo conchiudere, che non solamente non è lecito ad alcun attore falso, ingiuriante, chiamar l'offeso alla proua dell'armi contra la uerità, ma chiunque tanto errore commettesse, dourebbe essere seuerissimamente punito; come huomo nemico dell'humana generatione.

na generatione , e persecutore , e nemico della uerità ; anzi del Signor Iddio nemiciſſimo, ilquale è l'istefſa infallibile, e puriſſima uerità ; però quello temerario , e beſtial Mancino , douea eſſere da' ſuperiori , o dal Signor del campo aſpramente punito ſenza alcuna compaſſione : non come huomo, ma come irragioneuole beſtia, empia, e crudele d'ogni ſupplitio digniſſima . Hora diſcoſtiamoci da un tanto maluagio huomo , e ragioniamo dell'attore ueridico offendente, ilquale habbia detto il uero, cioè che'l reo habbia ueramente commeſſo il tradimento , e nondimeno per iſcaricarſi , e ſchifare quella infamia , habbia per riſpoſta data la mentita, dalla quale naſce nell'attore timor d'infamia innanzi il fatto, perche egli non ha detto bugia, e uediamo , ſe di buona ragione, egli dee chiamare alla proua dell'arme quel traditore nel giudicio dello ſteccato ; per la commune , e uolgare opinione , Et anco di qualche ſcrittore pare che ſia lecito , e coſi anco parmi, che ſ'uſi nella noſtra Italia per la mentita uenire al duello , e citare il mentitore per publico cartello alla proua dell'armi ; ma noi dobbiamo diſtinguere , e diuidere i caſi , che ſono due principalmente . O l'attore ha la certezza , che'l reo ha fatto il tradimento , ouero non ha certezza alcuna , ma ſolo per qualche congettura egli ſoſpetta, che colui habbia fatto il tradimento ; il primo caſo ancora ſi puo diſtinguere , o quella certezza , che l'attore ha , puo per l'ordinario giudicio prouarla , ouero non puo , potendo egli per altra uia, che per l'arme prouare la ſua certezza ; non è dubbio che ſe l'attore è huomo ſauio , e prudente , non dourà arriſchiarſi ſenza neceſſità al caſo , Et alla fortuna della battaglia ſingolare , nella quale potendo coſi la bugia , come la uerità eſſere ſuperiore , egli potrebbe perdere la querela , e uenire infame , perche foſſe tenuto bugiardo , Et hauere combattuto il falſo ; però a lui conuiene prouar il detto ſuo con buono , e ſaldo fondamento di buoni teſtimoni , o con altro modo ſicuro , non dubbioſo , per ilquale egli poſſa ſicuramente , Et apertamente moſtrarſi ueridico , e da bene ; ma ſe l'attore non haueſſe alcuna certezza , ma ſolamente per qualche congettura ſoſpettaſſe colui hauere commeſſo il tradimento , grande errore parmi certamente d'un huomo da bene , ouero d'un gentilhuomo per cotale ſoſpitione certificare colui eſſere traditore, percioche quella ſua congettura , o ſoſpitione puo

Due caſi particolareſſi da citare il mentitore per cartello a uenire alla proua dell'armi.

essere falsa; perche il mentito diffidatosi di poter prouare il detto suo per certa, e uera proua, e perciò uolendo chiamare il reo mentitore al giudicio dello steccato; fa un'altro errore maggiore del primo, perciò che egli persevera in una ostinatione uitiosa, e maligna, uolendo istraordinariamente prouare quello, ch'egli non sà essere uero; anzi può essere falso; ilche mostrato ui ho non conuenirsi a nessuno huomo da bene, ne a uerun gentilhuomo, perche egliè cosa irragioneuole il uolere senza necessaria cagione, e senza certezza uera fare altrui infame; onde egli malignamente, e temerariamente, e con molta uanità si condurrebbe alla proua dell'armi nello steccato; la doue s'egli uincesse, uincerebbe una querela indegna d'essere combattuta, e la sua uittoria non solamente non è degna di essere lodata, ma è di biasimo, e uituperio dignissima, che s'egli perdesse, glie ne uerrebbe doppia uergogna, & infamia maggiore, e per la querela irragioneuole, e per la leggerezza, e per la maligna sua ostinatione; hauendo egli uoluto sostenere quello che non doueua, e quello ch'egli non ha potuto sostenere, come che Iddio giustissimo gli sia stato nemico, e per giusta sentenza contrario; la onde potete conoscere di quanto biasimo, e di quanto gastigo, e pena un così fatto huomo sia degno. IL CONTE. Mi fa dubitare quello che sogliono i duellanti offeruare per una delle regole del duello; & è questo; se la lingua falla; il corpo lo patisca; così intendendola essi, che quell'errore, che con la lingua si commette, il corpo, difendendo con l'armi in mano patisca, quando perciò combattendo, rileuasse qualche ferita; onde per tal regola uogliono, che si conuenga anco il torto, e il falso sostenere, e combattere. FABRO. Io credo, che la regola sia buona, e uera, ma da loro male intesa, & interpretata; che si come il concetto dell'animo loro è cattiuo, e falso, così la loro interpretatione è trista, e bugiarda; ma parmi che la uera, e buona interpretatione sia questa: Se la lingua falla in che modo, dicendo le bugie, affermando, e testificando il falso, leuando altrui il suo buon nome, e la buona fama senza ragione ingiuriando, & insolentemente, e falsamente uillaneggiando, imputando altrui di male qualità, e di tristi costumi; allhora il corpo pata, cioè sia gastigato, e punito; ma doue in uno steccato di huomini nobili, e ualorosi accerchiato? non cer-

tamente,

Come s'in-
tenda qlla
regola de'
duellanti:
Se la lin-
gua falla,
il corpo
ne patisca.

amente, perche non è spettacolo degno de gli occhi loro; per cui mano dunque deue essere gastigato? d'uno huomo da bene, e d'honore? ogn'altra cosa; perche a gentilhuomo honorato, e caualiere non conuiene imbrattare la sua spada d'un cosi negro, tristo, e maligno sangue; doue adunque, e come? sopra un catafalco, o nello steccato di tre legni per mano del ministro della giustitia deue essere gastigato, e punito il corpo, e la lingua del suo peccato, e della sua sceleranza ad altrui essemplio; acciò ogni persona impari astenersi da cotal uitio iniquo, e maligno. Che se qualch'uno mi dicesse, uoi tu dunque, che un gentilhuomo per ingiuriare un'altro con qualche parole cattive, & ingiuriose, sia cosi fattamente punito? potrei a costui ragioneuolmente rispondere, forse tu non sai, che cosa sia l'essere gentilhuomo, e quai sieno gli officij suoi; ma dirò bene, ch'un gentilhuomo, quando egli opera tristamente, e uillanamente, cade all'hora dalla sua gentilezza, e farsi per se stesso uillano, però come uillano, e malfattore deue essere punito, non come gentilhuomo. **IL CONTE.** Adunque se un gentilhuomo per colera, o per inauuertenza cadesse in tale errore, uolete uoi, ch'ei sia punito cosi acerbamente per mano di quel buon ministro? **FABRO.** Non è tale il parer mio, quando però quel gentilhuomo facesse l'officio suo, che se gli conuiene, rimediando all'errore commesso; sapete che si dice per giusta sentenza; l'errare è cosa humana, l'emendar si è cosa angelica, ma l'ostinarsi, e perseverare ne gli errori è cosa diabolica. Non è dunque il perseverare, e l'ostinarsi nell'operare di male in peggio, officio ne attione, che si conuenga a huomo da bene, molto meno a gentilhuomo; ma forse direste, come deue egli rimediare? riconoscendo l'error suo, & emendandolo; in che modo? confessando hauere per colera, o per inauuertenza errato, e con nessuna, e poca ragione offeso colui, a cui egli deue addimandare perdono; e tale emendatione douerebbe egli anco fare publicamente, s'egli publicamente hauesse colui ingiuriato a torto; e questo è officio d'huomo da bene, e massimamente del nobile, giusto, e generoso. **IL CONTE.** Conosco, che di quella regola uoi dite il uero; hora risoluetemi quest'altro capo: Se un dicesse ad un'altro, ch'egli è traditore, sapendo chiaramente esser uero, ma non potesse in nessun modo

ostinarsi nelle male opere, non è ufficio di Gentilhuomo.

Difficoltà
notabile
risolta e
spiegata.

prouarlo per l'ordinario giudicio; se in questo caso l'attore mentito deue chiamare il reo mentitore alla proua dell'armi, & al giudicio dello steccato. *FABRO.* Qui si riduce tutta la difficoltà, e questo capo si puo distinguere in tre casi. Il primo se l'attore sa di certo, che'l reo habbia il tradimento commesso, e questa certezza egli habbia, perche il traditore si sia confidato di dire segretamente a lui il peccato suo, come pentito d'un tale scelerato fatto; & habbia voluto con lui come fidato amico sfogare il dolore, che tiene del suo tristo peccato; persuadendosi esser tenuto segreto, come anco forse gli puo hauer promesso; dico, che in questo caso, perche non è ragioneuole, ne conuiene a huomo da bene, e molto meno a gentilhuomo ingannare altrui della sua promessa fattagli, ne della buona confidenza, che dell'amico tiene; non si deue palesare senza gran necessità gli altrui peccati fidati massimamente alla fede, e discretion sua; perciò non deue quell'huomo da bene, o quel gentilhuomo, ilquale sia scorso in tale errore di notificatione, e d'inganno, commettere anco dipoi altri errori, cioè tentare il Signore Iddio, e mettersi senza ragioneuole cagione a rischio di perdere la querela, e la uita con sua infamia, inducendo nelle bocche delle persone gran biasimo di lui; ma egli è officio suo legittimo, e necessario, emendare (come ho gia detto) il primo errore fatto nel palesare senza necessità il peccato di colui, e operarfi, ch'egli resti sgrauato. Il secondo caso è, se l'attore fosse certo del tradimento, perche egli fosse stato compagno a trattarlo, & anco forse interuenuto all'effecutione di tale sceleranza; e nessuno altro sapesse, senon quei due il fatto: qui dico, che'l primo errore sarebbe rinfacciare altrui quella macchia, della quale egli fosse macchiato. Il secondo errore sarebbe uoler uenire alla proua dell'armi sopra una querela indegna, laquale parimente contra del prouocatore si potrebbe sostenere, e laquale egli facilmente potrebbe perdere, permettendo il Signor Iddio che del suo fallo, e della sua temerità egli fosse dal proprio compagno castigato, e che piacesse alla diuina giustitia d'un peccatore farne uendetta col mezzo d'un altro scelerato peccatore. Il terzo caso è, se l'attore mentito sapesse la certezza del tradimento, perche fosse stato ricerca per compagno a farlo, ilche hauendo egli ricusato, ne essendo interuenuto all'effecutione,

all'effecutione, e poscia per necessaria cagione, e non per colera, ne per uendetta, ne per iniquità, ne per alcun mal' affetto, hauendolo accusato del tradimento, e sopra ciò fosse stato mentito; s'ei deue chiamare il mentitore alla proua dell'arme; Io direi, che se il mentito havesse il traditore necessariamente accusato per l'altrui interesse, & a buon fine, cioè per conseruatione del suo Principe, ouero della sua Republica, o per conseruatione, e difesa della sua patria, o del padre, o della madre sua, e uolessse il Principe, o la Republica per chiarezza della uerità rimettere la causa al giudicio dell'arme, o dello steccato, non potendosi altrimenti prouare il uero; allhora il mentito in questo caso puo giustamente, e ragioneuolmente deue chiamare, o citare il reo mentitore alla proua dell'armi, con consenso però, e buona gratia del Principe, o de' superiori; & allhora deue il mentito non fidarsi in modo alcuno nelle forze sue, ne confidarsi nel suo ardire, e ualore, ma deue egli ricorrere al giustissimo Iddio, e confidarsi nella sua potenza, e giustitia diuina, che sendo sempre uero, e sincero, anzi l'istessa uerità, e difensore di essa, puo, e deue confidarsi, che habbia a fauorire, e difendere il uero. Onde quell'atto di battaglia per tal necessaria cagione fatto, e senza uanità, e senza desiderio alcuno di uendetta, o d'altro mal' affetto d'animo, parmi essere attione di fortezza, perche uien fatta per cagione necessaria, e per honesto fine, per ilquale il mentito con uera, e giusta ragione, e saputamente, e uolentieri si mette al rischio della morte. **IL CONTE.** Io tengo di certo, che cosi sia, come uoi hauete con belle ragioni conchiuso; tuttauia mi resta ancora sopra ciò il dirui, che parmi, che'l mentito habbia facile, e pronto rimedio per leuarsi da tante considerationi, e da ogni obligo, ch'egli potesse hauere di prouare in isteccato, o fuori il detto suo; & è questo, che s'usa hoggidi da' mentiti una cautela, laqual non so se quando uoi praticauate in Italia fosse allhora in uso, et in osseruanza; usano quelli mentiti dare uno schiaffo, o sia un boffettone al mentitore se possono; e dicono che cosi facendo, il mentito ha sodisfatto all'obligo di prouare, & al suo honore; d'onde è tratta una regola del duello, che lo schiaffo leua la mentita; e la pugnalata scancella il boffettone; desidero da uoi intendere, se tale usanza sia buona, e cotal regola sia in ragione ben

Se lo
schiaffo le
ua la men
tita, & la
pugnalata
lo schiaffo

fondata: che seguendo quell'uso, & osservandosi quella regola, sia soverchio il disputare, se il mentito deue citare al duello il mentitore, e prouare con l'armi il detto suo essere uero; percioche con uno schiaffo, o un griene pugno che gli dia il mentito (ilche ageuolmente si puo fare) egli hauera sodisfatto a quanto se gli conuiene. FABRO. Alla uostra domanda dirò breuemente, che quell'uso, che uoi dite, è un grandissimo abuso, e quella cosi fatta regola è barbara, pazza, & irragionevole, per laquale cosi fattamente operando; altro non si fa, che multiplicare errori: perche per detta regola pare, che non basti offendere altrui di parole ingiuriose, ma che sia anco necessario di poi offendere co' fatti, ne parrà all'offendente hauere ingiuriato assai colui, dicendogli, che egli è traditore, ma dourà anco percuoterlo con un gran boffettone, cosa in uero fuori d'ogni buona ragione. Et se quello ingiurioso offendente dicesse, per hauermi colui mentito, e dettomi, che io non dico il uero, perciò fui costretto dargli un boffettone; e mostrargli, ch'io ho detto la uerità; buona ragione è questa certamente; come che uno boffettone, ouero un pugno faccia l'huomo essere ueridico; e con quella si possa prouare, e dimostrare la uerità: se cosi è, sia uero quello che diceste, Signor Conte, che piu oltre non accade uenire alla proua dell'armi; ne al giudicio dello steccato; e meno d'altro tribunale, percioche quel boffetto non solamente sarà la proua, ma sarà anco stato la sentenza del Giudice; & in questo modo quello audace offendente, sia parte, e giudice della sua querela.

Ma se l'offendente minacciosamente si rizzasse, dicendo, io gli ho dato un gran boffettone per gastigarlo della mentita, che cosi audacemente m'ha dato; adunque uole quell'insolente gastigare l'offeso, il quale uol difendersi come la natura istessa ricerca, le leggi permettono, e la ragione comanda? adunque uol colui che l'audacia, e la bestialità sua, uaglia piu che la ragione; e piu che l'istessa natura? uol colui che lecito gli sia con grauissime, et acerbissime parole grauissimamente ingiuriare altrui; e non uole, ch'all'offeso acerbissimamente ingiuriato sia lecito rispondergli per sua difesa, e sgrauarsi alquanto dalla sua nullania, la sua buona fama difendendo? non uede colui, che egliè cosa piu che ragioneuole, e piu che giusta hauer cura del corpo, e della

della uita, ma molto piu del buon nome, e della honoreuole opinione, posta nelle menti delle persone? laqual cosa importa piu che'l corpo, e la uita insieme. Direbbe forse quel ualent'huomo, che per quella mentita egli restaua ingiuriato, & offeso, o come dicono caricato; onde per isgrauarsi gli ha dato il boffettone. Qui uoglio farui conoscere, che questo cosi fatto offendente, con quella sua percossa, non s'è punto sgrauato; anzi che per se stesso molto piu s'è grauat. Hor auuertite, quando il pronocatore ingiuriosamente disse quella graue ingiuria: Tu sei traditore; allhora, o egli disse la bugia, perche l'ingiuriato non hauea commesso tradimento, ouero l'ingiuriante disse il uero, perche sapeua ueramente che colui haueua fatto il tradimento: nel primo caso hauendo l'ingiuriante fatto il primo errore, di cosi fattamente ingiuriarlo a torto, & ingiustamente infamarlo; non doueua poi commettere il secondo errore; cioè sopra quello suo falso detto percuoterlo di quello boffettone; come che non contento del primo errore, uoglia anco commettere il secondo; e conciosia, che'l giugner errore a errore non sgraua punto l'huomo, anzi molto piu lo aggraua, e fallo piu meriteuole di maggior gastigo; adunque quel falso ingiuriante, e mal'offendente, non si sgraua punto offendendolo con quel suo boffettone; anzi molto piu s'aggraua. E che cosi fattamente operando sia uno aggiugnere errore a errore, assai è chiaro, percioche il dire la bugia con l'altrui pregiudicio e danno, il torre altrui la buona fama, il percuotere altrui a torto, & insolentemente offendere, sono manifestissimi errori: uoler poi difendere il falso, e sostentare la bugia, e perciò percuotere il falsamente ingiuriato, ilquale cerca con ragion di sgrauarsi, e difendere il suo honore, sono pure tai misfatti non piccioli errori; e tali che l'uno aggiunto all'altro, fa la somma de gli errori piu graui. Egliè dunque uero, che quel falso ingiuriante, non si sgraua punto per quella temeraria percossa; ma senza dubbio l'aggraua, e fa il suo peccato maggiore; e perciò di maggiore, e piu notabile gastigo è degno: perche di doppia pena dourebbe quel falso huomo esser punito, l'una per la falsità detta, e per l'infamia falsamente altrui imposta; l'altra per l'insolente, & irragioneuole percossa: la onde dourebbono i Principi, o lor ministri gastigar quelli falsi huomini bugiardi.

Il buon nome deue esser piu pregiato, che la uita.

Attore, che dopo la riceuita mentita dà uno schiaffo, s'aggraua di doppio errore.

audaci, e temerari: nel secondo caso presupposto, che il prouocatore habbia detta la uerità, perche il reo, o il prouocato habbia commesso il tradimento, e perciò sopra la negatiua, ouer mentita egli l'habbia percosso d'uno o piu boffettoni: allhora questo prouocatore commette non poco errore, anzi piu errori insieme. Il primo, che per quel suo schiaffo datogli, egli non proua il detto suo esser uero; ilquale per la negatiua, ouero mentita egli tiene obligo di prouarlo: il secondo errore è, ch'egli ha per male, e non uorrebbe, che l'offeso prouocato da lui, usasse di quella difesa, che la natura, le leggi, e la ragione gli concedono: il terzo, che egli fa il detto suo sospettoso di falso, largandosi, e quasi fuggendo di prouare il detto suo; ilche è pure officio suo debito, e necessario: il quarto, ch'egli fugge di uenir al cimento della lite, da lui primieramente mossa: il quinto, che per quella percossa, ch'egli ha dato all'offeso con quel suo boffettone, mostra hauer maggior confidenza nella uiolenza, che nella ragione. La onde egli è cosa piu chiara, che la istessa luce, che uolendo quello ingiurioso di parole, offendere ancora piu oltre co' fatti, e percuotere l'ingiuriato da lui di parole, non commette un solo errore, ma molti insieme, e perciò è meriteuole di buono, & esemplare castigo.

Pugnalata
non si de-
ue dare p
uno schiaf-
fo.

Quella seconda parte della regola, cioè, che al boffettone si conuenga la pugnalata per scancellarlo, quanto sia irragioneuole, e bestiale, potete per uoi stesso giudicarlo; percioche il mettere necessità al percosso di boffetto, di dare una pugnalata, altro non è, senon che conuenga, e necessario sia ammazzare un'huomo, conciosia che i colpi non si diano misurati. La onde possiamo ragioneuolmente nominare tutta quella regola la regola de gli errori, ouer regola delle temerarie, e bestiali operationi; e merauigliomi, Signor Conte, ne manco l'hauerei creduto, se uoi non me l'haueste detto, che nella uostra Italia, là doue sono gli spiriti cosi belli, e cosi svegliati, e là doue ogni uirtù soleua essere da' uostri Principi cosi bene premiata, et honorata, e là doue uidi la giustitia essere cosi bene obseruata; che ui sia cotanto abuso, & cosi iniqua, e torta regola, che pur troppo la gente mossa da colera cade in tai disordini, senza darne per horrenda regola, o legge permissione, e mettere necessità di, cosi bestialmente operare; imitando gli animali

animali fieri, e le bestie irragionevoli. **IL CONTE.** Oime, Monsignore quanto è peggiorata l'Italia da che uoi ui partiste; non solamente di sustanze, ma anco intorno la giustitia, e massimamente circa la obseruatione de' buoni costumi; ma io non ui ho ancora detto il parto di quella regola, laquale per le uostre uere, e buone ragioni ho conosciuto essere, come uoi diceste, irragionevole, barbara, e pazza, dalla quale i duellanti d'hoggidì fanno nascere un'altra regola.

Et è questa, che'l boffetto leua al mentitore la elettione dell'armi, facendolo necessariamente direo, attore; onde conuiene all'offeso di boffetto chiamar colui, che l'ha percosso, alla proua dell'armi, e citarlo col mezzo del cartello al giudicio dello steccato, soggiungendo dicono; che la pugnata leua poi al boffetto, cioè a colui che l'ha dato, la elettione dell'armi. Onde a costui percosso di pugnata appartiene chiamare colui, che dianzi riceuè il boffetto, alla proua dell'armi, e citarlo nello steccato, e tanto s'usa hoggidì, e si essequisce da quei duellanti, per tanto io desidero intendere da uoi quello, che ui pare di questa altra così fatta regola. **FABRO.** A me ne pare male, ne meno irragionevole dell'altra già detta regola; uoi solete dire, e bene, che di cattiuo tema, non si puo fare latino buono; così da una falsa, e uitiosa regola, non si puo trarre cosa buona, ma solamente cosa falsa, e uitiosa. Hor uenendo a ragionar di quest'altra pazza regola, che'l boffetto leua la elettione dell'arme al mentitore, a cui per ciò nasce necessità di chiamare il percussore alla proua dell'armi, qui mostrerò, che questo percosso di boffetto non ha necessità di prouar cosa alcuna, onde ne segue, che meno egli sia necessitato di chiamare l'offendente alla proua delle arme. Nel caso del boffettone dato per la mentita pronunciata sopra l'ingiuria di parole, sono due principali offese; la prima è solo di parole, l'altra poi di fatti; onde due querele, ouer due liti ne possono nascere; l'una, tu sei traditore, tu non di il uero, o tu menti: la seconda, tu hai fatto male, & ingiustamente a percuotermi di boffetto; anzi io ho fatto bene, e giustamente. Nella prima egli non è dubbio, che all'ingiuriato di quelle parole, non conuiene prouar cosa alcuna; sendo reo; anzi necessario ufficio è dell'ingiuriante per essere attore prouar il detto suo essere uero, come già u'ho dimostrato, anco

Abuso
d'hoggi-
di che lo
schiaffo
tolga l'e-
lettio del-
l'armi al
mentito-
re.

per regola del duello; nella seconda querela, che cosa uorrà quel percosso prouare, che malamente, & ingiustamente sia stato percosso e senza ragione? come puo egli ciò prouare, se regola è di duellanti, e quella offeruano come buona e giusta, che alla mentita si conuenga il boffettone, e lecito sia al mentito, anzi necessario per acquistare la elettione dell'armi offeruando la regola, dare un buon boffettone al mentito? Ne segue adunque, o che la regola non sia uera, ne giusta; ouero essendo, che l'offeso di boffettone non possa ragioneuolmente prouare la sua querela, cioè che malamente, & ingiustamente sia stato percosso: perche ciò che si fa per necessità, o per offeruatione di regola, o di legge non puo essere male, ne ingiusto; se gia la regola non fosse cattina, torta, & iniqua; ilche essendo cosa chiara, non solo non si puo ragioneuolmente dire il contrario, ma cessa al mentitore percosso di boffetto ogni carico di prouare, e perciò non puo essere reo per il boffetto riceuuto. Onde cessa la seconda querela, e leuasi quella lite, laquale puo nascere dall'offeruatione, & effecutione di quella regola, che se pure quello percosso prouasse con l'armi la sua querela essere uera, prouerebbe insiememente quella regola essere falsa, bugiarda, & ingiusta. Non sia dunque uero, ne giusto, che'l boffetto leui al mentitore la elettione dell'arme; onde ne segue ancora, che al percosso di boffetto sopra la mentita, non sia necessario chiamare l'offendente alla proua dell'arme; ne che per quella percossa egli sia fatto attore; ma resta pure ne' primi termini, cioè reo col uantaggio della elettione dell'armi nella prima querela; laquale si come prima è nata, così prima deue essere decisa, dalla cui decisione, leuasi, e resta nulla ogni querela, che da lei dipendesse per conto di quella così fatta regola; laquale con la medesima ragione, che ui ho addutta, & argomentata, si puo anco medesimamente dimostrare, che sia falsa, & ingiusta, anco nell'ultima sua parte della pugnalata; che se pur l'offendente percussore, dicesse la prima querela essere decisa, & annullata per lo boffettone dato; egli certamente direbbe la bugia; percioche con quel suo boffettone non ha prouato il detto suo essere uero; del quale fino a tanto che non si senta, & si conosca la proua, egli resta bugiardo, e mentito, ne puo fare un boffettone, che la bugia dell'offendente sia uerità,

uerità, come di sopra ui ho dimostrato. **IL CONTE.** Io non ho dubbio, che così non sia, ma quei duellanti per un'altra ragione si muouono a lasciare la prima querela nata sopra le parole ingiuriose, e uengono a decidere la seconda, succeduta sopra lo schiaffo dato, perche presuppongono sempre, che l'offesa di fatti sia piu grave, e di maggiore importanza; che l'offesa di parole; ilquale presupposto non so gia se sia uero, e ragioneuole; che quando fosse, non senza ragione si lascierebbe da parte la querela delle parole, quantunque primieramente nata, e ragioneuolmente piglierebbesi a decidere la seconda querela, ch'è di fatti, e perciò si uerrebbe con l'arme alla decisione di questa, quando ufficio è di gentilhuomo seguitare, & abbracciare le piu difficili, e graui imprese, e sodisfare primamente all'obbligo maggiore.

FABRO. Direste bene, quando fosse uero quel presupposto, ma io chiaramente ui mostrerò essere falso, & irragioneuolissimo, e manifestamente uedrete essere tutto il contrario, cioè, che maggiore offesa, e di maggiore importanza è quella delle ingiuriose, e graui parole, che la de' gli acerbi fatti; anzi che la men graue offesa delle ingiuriose parole, è maggiore, che l'offesa di ben graui fatti; onde scorgerete quest'altro abuso de' uolgari duellanti, a cui uorrei addimandare, se fanno di che parti essi sieno composti; senza dubbio risponderrebbero, d'anima, e di corpo.

Ingiuria
di parole
è maggior
che quella
di fatti.

IL CONTE. Questo lo sa ogn'huomo idiota. **FABRO.** Dipoi addimanderei, quale delle due parti sia piu nobile, e di maggiore importanza; o chi non sa (risponderrebbero) che glie l'anima? senza laquale il corpo resta morto, e putrefaasi per essere cosa terrena; & un pezzo di carne, e d'ossa, per se stesso corruttibile, e mortale; ma l'anima è spirito diuino, & immortale.

IL CONTE. Nessuna altra è piu uera. **FABRO.** Poscia uorrei, che mi dicessero qual cosa è peggiore, il macchiare l'anima, ouero il corpo, indubitatamente direbbono, egliè peggio macchiare l'anima; perche il corpo si puo facilmente lauare, e mondare, e sanare; ma l'anima non così ageuolmente.

IL CONTE. Non è dubbio. **FABRO.** Hor l'anima si macchia quando ella s'offende con qualche sua qualità intrinseca, cattina, e trista, & il corpo allhora è macchiato, quando egliè offeso da causa uiolenta, estrinseca;

Anima &
corpo quã
do si mac-
chiano.

adunque peggior cosa è offendere l'anima, che offendere il corpo.

IL CONTE. Questo argomento è uero, ne se gli puo opporre.

FABRO. Hora egliè da sapere, quando un'huomo ingiuria l'altro di parole, qual parte offende egli? Qui staranno sospesi al rispondere: dicano dunque, quando uno huomo dà un boffetto, o un pugno, o coltellata, o bastonata ad un'altro huomo; qual parte uiene offesa, il corpo, o l'anima?

IL CONTE. Il corpo certamente. **FAB.** E quando s'offende di parole, dicendo tristo, scelerato, ladro, poltrone, bugiardo, e simili, e piu graui parole, qual parte allhor s'offende? l'anima, e non il corpo. **IL CONTE.** Così risponderanno. **FABRO.** Per-

Parole
s'imprimono ne
l'anima, &
quella affliggono.

cioche le parole non s'imprimono nel corpo, ne quello affliggono, ma si bene nell'anima s'imprimono, e quella affliggono. Hor sendo l'anima piu nobile, e di maggiore importanza che'l corpo; non è adunque l'offesa, che a lei si fa, e di maggiore importanza, e piu graue, che l'offesa, che si fa al corpo? e conciosia che l'anima con le parole s'offenda; il corpo co' fatti; adunque l'offesa delle parole è di maggior momento, e piu graue, che l'offesa de' fatti; si come è maggiore offesa l'offendere il Signore, che offendere il seruidore. **IL CONTE.** Direbbono forse coloro, che la uostra diuisione dell'offesa del corpo, e dell'anima fosse souerchia, e non al proposito, che sendo l'anima col corpo congiunta, & insieme unita, non si puo offendere l'una parte (dico il corpo) che l'altra, cioè l'anima non sia insieme offesa; e perche l'offesa de' fatti si sente piu, e piu duole, che l'offesa delle parole, lequali se le porta spesso il uento; perciò egli è di maggior consideratione, e di maggiore importanza, & piu graue l'offesa de' fatti, che la delle parole; onde n'auuiene, che quella leua, e spegne questa; là onde uoi potete uedere, che la querela, che nasce dall'offesa de' fatti, ragioneuolmente si propone alla querela, che procede dall'offesa delle parole. **FABRO.** Non è merauiglia, Signor Conte, che quei così fatti duellanti cadono in tale opinione falsa; non conoscendo essi bene, come l'anima sia col corpo unita, e congiunta, e come si stia quella unione; laquale non è in uero per sustanza, in tal modo, che dir si possa, che del corpo, e dell'anima sia una sola sustanza, anzi così è falso, come l'una è separata dall'altra, che quando fosse una sola, e

medesima

medesima sostanza; senza dubbio l'anima sarebbe mortale, come è il corpo, di cui la sostanza come fosse corrotta, sendo per sua natura corruttibile, sarebbe anche corrotta la sostanza dell'anima, cioè l'anima istessa; e noi presupponiamo l'anima essere spirito celestiale, & il corpo terreno di carne, & ossa; non sono adunque, ne possono essere unite insieme per sostanza; ne manco sono congiunte per le proprie, e naturali qualità loro, perciocche altre sono le qualità dell'anima, & altre sono le qualità del corpo, perciocche l'anima per sua natura, e per proprietà particolare è pura, semplice, schietta, incorruttibile senza alcuna macchia, e senza uitio alcuno; ma il corpo è misto, composto, corruttibile, e soggetto a infinite macchie, e di sporcitie pieno; onde egliè cosa chiara, che l'anima, & il corpo non sono uniti insieme per le qualità loro proprie, e particolari, lequali sono diuerse, & anche in parte contrarie. IL CONTE. Come adunque sono congiunte,

& unite insieme? FABRO. Hora io ue lo mostrerò tanto chiara, e con essempli tanto materiali, che quei uostri duellanti, se fossero ben grossi, quanto potessero essere grossissimi, potranno cotale unione intendere; e dicouì breuemente; che così l'anima è al corpo congiunta, Anima & corpo come sono congiunti insieme. & unita, come è l'aere congiunto, & unito nelle canne d'uno organo, ouero come suole essere il corpo congiunto, & unito a' uestimenti, che gli stanno intorno, coprendolo tutto: dico adunque, che l'anima è unita, e congiunta col corpo per habitatione, conciosia che, hauendo l'onnipotente Iddio creata l'anima, come sua fattura, la mandò poi ad habitare, e starfi in un corpo dalla sua infinita potenza bene organizzato, accioch' ella desse spirito, e uiuezza a quello organo corporeo, & ella in lui operasse, e facesse le sue conueneuoli operationi, lequali debbono essere dalla ragione accompagnate, & a lei appoggiate sempre, onde n'appare, e uedesi in questo mondo il mirabile magistero di Dio. Sendo adunque l'anima di cotale uesta corporea uestita, e col corpo così fattamente congiunta, & unita; uediamo hora, se gliè uero, che non si possa offendere il corpo, che l'anima insiememente non resti offesa; in modo tale, che sia una medesima offesa dell'uno, e dell'altro. Qui uorrei, che mi dicessero quei duellanti, che cosa è offesa; altro non è, Offesa che cosa sia. che una alteratione, ouero priuatione, o della sostanza, o delle qua-

lità in tutto, o in parte della cosa alterata, o priuata; per maggior chiarezza diremo, che'l corpo s'offende, o l'anima all'hora, quando s'alterassero le sustanze, e le qualità loro, ouero, che di quelle fossero priuate, o in tutto, o in parte; con le parole ingiuriose non si puo alterare la sustanza materiale del corpo, ne le proprietà, e qualità sue non si possono corrompere, e guastare; percioche le parole non faranno mai, che'l corpo non sia terreno, di carne, & ossa composto, corruttibile, e mortale: non possono adunque le parole offendere il corpo, ma solo con gl'ingiuriosi fatti, cioè con le percosse si puo facilmente la materiale sustanza del corpo, cioè, la carne, e l'ossa, & anche le qualità sue alterare, e'l suo temperamento, e la proportion delle sue membra guastare, però co' fatti il corpo s'offende; ma le percosse non possono già alterare la sustanza dell'anima; ne meno priuarla delle sue potenze, e qualità naturali, perche un boffetto, un pugno, una bastonata, o coltellata non puo fare, che l'anima non sia sempre spirito celestiale, puro, schietto, intendente, & immortale; onde ne segue, che co' fatti l'anima non si puo offendere.

Anima nò
puo essere
priuata de
le sue po-
tenze na-
turali per
alcuna of-
fesa di fat-
ti.

Dirà forse quel duellante, o come potranno le parole ingiuriose offendere l'anima? se elle non possono alterarla, e priuarla della sua sustanza, ne delle qualità, e potenze sue? hora intenderete come. Non è dubbio, che'l Signor Iddio ha creata l'anima molto priuilegiata, come sua figlia carissima, e questo fra gli altri priuilegi concessi è, che cosa nessuna esteriore la potesse alterare, ne macchiare le sue potenze, e le buone qualità dal suo creatore donatele; come non suggera in modo ueruno all'altrui possa, e giuriditione, e molto meno all'altrui ingiurie; nel che ella è pure anche simile al suo gran fattore, ilquale uolle a lei stessa solamente dare il potere alterare, e macchiare non la sustanza, ma le sue belle, pure, e monde qualità, quando ella accostandosi piu al senso, che alla ragione, ne acquista qualità brutte, cattive, e sporche; ilche facendo ella, per se stessa s'offende, le sue buone qualità alterando, e guastando; nel che ella fa di simile al suo Signore, & ottimo padre, ilquale è inalterabile, & inoffensibile; come adunque possono le parole ingiuriose offendere l'anima? in due modi; primamente per segno, secondariamente per attributione, o uogliamo dire

Parole in-
giuriose,
come of-
fendono
l'anima.

dire per imputatione; se le parole brutte, e cattive uenissero da lei, cioè dal suo cattiuo, e brutto concetto, darebbono segno manifesto lei essere brutta, macchiata, e cattiva, & hauere alterata, e guasta la sua buona natura; & in se stessa hauere acquistate qualità contrarie alle sue naturali. Per attributione s'offende l'anima, quando per le altrui parole ingiuriosamente dette, s'attribuisce falsamente all'anima qualità uitiose, & a lei disdiceuoli; ilche infinitamente l'offende, percioche per quelle tai parole, si dimostra l'anima hauer mancato del suo proprio ufficio, e dell'amore filiale uerso l'amoreuolissimo, e pijsimo suo padre, e Signore; perche il proprio ufficio è conseruarsi nella sua bellezza, e ritenere sempre la similitudine, ch'ella tiene della sua infinita bontà, e prudenza, del quale ufficio mancando, essa uiene a tralignare, e farsi figlia adulterata, contraria, ribella al suo gran Signore, & ottimo padre, laqual cosa non essendo ella non uorrebbe, che altri uenisse in opinione, ch'ella fosse tale, quale non è, cioè cattiva, e scelerata, e quando ancora ella fosse, non perciò uorrebbe essere tenuta brutta, e cattiva. Hora uoi potete hauere inteso, che cosa sia offesa, e come il corpo s'offende, e come l'anima; d'onde ne uiene assai facile la resolutione del uostro argomento, per ilquale pareua, che non si potesse offendere il corpo, che l'anima non restasse insieme offesa, e che l'offesa dell'uno, fosse la medesima dell'altra, che sendo l'offesa de' fatti, e l'offesa delle parole cose molto diuerse, non possono anche essere una medesima offesa; e conciosia che solamente il corpo s'offende particolarmente con gli ingiuriosi fatti, e l'anima solamente, e particolarmente s'offende con le ingiuriose parole, e ui ho mostrato, che l'anima, & il corpo sono cose separate per sustanza, e per qualità; ne segue adunque, che l'anima possa essere offesa, & il corpo nò; e parimente che questo possa esser offeso, e quella nò.

IL CONTE. Se l'anima co' fatti, cioè con le percosse non si può offendere, come adunque si duole, e si lagna ella, quando il corpo uien percosso, & offeso? **FABRO.** O sia per l'amicitia, e beneuolenza dell'anima uerso il corpo per cagione dell'albergo antico, e dell'habitatione sua, o sia che l'anima habitante tutta in tutto il corpo, e tutta in ciascheduna parte d'esso, sente dispiacere, e le duole, che se

Anima
che fa per
difesa del
suo hono-
re.

le alteri, o guasti la sua habitatione, o qualche parte dell'organo suo, nel quale essa aiutata dalla ragione, rende una suauissima, e mirabile armonia delle sue belle, uirtuose, et honorate attioni, perciò ella si duole dell'offesa del corpo; e per dire piu materialmente, l'anima si duole dell'offesa del corpo, non altrimenti, che duole al padrone, quando la sua casa, o tutta, o in parte s'offende, e si guasta, parendogli che della casa rotta, e guasta, egli non possa seruirsene a' suoi commodi; ma altra cosa è offendere il corpo, cioè la casa; & altra è offendere il padrone della casa, cioè l'anima; offendosi principalmente l'anima con le parole ingiuriose (come già u'ho detto) il corpo nulla, ilquale s'offende principalmente co' fatti ingiuriosi, per liquali poi accidentalmente s'offende in un certo modo l'anima ancora; ma si come maggiore offesa è quella, che si facesse nella propria persona del padrone, ilquale piu intrinsecamente sentirebbe tale offesa, che quella che si facesse alla casa sua: così maggiore, e piu importante è l'offesa, che si facesse particolarmente all'anima, che quella, che si facesse al corpo; e già sapete che con le parole ingiuriose l'anima s'offende, il corpo con le percosse: egli è dunque maggiore l'offesa delle parole ingiuriose, che delle graui percosse. Quindi nasce, che si come, quando il padrone uiene principalmente offeso, cioè nella propria persona, mette a sbaraglio la casa, & ogn'altra sua cosa per difesa di se stesso, e del suo honore; così l'anima quando si sente particolarmente offendere con le brutte, e male parole contra il suo honore, all'ora muoue il corpo, e lo spigne a ogni gran rischio, costringendolo ancora, quando bisogno fosse, a ricevere le battiture, le percosse, e i tormenti per sua difesa; percioche l'anima per difendersi, e per conseruare l'honor suo, ama piu tosto, che la sua casa, cioè il corpo, sia afflitto, e percosso, che una minima parte delle sue belle, proprie, e naturali qualità sia offesa, nel che consiste ogni suo honore; la onde chiara cosa è, che l'offesa de' fatti, quantunque grauissima, & atroce, è di minore importanza, e men graue dell'offesa delle parole ingiuriose, lequali offendono quella parte, che fa essere l'huomo ragioneuole, & immortale; e simile al grande Iddio; ma l'altra parte, che s'offende co' fatti, cioè il corpo, è tanto lontano da sì mirabile effetto, che lo fa simile alle bestie. Quanto dunque
fia ingiuria

fia ingiuria maggiore, e piu graue, e piu atroce l'ingiuriare l'anima, che ingiuriare il corpo? che si come non è proportione ueruna dalle qualità, e natura dell'anima, alle qualità, e natura del corpo; cosi tra l'offesa dell'anima, e la del corpo non si puo fare uera proportione, ne giusto paragone; laqual cosa si come è uerissima, cosi si debbe preporre quella offesa a questa, e deuesi necessariamente, non che ragioneuolmente, piu stimare l'offesa dell'anima, che la del corpo; la onde ciascuno huomo da bene, e massimamente ogni gentilhuomo, deue hauere piu cura di rimediare all'offesa dell'anima, che alla del corpo; & anteporre quella a ogni'altra offesa, ancora che graue, & atroce fosse, percioche ogni minima macchia dell'anima, macchia, et imbratta tutta l'anima, e e falla tutta degna di gastigo, ma del corpo non cosi auuiene: per lequai cose uoi potete homai chiaramente conoscere, quanto sia grande questo abuso de' duellanti, in uolere persuadersi, che la querela che nasce dall'offesa de' fatti, che'l corpo principalmente offende, sia di maggiore importanza, e piu atroce, che la querela; che nasce dall'offesa delle parole: che particolarmente offende l'anima: anzi douerebbono essere chiari, e uedere quella loro cosi fatta persuasione essere tanto lontana dalla uerità, che ogni minima offesa dell'anima è piu graue, e piu atroce, che qual si uoglia graue, & atroce offesa del corpo; e chi non sa, che peggior cosa è, un'huomo ilquale fosse falso, o ladro, o traditore, & ingiusto, senza alcuna offesa del corpo suo; che uno che fosse ueridico, reale, uirtuoso, e giusto con qual si uoglia offesa del corpo suo, ancor che ei fosse percosso di bastone; ouero anco d'un uaso di sporcizia pieno? conciosia che tali offese del corpo, si potrebbero anco fare al migliore huomo, & al piu uirtuoso, e piu nobile, che si potesse trovare, ancora che fosse della dignità reale, o imperiale ornato; ma non potranno gia fare quelle percosse, che quel gentilhuomo, o Signore cosi fattamente per ingiuria percosso, non sia huomo da bene, uirtuoso, e degno d'ogni honore; che se alcuno altra opinione tenesse, egli mostrerebbe di fare piu stima del corpo frale, e puzzolente, e hauerlo piu in pregio che l'anima diuina, & immortale; ne costui sarebbe percio huomo di ragione, anzi non sarebbe huomo, ma animale tutto sensuale, dalle bestie poco differente. IL CONTE. O quanto

L'anima
 nostra per
 ogni mini
 ma mac-
 chia s'im-
 bratta tut-
 ta; ma del
 corpo nō
 così auue-
 ne.

m'è stato caro hauere inteso, e conosciuto quelle regole de' uolgari duellanti essere false. Onde si uede in quanta abusione sia trascorsa la nobil creanza della nobile caualleria in una certa audacia, e temeraria brauura; però ufficio sarebbe de' Principi buoni rimediare a cotanti abusi, & a così mala creanza; del che lasceremo di ciò il fannellarne, poi che assai lunga, ma necessaria digressione habbiamo fatta sopra quelle false regole.

Torniamo adunque a quello che resta delle cagioni del duello, delle quali hauendo noi già detto a pieno, e trattato di quattro, cioè della uanagloria; e per il desiderio di uendetta insieme con l'ostinatione, e per proua dell'innocenza, e la quarta per timor d'infamia innanzi il fatto, e dopo il fatto; & in oltre hauendomi noi fatto chiaro quando, e per quale occasione si puo ragioneuolmente, e necessariamente uenire all'atto della battaglia singolare: ci resta, che della quinta & ultima cagione del duello mi ragionate, cioè del desiderio dell'honore, di cui facendo professione ogni huomo da bene, e massimamente i gentilhuomini, e cauallieri, pare che ciascuna persona confessi, che sia lecito, e ragioneuolmente permesso per tale desiderio d'honore arrischiare la roba, e la uita insieme in uno steccato.

DELL'HONORE.

FABRO. Non sarebbe in dubbio quello che uoi dite, Signor Conte, se questo honore fosse bene conosciuto, e bene inteso; ma parmi, che ben pochi huomini lo conoscano; e che quei uolgari duellanti non sappiano, che cosa egli si sia; perciocche quello che è uitio, a loro pare honore; e che ciò sia la pura uerità, noi uedrete, che buona parte delle querele nascono da questa cagione; che ogni persona di qual si uoglia conditione; si persuade essere huomo da bene; e non solamente quei, che sono da douero; ma quegli ancora, che sono altrimenti; e quella loro persuasione è tale, e tanta, che quando fra due persone accade qualche contesa di parole; all'ora molte uolte, l'una preuenendo l'altra, dice, io sono huomo da bene, o perche teme, che colui non dica cosa in contrario, ouero, perche gli pare d'essere di qualche parola aggrauato;

grauato; la onde parmi, che questo essere huomo da bene s'applichi alle professioni, & all'arti di ciascuna persona, in così fatto modo; che se voi addimanderete a uno tauernaro, a uno pizzicagnuolo, a uno cuoco, a uno stuffaiuolo s'egli è huomo da bene, non solamente risponderebbe, sì, ch'io sono huomo da bene; ma con ogn'uno, che dicesse altrimenti, egli uorrebbe fare quistione, e uenire a' ferri, quando però non ui fosse di suantaggio; ò almeno gli darebbe una chiara, & aperta mentita; della quale se alcuno humanamente lo riprendesse, direbbe ch'ei non puo, ne deue mancare al suo honore; perche par loro, che l'essere huomo da bene, altro non sia, che essere buon tauernaro, che fa buona tauerna; o essere buon cuoco, che fa buona cucina, o che fa buona stufa, parimente se si addimandasse a uno usuraio, a uno bestemmia-^{Effere} tore, a uno giocatore, e barro, a uno homicida, a uno ladro, & assassino, se gli è huomo da bene; egli senza dubbio risponderebbe, non solamente io sono huomo da bene, ma ui aggiugnerebbe ancora; e chiunque altrimenti dicesse, mentirebbe per la gola, che s'egli ha-^{uomo} uesse a dare ragione di tal mentita, direbbe, che egli fosse costretto di così mentire, per l'honor suo; onde a me pare che coloro interpretano l'essere huomo da bene in sapere far bene l'usura con quanto guadagno si puo far maggiore, sapere ben giocare, e ingannare altrui, sapere crudelmente, & atrocemente bestemmiare; sapere ammazzare gli huomini in qual si uoglia modo, e finalmente sapere rubare, & assas-^{da bene} sinare. Hora eccoui come da coloro quel ch'è uitio è tenuto honore, ilquale perche ragioneuolmente si accompagna con l'huomo da bene, e uirtuoso, come ui dimostrerò, & essi persuadendosi essere tali; per-^{s'applica a} ciò si credono essere persone di honore, ilquale in quel modo uiene usurpato, e mal trattato con poca sua dignità, e mala sodisfattione; perche questo pouero, e stracciato honore si fa nascere dalle tauerne, dalle pizzicarie, dalle cucine, e dalle stufe, & inoltre dalle usure, dalle bestemmie, da gli inganneuoli giochi, da gli homicidi, e dalle ruberie, & assassinamenti. ^{ogni pro-}

Ma noi uediamo piu diligentemente che cosa sia huomo da bene, e Dell'huo-
poi che cosa sia l'honore. Voi douete sapere, che ci sono di tre sor-^{mo da be-}
ti beni, cioè utili, piaceuoli, e beni di honore; onde si potrebbe dire ^{ne.}

huomo da bene colui, che fosse utile a se, & ad altrui, o desse altrui piacere e diletto; ma perche l'utile, e il piacere spessissime uolte si trouano accompagnati col uitio, da cui per lo piu procedono; però non si dice essere huomo da bene per il bene dell'utile, o per il piacere proprio, o d'altrui, ma dicesi huomo da bene per il bene d'onore, ilquale altro non è, che l'istessa uirtù; e questa, perche ha il suo nascimento dalla ragione, laquale è la sua uera radice, e il suo uero stabilimento; perciò huomo da bene chiamiamo non solamente quella persona, che è uirtuosa; cioè, che possiede le uirtù, (che pochi sono) ma ogni persona, laquale si gouerna, e si regge con la ragione, diciamo essere huomo da bene: sarà dunque colui huomo da bene, secondo la uera diffinitione, ilquale in tutte le sue attioni; ouero nella maggior parte, e piu importanti, tiene per guida, e per consigliere la ragione; dico nella maggior parte, e piu importanti attioni, perche cosa humana è l'errare qualche uolta, per quello pungente stimolo dell'appetito sensuale, ilquale la natura, & il Signor Iddio ha posto in noi per essercitare la ragione; onde egliè uera quella sentenza, che sette uoltè il dì cade l'huomo giusto, ilquale perciò si chiama giusto, perche accorgendosi essere caduto dalla ragione, peccando, subito si rileua, e si rizza, emendando se stesso, e correggendo il suo errore, nel che egli si rifugge alla ragione, a cui egli si appoggia, e con esolei si abbraccia; e questo è il uero huomo da bene; il cui proprio, e particolare ufficio è usare sempre la ragione, quanto possibile gli sia; e chiunque ciò osserua, a colui si conuiene il titolo dell'huomo da bene; ma perche egliè molto piu ageuole cosa il piegarsi all'appetito sensuale, che alla ragione; perche seguendo l'appetito si sdrucchiola in giu, però ageuolmente si cade; ma seguitando la ragione, difficilmente si monta in su, trouandosi il cammino erto, e malageuole; e la battaglia tra il senso, e la ragione è nell'huomo acerba, e dura; perciò pare, che sia in un certo modo cosa arrogante, e uana, che l'huomo uoglia per se stesso lodarsi; e senza necessaria cagione dire affermatiuamente, io sono huomo da bene; la onde meglio è lasciare ciò dire di se ad altri, e sarà anche piu creduto; perche la propria affettione, & amore di se stesso, accieca l'huomo, e corrompe il giudicio. Hora uoi hauete in-

Huomo
da bene è
chi p gui-
da & per
cōsigliere
tiene la ra-
gione.

teso.

teso, che cosa sia l'essere huomo da bene; ilche applicando alla materia del duello, crederei, che ogni persona, c'ha lume di prudenza, douerebbe fuggire, e guardarsi di uenire a querela sopra tale proposta, io sono huomo da bene, perche negandosi essere uera quella assertatiua; oltre che sia quasi sempre arrogante; troppo facil cosa anco è il prouare il contrario; percioche l'essere huomo da bene, contiene uniuersalmente tutte le attioni dell'huomo, lequali bisogna che siano fatte con ragione; da cui deuarsi, & il peccare, si come egliè troppo ageuole sdruciolando l'huomo all'appetito, cosi la negatiua è di proua facilissima; perche due, o tre peccati, che si mostrino di colui, che cosi arrogantemente afferma essere huomo da bene, resterà perditore della sua querela; e se colui uolèssè uenire alla proua dell'arme, hauerebbe da prouare il falso; ilche habbiamo sufficientemente mostrato non douersi, ne potersi fare da nessuno huomo da bene; e sforzandosi pure di uenire allo steccato, egli per se stesso darebbe contra di se la sentenza, non essendo cosa che appartenga all'huomo da bene, difendere, e prouare il falso essere uero.

Che se colui dicesse, all'essere huomo da bene basta essere tenuto per tale; io risponderai, hor fuggi adunque di mettere in compromesso quella buona opinione, che s'ha di te; ma cerca di conseruarla, e mantenerla senza uenire all'essamine, & al cimento, se ueramente sei huomo da bene, o nò; ne meno deue ogni persona guardarsi, e fuggire di uenire a querela sopra la negatiua, cioè, tu non sei huomo da bene, perche sendo questo detto arrogante, & inhumano; colui non fa (cosi dicendo) attione di huomo da bene; onde quel uitio, che egli oppone altrui per infamia, uiene a essere ripercosso, e riuolto in lui, e per se medesimo si mostra huomo cattiuo, e maligno, e non da bene; onde a colui si puo ragioneuolmente rinfacciare il medesimo uitio di non essere huomo da bene; oltre che sendo questa negatiua, tu non sei huomo da bene molto equiuoca, e generale, tanto, che contiene in se molti, e uari uitij, lontani tutti dalla ragione; perciò malamente si puo uenire al duello, se non si discende alle sue spetie particolari, che uolendo dar ragione, perche colui non sia huomo da bene, bisogna allegare, perche egli sia bestemmiatore, o ladro, o assassino, o adultero, o uile e poltro-

ne, o superbo, o infidele, o ingiusto; e così discorrendo per tutti i uirtù contrari alle uirtù morali. IL CONTE. Insin qui mi pare che noi habbiate assai detto sopra le querele che possono nascere da queste due preposizioni, io sono huomo da bene; tu non sei huomo da bene, e mostratomi a bastanza, che cosa sia l'essere huomo da bene; resta, che mi diciate, che cosa sia l'honore, ilquale è tanto rimenato per le bocche d'ogni persona, anche uile, e poco honorata, ch'egli diuenta, e fa sì dishonore; onde bene, e spesso egli uien posto su'l tauoliere, e spesso uien giocato, anche senza dadi.

Dell'honore.

Huomo uirtuoso porta seco il suo honore; & non gli puo esser tolto.

FABRO. Io ui ho detto, che il ben d'honore è la istessa uirtù; adunque dalla uirtù nasce il uero honore; e conciosia che la uirtù sia dell'huomo un bene interno, e non esteriore, ilquale risiede nell'animo dell'huomo, egli non è dubbio, che l'honore sorge, e procede primieramente dal bene interno; cioè della uirtù, nella quale, l'honore tiene il suo seggio, e il suo stabile, e perpetuo fondamento; però possiamo ueramente dire, che l'huomo uirtuoso porta seco sempre il suo honore; ilquale non se gli puo torre da niuna persona, ne con parole, ne con fatti, hauendo la sua origine, e la sua causa solamente dalla uirtù, laquale produce diuersi affetti buoni, alcuni sono immediati, e prossimi a lei, e quasi con essa lei congiunti, e questi affetti sono l'opere uirtuose, le quali immediatamente nascono dalla uirtù, cioè da quello affetto, & habito buono dell'anima ragionevole d'operare con ragione, altri affetti sono non così prossimi, ma alquanto rimoti dalla uirtù; questi sono la loda, e la riuerenza, le quali immediatamente sorgono dall'opere uirtuose; le quali per loro natura sono lodeuoli. Onde l'huomo uirtuoso uiene sempre lodato, e riuerito, e tal loda e riuerenza medesimamente si chiamano honori, e conciosia che le opere uirtuose inducono ne gli animi de gli huomini che le uedono, e le conoscono, e che le sentono una certa beneuolenza, & uno amore uero, e sincero uerso l'huomo uirtuoso, facitore di quelle opere uirtuose; perciò cotale beniuolenza, & amore spigne gli huomini, e i Principi con certo, e saldo giudicio a confidare, e commettere l'amministrazioni delle cose publiche, e priuate a gli huomini dotati di uirtù: giudicando ueramente, che da tali huomini non possano uenire, senon ragionevoli, e giuste operationi; essendo

essendo ufficio loro di operare sempre bene, e con ragione, e conciosia che a quelle amministrazioni necessariamente s'impongono, e danno uarie nominationi, e titoli, accioche si conosca la uarietà, e l'importanza delle diuerse amministrazioni, & ufficij, però que' titoli, o nomi parimente si chiamano honori, perche ragioneuolmente si danno a persone uirtuose, & honorate; sotto i quali titoli sono compresi tutti gli ufficij, e magistrati minori, maggiori, e massimi: i quali anche sono chiamati dignità; perche drittamente si sogliono confidare, e dare a persone, lequali per le uirtù loro sono giudicate esserne ben degne: sono adunque di tre sorti honori; il primo è l'essere uirtuoso, pieno di uirtù, e buoni costumi, i quali fanno l'huomo honoreuole, e pregiato, e questo è il uero, e legittimo honore; il secondo honore è la loda, e la riuerenza, perche l'huomo per le uirtù sue, merita di essere lodato, e riuerito; il terzo honore, sono i magistrati, le dignità, e gli ufficij di qualche importanza, e si come tutti tre quegli honori sono fra loro diuersi, così le qualità loro sono diuersi; il primo è honore uero, puro, sincero, fermo, stabile, e perpetuo, & è intrinseco honore; percioche hauendo la sua prima origine, & il nascimento dalla uirtù, laquale sta nell'anima ragioneuole, e nella uolontà bene habituata, e bene accostumata dell'huomo uirtuoso, perciò egliè honore intrinseco, non si discostando egli giamai dalla uirtù istessa, essendo una cosa medesima, però non mai esteriore, perche questo primo honore in nessun modo dipende dal caso, ne dalla fortuna, laquale perche non ha sopra esso alcuna giuriditione, perciò è honore stabile, e fermo, massimamente, ch'ei non è soggetto ad alcuna uiolenza: egli è anche perpetuo, perche non si puo perdere giamai, eccetto se l'huomo che lo tiene, non si disformasse, e tramutasse, di uirtuoso facendosi uitioso, & allhora egli non si potrebbe dolere d'altrui, che di se medesimo; percioche a se stesso sarebbe nemico, priuandosi di così pretioso bene; essendo che questo primo honore sorge con la uirtù, però egliè puro, sincero, e uero honore; onde egli non s'accompagna mai con uitio alcuno; come nemico suo, e della uirtù, di cui possiamo dire, che questo honore sia fratello carnale, come è il uitio del dishonore; la onde con la uirtù habita sempre l'honore, e sempre con esso lei uiue, però immortale. Il secon-

Honorifico
no di tre
forti.

Honore
stabile &
fermo
quale è.

do honore, cioè la loda, e la riuerenza, è honore parte estrinfeco, e parte intrinfeco, & anche parte momentaneo, e mutabile, e parte stabile, e perpetuo, e puo egli anche essere uero, e falso honore; egli è estrinfeco rispetto alla persona lodata, e riuerita, ma quanto al lodatore, e riuerente egli è intrinfeco, percioche il lodare, e riuerire è attione uirtuosa, laquale nasce da due uirtù, dalla uerità, e dalla giustitia, che producono la loda, e la riuerenza; lequali non solo honorano altrui meriteuole di tale honore, ma esso ripiegandosi, e riuolgendosi nel lodatore, e riuerente, lui molto piu ancora honorano, onde si suole dire, che l'honore non è della persona riuerita, & honorata, ma dell'honorante, e riuerente, perche la loda, e la riuerenza uengano primamente dall'huomo uirtuoso, cioè uerace, e giusto, che meriteuolmente honora, e riuerisce; e la uerità, e la giustitia stanno nel puro, e sincero animo dell'huomo; e queste uirtù, come tutte le altre tengono sempre con esso loro il suo honore; perciò egliè la loda, e la riuerenza prima honore intrinfeco, dipoi farsi estrinfeco, indirizzato alla persona che uiene lodata, e riuerita, a cui, & al suo lodatore, e riuerente così serue questo secondo honore, come serue il lume a colui che lo tiene, e porta; & a colui, a cui si fa lume, perche ad ambedue dà luce, & illumina, ma a colui che lo tiene in mano piu uicino, e uia piu di presso dà la luce; all'altro poi piu di lontano; egliè anche honore stabile, e fermo, perche egliè congiunto con la uirtù, cioè con la uerità, e la giustitia, lequali sono uno bene stabile che non si puo perdere, ma egliè anche momentaneo, perche uiene dal lodatore, ilquale loda, e riuerisce quando, e quanto gli piace, e quando gli ne uiene occasione. Egliè honore uero, quando si loda, e si riuerisce persona meriteuole, ma quando si mettesse riuerenza, e loda a persona che non merita essere lodata, e riuerita, all'hora è honore falso, percioche quella loda non procede da uirtù alcuna, ma solo dal uitio, cioè dalla adulatione, e dalla falsità, e dall'ambitione, ouero da falso, e corrotto giudicio, e questo secondo honore riferito alla persona che lo riceue meriteuolmente, è ueramente premio di uirtù. Il terzo honore, sotto ilquale uengono compresi tutti i magistrati, gli ufficij, le dignità minori, maggiori, e massime, è tutto estrinfeco, sempre instabile, e momentaneo, caduco, e

frate,

frate, estrinseco, perche egliè separato da chi lo dà, e da chi lo riceue; instabile, e momentaneo per la molta giuriditione che sopra questo honore tien la fortuna, laquale come instabile, e uaria, quella sua ruota sempre rotolando, cosi ella ua rigirando questi honori tanto nelle persone indegne, & immeriteuoli, quanto nelle meriteuoli, e degne d'ogni maggiore honore. E perche uiene anche questo honore secondo alcuni al caso soggetto, però è caduco, e frate, e se io uoleffi qui dire, che cosa sia fortuna, e quale il caso mi suierei troppo lontano dal nostro proposito, ma ui dirò questa ultima proprietà di questo terzo honore, che quando quei magistrati, e quelle dignità sono date, e concesse a persone degne, e meriteuoli; allhora questo honore non solamente honora chi lo tiene, cioè chi possiede quell'ufficio, o dignità, ma questi sono anco dal suo possessore honorati, perche quelle dignità, o magistrati sono bene, & honoreuolmente amministrati da huomo uirtuoso, ilquale con le sue uirtù fa quelle dignità, o magistrati rilucere, ma per lo contrario, dalle dignità, e magistrati concesse, e dati a persone indegne, immeriteuoli, e uitiose, ne segue sempre dishonore, e uituperio: a queste, perche si scuopreno molto piu i uitij loro: a quelli, perche sono uitiosamente, e malamente amministrati, e retti; però egliè uero quella sentenza, che'l magistrato dimostra l'huomo, cioè sempre dimostra la uirtù, o i uitij di colui, che tiene il magistrato, e come che'l secondo honore nasce, e procede dal primo; cosi dal secondo ne puo uenire il terzo, onde questo ultimo parimente puo uenire dal primo. In fin qui parmi hauerui detto assai dell'huomo da bene, e dell'honore.

Il magi-
strato di-
mostra
l'huo-
mo.

Torniamo hora a uedere, se il desiderio d'honore è sufficiente, e necessaria cagione del duello; cioè se l'huomo per desiderio d'honore, deue necessariamente condursi in isteccato a battaglia singolare; ilche presuppongono gli scrittori moderni essere uera, e necessaria cagione, in tanto che affermano per uno certo fondamento, che l'huomo da bene, & ogni gentilhuomo, e caualiere per desiderio d'honore puo, e deue senza alcuno risguardo mettere a ogni rischio la uita sua, massimamente nel combattere da corpo a corpo in uno steccato; ma noi distinguendo il desiderio d'honore, diremo; o sia desiderio d'acquistare, o di conseruare l'honore; se di acquistare, distingueremo poi per li tre ordi-

Cōbatte-
re in istec-
cato è at-
tione cō-
ueniente
a una sola
uirtù.

ni dell'honore; o egli sarà del primo, o del secondo, ouero sia della terza, & ultima schiera; l'honore del primo ordine, u'ho dimostrato, che altro non è in effetto, che l'istessa uirtù, laquale fa l'huomo per se stesso honorato; uolere adunque acquistare il primo honore, altro non è, che desiderio d'acquistare la uirtù, e cotale desiderio, si come è ottimo, e lodeuolissimo, così deue ogni persona sforzarsi di conseguirlo, anche con ogni rischio della roba; e della uita sua. Hor io uorrei, che quello duellante che uole condursi in isteccato ad ammazarsi con un'altro huomo per desiderio d'acquistare il primo honore, cioè la uirtù, mi dicesse, se egli pensa così fattamente operando, acquistare tutte le uirtù, o parte d'esse, o pure una sola uirtù: tutte non si puo, ne parte, si perche con una sola attione non si puo tutte le uirtù, ne due, o tre d'esse acquistare; si anco, perche il combattere in isteccato non è attione, che a tutte le uirtù, ne a piu d'una si conuenga, perche ogni particolare uirtù ha il suo particolare oggetto, intorno a cui l'huomo ragioneuolmente, e conformemente, e spesso operando, conseguita quella uirtù: resta dunque, ch'egli desideri con quel suo combattere, acquistare una sola uirtù; e questa necessariamente sia la fortezza, e non altra, percioche ella sola ha per oggetto (come forse hauerete inteso dal Clitoneo) l'essere intrepido intorno il pericolo della morte; ma perche questa uirtù, come l'altre, non si puo acquistare con una sola attione, ne con due, ne con tre, ma con le molte, e spesso operate, ne segue, che per una sola uolta, o due, o tre, che quel duellante combattesse in isteccato, non puo acquistarsi la uirtù della fortezza; & il uolere spesso combattere, puo facilmente causare, che'l combattitore non hauerebbe tempo di acquistare, ne di conseruare la uirtù, perdendo, & anzi tempo morendo; oltre che non spesso uolte, ma di rado auuengono occasioni di combattere in isteccato; non potendo dunque un duellante con una, due, o tre così fatte attioni acquistarsi la uirtù della fortezza, e meno l'altre, ne seguita, che niuna uirtù, così fattamente operando egli possa acquistare; adunque il primo grado dell'honore con quello duellare in isteccato, non potrà egli acquistare giamai. IL CONTE. Parmi pure hauere imparato, che l'operazioni, che si fanno per acquistare la uirtù, sono buone, e lodeuoli, quan-
tunque

tunque non sieno perfette, però potrebbe dire quello duellante, che se bene egli non potesse col mezzo del combattere una, o due volte in istec-
cato acquistarsi la virtù della fortezza, non perciò è da biasimare
quella attione, laquale dispone l'huomo, e l'innua all'acquisto della
virtù: onde con una tale, o due fattioni dello steccato insieme con al-
tre simili attioni fatte nella guerra, là dove spesso, e spesso volte ac-
cade l'azzuffarsi col nemico, puo l'huomo acquistarsi la fortezza.
FABRO. Voi direste bene, se quella fattione del duellare si fa-
cesse per li debiti fini, e per quelle necessarie, & urgenti cagioni, che
ricerca questa virtù, di cui quante siano le cagioni necessarie, & i
ueri fini, credo che poco ha di tempo, che dal Clitoueo ne sete fatto
chiaro; & anco a me pare hauermelo detto, e sono questi. Il combat-
tere per il seruitio, & honore del Signore Iddio, e poi per la conser-
uatione della sua santa religione christiana, parimente per conserua-
tione della propria patria, e del padre, e della madre, & anco del suo
naturale, e legittimo Principe, e Signore, o per la sua Republica, per
lequai cose ogni persona che combattesse in istecato, farebbe opera
buona, o di già acquistata fortezza, o da potersi acquistare, ma il
male è, che questi nostri duellanti uengono al cimento dello steccato,
non per quelle uere, e necessarie cagioni, e per ueri, e debiti fini; ma
per qual si uoglia altra uana, e leggiera, & anco irragionevole cagio-
ne; là onde per cotale loro duellare, sono essi tanto lontani di potere
acquistare questa honoreuolissima virtù della fortezza; che in uece
di lei acquistano il uitio, cioè l'audacia, e la temerità: però uoi potete
homai essere chiaro che'l combattere ne gli steccati (come hoggidi
s'usa) è attione di huomo audace, e temerario, come già per molte, e
molte ragioni chiaramente ui ho dimostrato; e conciosia che l'audacia
sia (come sapete) uitio contrario alla fortezza, e col uitio non po-
tendosi acquistare honore, ma uituperio, e dishonore, sia dunque
uero, che l'huomo col combattere ne gli steccati, non potrà acqui-
stare l'honore del primo grado, che è il uero, legittimo, e perfetto ho-
nore. IL CONTE. Direbbe forse quel duellante; s'io non potrò
acquistare il primo grado dell'honore, io mi acquisterò almeno il se-
condo, cioè la loda, e la riuerenza, perche combattendo in uno stec-

Audacia è
uitio con-
trario alla
fortezza.

Vera lode
è quella che
nasce dal-
le attioni
uirtuose.

cato, e uincendo io sarò lodato, e riuerito per huomo intrepido, e ualoroso. *FABRO*. Presupponiamo, ch'egli sia il uincitore (ancor che facilmente potrebbe essere il contrario) dico, che per quella sua operatione di combattere in isteccato, egli non potrà acquistare salda, e uera loda, ma uana, e falsa, perche la uera loda (come ui ho fatto chiaro) è quella, che procede dall'opere uirtuose, lequali uengono immediatamente dalla uirtù; questa non hauendo egli acquistata, dico la fortezza, anzi operando egli secondo l'audacia, non farà così fattamente combattendo attione uirtuosa, ne manco buona, onde acquistare non potrà senon uergogna, e biasimo appresso gli huomini di buono, e saldo giudicio, forse appresso il uulgo ignorante, e di corrotto giudicio, trouerà loda e riuerenza; ma uana, e falsa, perche il combattere per fine di acquistare loda, & honore; non è fine di fortezza uera, ne d'altra uirtù; ma solamente di uitio, cioè di audacia, di ambitione, o di mera uanità; però quella loda, e quello honore, che a quello duellante pare d'acquistarsi, è una loda uitiosa, uana, e falsa, laquale uiene o dalla adulatione, o da falso giudicio; là onde questo duellante non acquisterà mai l'honore uero del secondo grado. Hor che il combattere in isteccato per quello fine di essere lodato, e riuerito, non sia attione uirtuosa, ne buona, si dimostra facilmente; perche nell'essecutione d'essa, si commettono piu errori, primamente il duellante mette a rischio la uita sua senza necessaria, e ragioneuole cagione: l'altro errore è, ch'egli mostra di prezzare, e stimare piu una falsa, e uana loda, & un falso, e negro honore dello stolto uulgo; che il uero honore; e piu che la persona, e uita sua; laquale non è anco tutta sua, ma parte della patria, e parte de i suoi genitori, & in parte del suo naturale, e legittimo Signore, a' seruitù de' quali, la natura, & il grande Iddio l'hanno obligato; onde l'huomo tiene obligo di hauere cura della persona, e della uita sua, non tanto per il proprio, e particolare interesse, quanto per l'altrui, cioè de' sudetti; perciò non deue, ne ragioneuolmente puote un tal duellante, così uanamente mettere la uita sua a rischio di fortuna, e di morte; onde ne segue (altrimenti facendo) il terzo errore; & è, ch'egli mostra essere huomo di pochissimo giudicio, e di molta imprudenza. Il quarto errore è, ch'egli perdendo la battaglia

battaglia (cosa che ageuolmente puo auuenire) perde anco in tutto il uero honore, & insieme il corpo, e forse l'anima; & in uece di guadagnarli honore, egli si guadagna biasimo, e uitupero.

Hor circa l'acquistare l'honore del terzo, & ultimo grado, cioè i magistrati, e gli ufficij, credo che non sia mestiere il fauellarne molto, perche anco il poco giudicioso uulgo conosce questa uerità, che nessuna ragione accompagna, che l'huomo da bene, & il gentilhuomo sol per fine di guadagnarli uno ufficio, ouero una dignità, quanto si uoglia ampia, e grande, debbia uenire al cimento, & al rischio dello steccato; perche si come tale operatione nascerebbe ueramente da sfrenata ambitione, ouero da ingorda auaritia, e cupidigia; cosi anco l'operante (in ciò mostrando apertamente il uitio suo) s'acquisterebbe biasimo, e dishonore. Là onde non essendo così fatta operatione di combattere in isteccato, per così auaro, ouero ambizioso fine, ne honesta, ne ragionevole, parmi non douersene fauellare piu oltre; che se pure alcuna uolta fosse auuenuto un tale abbattimento, trouerete essere stato esseguito da persone, o pouere, o fallite, o d'infima, o bassa conditione; ma audaci spadaccini, i quali non hauendo uirtù alcuna, ne arte buona, per lo cui mezzo essi potessero guadagnarli il pane, e salire a qualche grado, non si sono curati di mettersi a ogni rischio, & anche di perdere quel poco c'hanno, cioè la uita, laqual è ben poca, perche ella non è di alcuno buon frutto per acquistarsi onde possano poi sostentare la loro pouera & indegna uita. IL CONTE. Chi non puo col bene, opera col male; onde io non ho dubbio, ch'eglino audacemente si conducano al rischio dello steccato, parendo loro di non potere senon guadagnarne, che se alcuno di quei così fatti duellanti perdesse, e morisse, morrebbe (come si suol dire) una mosca in Puglia, ma s'egli uincesse, non gli manca poi il pane, & anco qualche grado di Capitano, o d'Alfiere, o di Lanciaspezziata appresso qualche Signorotto, perche tai Signori così con poco giudicio danno gli ufficij, e i gradi, come coloro con pochissima, o nessuna ragione, o con nessuno buon fine si conducono nello steccato al rischio della morte, anzi sogliono dare uolentieri il pane, e i gradi a simili persone audaci, e temerarie, accioche sieno poi ministri de gli ingiusti appetiti loro. FABRO. Piacemi,

Il duellare per fine ambizioso è attion uile e irragione uole.

che uoi conosciate un tale abuso. Credo, che habbiate homai inteso, quando, e con che fine puo, e deue l'huomo da bene, & il gentilhuomo porsi al rischio dello steccato per acquistare honore; e quando egli deue schifare, e fuggire di uenire a quel cimento; cioè per fine d'acquistare l'honore del secondo, e del terzo ordine, ultimo grado.

Ogni forte d'honore si puo conferuare con le opere uirtuose. Resta hora il uedere, se per il desiderio di conferuare l'honore, sia lecito all'huomo da bene, & al gentilhuomo condursi in uno steccato ad ammazzar si con un'altro huomo; e distinguendo per li gradi dell'honore, dico breuemente, che ogni sorte d'honore si puo, e deue conferuare con l'opere uirtuose; massimamente dopo hauere acquistata la uirtù; però l'huomo gia tenendo, e possedendo la uirtù della fortezza, con le molte attioni fatte intrepidamente, saputamente, e uolentieri nella guerra; occorrendogli poi occasione di combattere in isteccato per cagioni necessarie, e ragionevoli gia dette di sopra, egli deue condursi al cimento della battaglia singolare; conferuandosi in quel modo la uirtù della fortezza; ilche facendosi ne seguita, ch'egli si conferua anco l'honore del secondo grado; cioè la loda, e la riuerenza; lequali si come immediatamente nascono dall'opere uirtuose, cosi con le medesime, o simili attioni, necessariamente si conferuano.

Ma egliè da sapere, che non deue alcuno huomo da bene, o gentilhuomo duellare mai, e condursi al cimento dello steccato solo per fine di conferuarsi l'honore del secondo grado, cioè per essere lodato, e riuerito solamente; percioche un tal fine, sarebbe uitioso, e uano; come di sopra habbiamo detto.

Del conferuare poi l'honore del terzo grado, ancor che sia naturale, nondimeno egli non è di tanta importanza, che l'huomo da bene, ouero il gentilhuomo per conseruatione d'uno ufficio, ouero d'una dignità acquistata, debbia condursi nello steccato ad ammazzar si con un'altro huomo; percioche maggiore è l'obbligo, ch'ei deue al seruitio dell'ottimo Iddio, e della sua religione, e poi della patria, e de' suoi genitori, e del suo legittimo Signore, che a quel suo particolare, & estrinseco bene, & anco è piu tenuto di conferuare se medesimo, per conseruatione del ben di natura, che intrinsecamente tiene in se stesso, cioè la uirtù, che conferuare col rischio della morte un'ufficio, ouero dignità;

dignità; laquale se per il mezo delle uirtù sue gli fosse stata data, e concessa; col medesimo mezo di uirtù potrà anco conseruarsela; cioè con l'opere buone, e uirtuose, e non con l'opere audaci, e temerarie, ma che piu? che tale attione di combattere per tal fine, non puo procedere da uirtù, ma solo da uitio, anzi da piu uitij, cioè dall'ambitione, e dalla uanità, ouero dall'auaritia, o da una superba alterezza, e finalmente da una stolta ignoranza, o da corrotto giudicio, i quali uitij ogni persona da bene, e massimamente il gentilhuomo deue sempre fuggire; uolendo egli, come è suo debito, alla ragione sempre accostarsi, e col mezo di essa uirtuosamente sempre operare, & in questo modo si puo conseruare ogni sorte d'honore. Hor io credo, che uoi possiate homai conoscere quante poche, & honeste, e necessarie occasioni auuengono all'huomo da bene, & al gentilhuomo di condursi necessariamente nello steccato al rischio della morte per lo suo uero, e legitimo honore; & hormai potete essere chiaro di quanto hoggi di s'ingannano i duellanti nel loro negro honore; perche ogni contesa, & accidente che auuenga, o di parole, o di fatti, che loro dispiaccia, tutto pigliano per puntiglio, e per caso d'honore; tanto sottilmente, e con si poco giudicio, che quello loro honore, altro non è, che uitio, uergogna, e uitupero; ilquale non solamente in uita poco lodeuole, ma anco con la morte istessa sforzansi di acquistarselo, e conseruarselo; percioche non è dubbio, che le querele, per lequali cotali duellanti si conducono ad ammazzarsi in isteccato come bestie irragionevoli, tutti, o la maggior parte nascono da' loro uitij, cioè, o da ignoranza, o da false persuasioni, o da gli animi iniqui, e torti, e da uitiose operationi. Ecco che uno huomo, ilquale si tiene essere da bene, & anco gentilhuomo, a cui perche non si gli fa di berretta; o perche non se gli dà la strada a man ritta; uorrà colui che cosi ha operato offendere, e di parole, e di fatti, et anco uenire a duello con essolui; ilche dirà conuenirgli di fare, e di gastigare colui per lo suo honore; e ciò auuiene, perche quel tale gentilhuomo non sa qual sia ueramente lo suo honore; o perche egli è tanto altiero, e gonfio di superbia, ch'ei si persuade, che ogni persona gli debbia cedere. IL CONTE. Si mouerà forse quel gentilhuomo a fare cotal risentimento, perche gli pare d'essere sprezzato, & incaricato

In che modo si puo conseruare ogni sorte d'honore.

Il dispres-
zo fa cari-
co al Gen-
tilhuomo
sprezzato.

Ogni re-
gola, da
cui nasce
effetto cō-
trario alla
sua inten-
tione, è
falsa.

nell'honore, essendo massimamente opinione, e sentenza di certi saui del duello, che fanno professione di consigliare, e giudicare sopra gli accidenti che occorrono intorno a tal soggetto; che il gentilhuomo uien incaricato nell'honore da colui, che lo sprezza, allegando per certa regola che'l disprezzo fa carico, e reca uituperio al gentilhuomo sprezzato; ilquale per ciò tiene obligo per conseruatione dell'honore suo fare contra lo sprezzatore risentimento; & per ciò offenderlo; doue uorrei sapere, che giudicio uoi ne fate. FABRO. Io non mi marauiglio, Signor Conte, se nella uostra Italia sono tanti abusi intorno al duellare, poi che quei saui, a' quali si crede, imprimono opinioni cattine; e quelli che douerebbono tirare gli huomini da tanti inconuenienti, & abusi, mostrando cotal loro duellare essere (come è in uero) illecito, e dannoso; da cui si trahe piu di uergogna, e di danno, che di uero honore; fanno tutto il contrario, che inalzando essi il duello in riputatione co' loro consigli, e giudicij non troppo buoni, danno occasione a gli huomini di uenire spesso, e con poca consideratione al cimento dello steccato. E quanto alla regola del disprezzo, io ui mostrerò essere non mancò indiscreta, e falsa dell'altre; che io u'ho dimostrato essere non uere; perche ogni regola, dalla quale nasce contrario effetto alla sua intentione, è falsa. Quella regola di quei saui produce effetto contrario alla sua intentione, adunque è falsa; che sendo dato cotal regola con intentione che gli huomini sprezzati facciano risentimento contra lo sprezzatore, acciò conseruino l'honore, e fuggano il uituperio; e nondimeno per l'osservatione di essa, s'acquista uergogna, e biasimo; non è dunque la regola uera, ne buona: e per piu chiara pruoua, poniamo per caso che Titio incontrando Sempronio non gli renda il saluto, ne gli faccia di berretta, e non gli ceda il luogo superiore per sprezzarlo; cotal disprezzo di Titio nascerà, o perche gli pare, che Sempronio per li uitij suoi, e per le sue male qualità, merita d'essere sprezzato; ouero procederà da' uitij di Titio; cioè da una sua altera superbia, e da inuidiosa competenza, e da mal'animo, ch'egli tiene uerso Sempronio, in cosi fatto modo, che benché Sempronio fosse per le uirtù sue, & anco per il grado, meriteuole di essere stimato, e riuerito, nondimeno Titio mosso da' detti suoi uitij, lo sprezza. Nel

primo

primo caso, Sempronio non rimarrà uituperato, ne incaricato nell'honore per lo dispreggio di Titio, ma solo per le sue male qualità, e per li uitij suoi; i quali gli apportano carico, e lo uituperano, e fannolo degno d'essere sprezzato; perciocche il uitupero, & il dishonore del gentilhuomo, nasce dal proprio uitio, e dal proprio demerito. Nel secondo caso, molto meno rimarrà Sempronio incaricato nell'honore, ne uituperato per lo dispreggio di Titio, sendo Sempronio (come si è presupposto) gentilhuomo uirtuoso, pieno di ualore, e meriteuole di essere prezzato, e nascendo l'honore del gentilhuomo dalla propria uirtù, e dal proprio merito, non puo Sempronio rimanere dishonorato per lo dispreggio di Titio uitioso; cioè pieno di uana alterezza, e d'inuidia, e d'animo maligno, per liquali uitij, e per la sua uitiosa operatione, egli rimane per se stesso uituperato, e incaricato nell'honore, perche in questo secondo caso, così rimane Titio con carico di emendare la sua uitiosa operatione; che lo fa degno di biasimo, e di uituperio; come nel primo caso rimarrebbe Sempronio con carico di emendare i uitij suoi, che lo farebbono degno di essere sprezzato. Se dunque Sempronio in niun modo rimane incaricato nell'honore per lo dispreggio di Titio, dunque per tale cagione non ha obligo di fare risentimento per conseruatione del suo honore contra lo sprezzatore mal creato; che se pure Sempronio uolesse risentirsi, & offendere Titio per non hauergli fatto di berretta, ne datogli la strada, mostrerebbe non meno di Titio mal creato, scoprendo in lui gran superbia, & ambitione, i quali uitij lo farebbono degno di biasimo, e di uituperio. Là onde io credo, che uoi conosciate hoggimai quella regola del dispreggio essere falsa; però indegna d'essere obseruata. Onde a me pare, che ufficio sarebbe d'ogni gentilhuomo per buona creanza sprezzare un cotal dispreggio; e non curare tali sberrettate, ne il luogo della strada superiore, come honore uano; sì come è anco ufficio d'ogni gentilhuomo ben creato, e uirtuoso risalutare, e fare di berretta, e dare la strada per honore, anco a persone che non meritaßero, o fossero inferiori di grado, perciocche (come già u'ho detto) l'honore è prima di colui, che honora, e secondariamente di colui, che uiene honorato. IL CONTE. Io certamente ho sempre usato di honorare ogni persona, e di salutationi, e di sber-

Risalutare
& far di
beretta è
ufficio di
gentilhuo
mo ben
creato.

rettate, si perche sempre mi parue cosi facendo, fare attione di buona creanza, e di cortesia, & a me non sconuenueuole; si anco perche io honoraua di quello, che a me costaua nulla; anzi ne ho sempre guadagnato, cioe la buona gratia, e la beneuolenza delle persone; nel che io ueniva anco lodato come gentilhuomo cortese, e ben creato; che se pure qualche uolta qualche persona non m'hauesse risalutato, ne fattomi di berretta, o mi fosse ito di sopra nella strada, io non me ne sono punto curato, e per non parere di affettare tale honore di poca importanza, e per non essere tenuto huomo altiero, & ambizioso, ne mai uolsi per tale cagione, fare quistione con tale persona, perche non mi parue ufficio di gentilhuomo ben creato uolere emendare, e gastigare gli altrui uiti, e la mala operatione di uno ambizioso, discortese, o ignorante, che a me non toglieua punto d'honore. Là onde mi è molto piaciuto il parer uostro sopra quella regola di cosi fatto disprezzo, per laqual cagione alcuni gentilhuomini falsamente persuasi; o mossi da uana ambitione sono trascorsi in brighe, e nemicitie, & anco uenuti con poco honore alla gonfiatura del duellare.

Hora io conosco per la uostra resolutione fatta contra quella regola, che in pari errore, & anco peggiore sono caduti altri huomini, che pure essere di bene, e gentilhuomini si persuadono, con tutto ciò, per qualche indegno sospetto uanno altrui insidiando, e con superchieria farannogli qualche affronto; ilche uorranno anco difendere essere fatto per il loro honore, nel che essi non uedono esserui piu, e uarij uiti, cioe mancamento di fortezza, e di giustitia, & inoltre superbia estrema; onde si conosce quella cosi fatta operatione, essere fatta con uergogna, uituperio, e non con honore; nondimeno per tal fatto uengono a' cartelli.

Altri per una parola falsamente rapportata, cercano altrui offendere, o fare offendere con bastone, ouero con una canna all'improuiso, & anco con scorta, per la cui offesa uolendo l'ingiuriato fare subito risentimento, o sarà impedito da quegli, che fanno la scorta, mostrando uoler ammezare; ouero si fuggirà l'offendente, ilquale con tutto ciò, dirà d'hauere in quel modo incaricato l'offeso nell'honore; non scorrendo egli, che esso istesso rimane per la sua uitiosa operatione, e per quella

quella fuga uituperato ; e quello ch'è maggiore errore ; se l'offeso così fattamente impedito , inuitasse quel superchieuole , & insidioso offendente a fare realmente briga con uguale partito ; egli risponderrebbe , chiamami , come si deono chiamare gli huomini da bene , e i gentilhuomini pari miei , cioè con cartelli al cimento dello steccato : per il cui fatto , e per cotal risposta gli ne uiene maggiore uituperio , maggiormente scoprendo i suoi uitiij , perche hauendo egli offeso all'improniso ; e con scorta , ch'è spetie d'insidia , e di superchieria , mostrò la uiltà dell'animo suo , perche senza scorta , e senza coglierlo insidiosamente alla sproueduta , non haurebbe hauuto ardire di offenderlo ; di poi più chiaramente scoperse la bassezza del suo cuore , ricusando di fare briga con esso lui realmente del pari ; come conuiene a ualorosi , & arditigli gentilhuomini ; e quella sua risposta , chiamami come si conuiene chiamare gli huomini da bene , non procede da pronta uolontà di uenire al cimento della battaglia , ma procede da certa speranza , che ha cotale offendente di cauillare con cartelli , e trattenere la querela in disputo , e cauillationi ; che nascono dalle proposte , e risposte , da uarij pareri , e consulti di diuersi consultori ; & in quel modo egli uia prolungando , e fuggendo di uenire al cimento dello steccato .

L'offendere altrui con la scorta è specie d'insidia & di superchieria.

Altri per qualche leggerissima , e dishonesta cagione getterà insidiosamente , o farà gettare adosso altri qualche uaso di sporcizia pieno ; pensando hauere ciò fatto , o fatto fare con carico dell'offeso , e con honore suo , ma egli non conosce , che auuiene tutto il contrario ; che si come cotale fatto brutto , e sporco , non è a gentilhuomo , ne pur ad huomo di qualche poco lume di ragione conueneuole ; così gli ne uiene per tale misfatto non poco dishonore : e nondimeno egli uorrà sopra ciò uenire a querela di duello .

Altri per cagione d'un cane , o d'un cauallo , o d'una scimia uengono alle sfide dello steccato .

Altri per cagione di giuochi illeciti , o per cagione di amori dishonesti , o per balli , e danze prouocano altrui con cartelli .

Quello altro huomo da bene occuperà l'altrui roba indebitamente , & addimandandola il uero padrone , egli sarà dall'occupatore minacciato , & anco offeso di parole , e di fatti uiolenti , & ingiuriosi : e

con qualche superchieria, & insidie; che se qualche huomo da bene cotal fatto riprendesse, dicendogli non essere attione conuenueuole a persona ragioneuole, subito gli darebbe una mentita, e uorrebbe sostentare, ch'ei non potesse altrimenti operare per lo suo honore. Dalle predette, & altre simili dishoneste, & irragioneuoli cagioni, nascono per lo piu le querele, per lequali hoggidi i duellanti si conducono al cimento dello steccato. **FABRO.** Le querele, che nascono da tai disordini, non douerebbono permettere gli Signori che si diffinissero ne gli steccati, ma a quei tali, che cosi fattamente oprano (come hauete detto) douerebbono i loro Signori, e i Principi rimediare come conuiene alla giustitia; e come s'aspetta all'ufficio loro: facendo a quei tali l'honore che meritano, come huomini iniqui, e superchieuoli, poi che tanto ingiustamente; e tanto sfacciatamente senza timore della giustitia, e senza alcuno rispetto, ne riuerenza del Principe loro, osano fare cosi brutte, e dishoneste operationi, difendendo il uitio in uece di honore; & anco ostinatamente uolendo sostentare, che le cattive, e false operationi, siano buone, e fatte con ragione, e per cagione del loro honore, ilquale altro non è (cosi fattamente operando) che uituperio, e dishonore. La onde douerebbono i Principi, e i lor ministri honorare quelli huomini audaci, e temerari, maluagi, & ingiusti con un bello steccato fatto sopra un palco, & iui condotti fare loro dare da' ministri di giustitia il meritato gastigo, per premio delle loro brutte, e maligne, & insolenti attioni. che se tale risentimento del Signore paresse troppo duro gastigo, ouero non potesse gastigarli personalmente per la fuga di tai malfattori, dourebbe almeno il Principe farli bandire, e con sue patenti, e dichiarazioni, e publicationi, degradare quei temerari presuntuosi, & iniqui, dalla nobiltà (se nobili fossero tenuti) e dall'ordine di cavalleria, acciò ogni persona & il popolo tutto imparasse di conoscere qual fosse il uero honore, e qual deue essere il uero gentilhuomo, & in questo modo s'auuezzerebbono ad hauere della giustitia timore, e riuerenza al loro Signore. **IL CONTE.** Non è cosa piu uera di questo, c' hora hauete detto, e ragioneuolmente discorso, che se i Signori mirassero con l'occhio della giustitia, e dell'amoreuolezza i suoi sudditi, e seruidori; non si sentirebbono tanti disordini.

disordini, ne si udirebbono tante irragionevoli disfide, ne si uedrebbono tanti steccati, ne i quali si ammazzano gli huomini come bestie; benchè il piu delle uolte auuiene, che per cauillose disputationi de' padrini, facendo essi nascere hor questa, hora quell'altra difficoltà, e massimamente sopra l'armi di colui, che n'ha la elettione, trapassano la giornata; nilmente schifando in quel modo di uenire al cimento della battaglia con molto fastidio de' gli spettatori, e con molta uergogna, e biasimo de' duellanti; a' quali nondimeno pare hauer acquistato fama di ualenti per essersi condotti con tanta pompa nello steccato, e fatto quiui radunare moltitudine di gente con opinione di uedere uno arditto abbattimento: ilquale sendosi risoluto in lunghe, e uane, e fastidiose disputationi, e cauillationi (come ho detto) ritornansi gli spettatori ingannati della loro opinione, biasimando, e uituperando quei duellanti; onde molte uolte mi uiene in dubbio, se sia ragionevole cosa, il disputare sopra l'armi di colui, che ne ha la elettione, e se si possono ragioneuolmente rifiutare, e uolontieri intenderei sopra ciò il parer uostro.

FABRO. Dichiaratemi uoi meglio come si uiene a tai disputationi, che come io hauerò bene inteso cotal fatto, forse potrò darui qualche risoluta, e ragionevole risposta. **IL CONTE.** Egliè fra noi Italiani, o sia costume, o forse legge, o regola del duello, che'l reo habbia la elettione dell'armi; cioè, che'l reo prouede per se, e per l'auuersario attore dell'armi offensiue, e difensiue, con lequali hanno da combattere, e terminare le loro differenze; onde ne nasce, che'l reo procacciandosi il uantaggio suo, porta con essolui arme per se uantaggiose, con lequali piu ageuolmente possa abbattere il nemico, & essere uittorioso, lequali arme egli si sforza tener celate fino a quella hora, ch'egli le manda, e propone all'auuersario. Questo uantaggio consiste in due sorti d'armi, cioè usitate, & inusitate: le usitate darà il reo quelle nelle quali egli è molto essercitato, e ch'egli sa molto bene adoperare in offendere, e difendersi: le inusitate adoprerà egli per suo uantaggio, o perche in quelle haurà trouato, o imparato qualche tratto segreto da offendere, dal quale l'auuersario non potrà, ne saprà ripararsi, ouero perche possono in qualche modo impedire l'auuersario all'offesa, & alla difesa sua; là onde i padrini de' duellanti per tale cagione uengono

Elettione
dell'armi
s'usa di da-
re al reo.

Vantaggio
del reo in
che consi-
ste.

Reo non
doubbe
hauere l'e
lection
dell'armi.

a contesa sopra tali arme, quello dell'attore non accettandole, ma rifiutandole, quello del reo sforzandosi di mostrare esser arme da non douersi ragioneuolmente rifiutare; fra tanto il Sole trascorre a gli Antipodi, e trappassa la giornata, e così finisce il tempo determinato della battaglia. Hora io uorrei sapere, se il reo quantunque habbia la electione delle armi, deue, e puo ragioneuolmente portare qualunque sorte di armi, che a lui piacciono, non solo delle usitate, ma anco delle inusitate, e se ragioneuolmente si possono rifiutare dall'attore, o dal suo padrino. **FABRO.** Auanti che io risponda al uostro dubbio, parmi che si conuerrebbe prima ricercare, e uedere, se ragioneuolmente appartiene al reo la electione dell'armi; quantunque ciò sia proceduto (come parmi hauere già letto) da una legge di Federigo Re di Sicilia; nondimeno io per me non so comprendere, con che ragione il reo debba hauere questa preminenza, anzi parmi che la ragione richieda il contrario, che l'attore dourebbe dare l'armi al reo; che se all'attore appartiene, & anco egli sia necessitato di prouare la querela sua, chiara cosa è, che a lui conuiene per suo ufficio necessario trouare, e produrre le proue buone, e degne, con lequali egli possa prouare la sua intentione; & essendo che l'arme sole sono le proue, che s'usano nel giudicio del duello; adunque l'arme, con lequali si proua la querela, debbono essere di ragione elette, e prodotte dall'attore, e non dal reo; che se negli ordinari giudicij, e ciuili, e criminali, l'attore è quello che dà, e produce i testimoni, & ogn'altra proua contra il reo (da cui sarebbe in uero cosa ingiusta, e dishonesta, che l'attore fosse necessitato torre le proue, lequali sarebbero ragioneuolmente sospette) molto maggiormente nel giudicio dello steccato, doue l'arme s'adopra per proua delle querele, conuiene l'arbitrio, e la electione d'esse all'attore; che si come ufficio non è principalmente del reo il prouare, così a lui non appartiene trouare, ne dare proue all'attore; là onde si puo conchiudere, che la electione dell'arme deuebbe di ragione appartenere all'attore, & essere nell'arbitrio suo, con che armi egli uoglia prouare la querela da lui proposta contra il reo; onde ne segue, che quel uostro costume sia un grande abuso molto irragioneuole, e se regola sia, o legge, sia fatta senza ragione. **IL CONTE.** Risponderebbe forse quel sanio del duello:

duello; che'l giudicio dell'arme è molto differente da' giudicij ordinari, però sono anco differenti i modi del procedere loro, e che terminandosi il giudicio dell'arme communemente con la morte, & essendo il reo prouocato dall'attore a sottometterfi a un tale horrendo giudicio, che per ciò s'è dato la elezione dell'arme al reo per uantaggio suo, acciò che gli huomini non così facilmente prouochino altrui al cimento dello steccato; ilche pare che non sia biasimeuole. FABRO. Se un tal sauioso così rispondesse, direbbe il uero quanto alla prima parte della risposta, percioche non è cosa piu uera, che molto differenti sono i giudicij ordinari, e ciuili, e criminali da' giudicij de' gli steccati; percioche ne gli ordinari si procede con prudenza, & humanità, e con modi discreti, e giusti, con ordine certo, e ragioneuole dati dalle leggi ciuili, e canoniche: ma in questi si procede tutto al contrario, imprudentemente, inhumanamente, e con modi, & ordini incerti, indiscreti, & irragioneuoli, contrari alle leggi, & alla ragione. però io non saprei come meglio conchiudere, e piu conuenueuolmente, senon con quella sauiosa, e uera conchiusione di quello amoreuole, & accorto seruo Terentiano, che disse: o padrone, le cose, che non hanno in se modo, ne forma, ne ordine buono, ne certo, ne ragioneuole, uolerle fare, e trattare con ragione, e con buon ordine, altro non è che uolere con buona ragione impazzare; così parmi, che impazziscono quei saui del duello, i quali uogliono insegnare a' gli huomini con ragione, e prudenza duellare, & ammazzarfi insieme in uno steccato senza honesto, e debito fine, doue non puo essere, ne prudenza, ne ragione ueruna, che buona sia, ma molto piu pazzi sono quei che mosi, e spinti da loro consigli uengono a tai cimenti, senza honesta, e necessaria cagione, e senza utilità, ne publica, ne particolare, e con nessun uero honore, ma con irrecuperabile danno, e uituperio; che se fossero necessitati quei professori del duello di sostentare i loro consigli, e le loro opinioni con la propria uita, forse sentirebbono altrimenti, e darebbono altre resolutioni.

Giudicio
ciuile di-
corda da
quel del-
l'armi.

Impazzar
con ragio-
ne, come
si fa nel
duello.

Hor quanto all'altra parte della risposta, che il reo habbia l'arbitrio della elezione dell'arme, perche egli sia necessitato per la prouocatione sottometterfi a un tale giudicio, ilquale per lo piu si termina

con la morte, & accioche gli huomini si rimangano di prouocare altrui a duello; se questa ragione fosse buona, deurebbe parimente ualere ne gli ordinari giudicij criminali, i quali spesso uolte si terminano con la morte meritandola l'accusato; nel cui arbitrio parimente deurebbe essere la elettione di dare e produrre le proue, anco contra di se stesso a fauore dell'accusatore; cosa in uero non meno disdiceuole, che ingiusta, & inhumana; ma (come u'ho detto) si come questo uostro duellare si fa con poca ragione, cosi anco con poca ragione s'è data al reo la elettione dell'arme, che pure dell'attore dourebbe essere, o almeno del Signor del campo; come gia qualche uolta è stata in altri tempi, ouero che l'attore & il reo usassero le proprie arme, ma senza alcun uantaggio; tal che ciascuno di loro si prouedesse delle sue armi proposte, o dall'attore, o dal Signor del campo; ilche crederei che fosse per le ragioni sopradette, più giusto, e più ragioneuole; che se leggerete l'historie antiche, doue si fa mentione de' duelli occorsi nelle guerre, e fuori, uoi trouarete, che'l reo non hebbe mai in suo arbitrio la elettione dell'armi, ma che si uenne all'atto della battaglia con l'arme proprie, e particolari: e nel tempo de' Longobardi, da i quali pare che'l duello fosse molto usato per molte cagioni priuate, l'arme che allhora s'adoprauano da' duellanti, erano particolarmente stabilite dalla legge, e date dal giudice loro, e non dal reo.

Hor per rispondere al uostro dubbio, presupponendo il mal'uso, che'l reo habbia la elettione delle arme, s'egli deue indifferentemente proporle, e darle usitate, & inusitate, come hauete detto, per lo suo uantaggio, e se dall'attore, o dal suo padrino si possono ragioneuolmente rifiutare; Io crederei, che sopra l'armi usitate massimamente da' soldati, e da' gentilhuomini, non sia che dubitare, ne che si possano con ragione rifiutare mai, rimossi però gli inganni, i quali ne gli steccati, e duelli non si debbono usare, come sarebbe il dare all'auuersario un'arma mal temperata, e cattiuu, una celata di mala uista, un'arma maleficiata, se maleficiare si puo: tali inganni se ben sono uantaggiosi, non sono però leciti, ne permessi dalla ragione, anzi sono contrari alla giustitia, & alla uirtù della fortezza, come ogni uirtù è nemica delle fraudi, e delle insidie, oltre che se l'huomo uiene a tal cimento per l'honor suo

Armi usitate non si possono rifiutare, se non u'ha inganno.

nor suo (come i duellanti) dourebbero anco sapere, che l'honore del
 gentilhuomo non s'acquista, ne si conserua con gli inganni, e con le insi- Honore
del Gentil
huomo non
s'acquista
con ingan
ni.
 die, e non è dubbio, che qualunque reo proponesse, o uollesse dare arme
 uitiose all'aauersario suo, mostrerebbe manifestamente uiltà d'animo
 e uilmente temerlo, perche egli darebbe chiaro segno, di hauere in lui
 una gran temenza di essere uinto con l'arme uere, schiette, e buone,
 non hauendo cuore di uenire realmente, e del pari alle mani con esso
 lui, oltre di ciò sendo ufficio necessario del reo sostentare la causa sua
 con l'armi in mano, egli non deue in nessuno modo sostentarla con arme
 false, e uitiose, si come non gli sarebbe lecito in un giudicio ciuile di-
 fendere la sua causa con proue false, lequali sarebbero uane, e nulle,
 e sarebbero incontanente rimprouerate, e rifiutate; così auuiene delle
 armi usitate false, e uitiose: però l'attore & il suo padrino debbono
 con molta diligenza considerare l'armi, che sono proposte, e date dal
 reo, e molto bene pesarle; che se tale, e tanta diligenza si deue usare
 nell'arme usitate, molto maggiore si deue usare nelle inusitate, le-
 quali per se stesse sempre sono sospetiose, e degne d'essere rifiutate,
 percioche si uede, che'l reo fra tante sorte d'armi, che da soldati, e
 Capitani, e da ogni gentilhuomo sono usitate tutto di nelle guerre, e
 fuori, tutte le lascia a parte, ne pur ad una di quelle s'appiglia, ma stra-
 uagantemente, e con ingannoso pensiero ua inuentando, e facendo fa-
 bricare un'arma inusitata, con intentione, che l'aauersario non cono-
 scendola, non si possa con essa essercitare, ne saperla maneggiare, ma
 l'inuentore, dico il reo, essercitandosi con tal'arma, haurà qualche se-
 greto da offendere l'attore, ilquale non saprà ne potrà difendersi; oue-
 ro con intentione d'impedirgli, o braccio, o gamba, o gli occhi, in modo
 che egli non possa ne offendere, ne difendere se stesso; laqual cosa è
 ingiusta, e contra la ragione, anzi è spetie di superchieria, e di tra-
 dimento; ilche ne all'huomo da bene, ne al gentilhuomo, ne all'attione
 del duello non è conuenueole, percioche la ragione, e la giustitia non
 mai tolgono alle parti il potersi, e sapersi difendere; e l'huomo da bene,
 & il gentilhuomo, come piu uolte u'ho dimostrato, non debbono mai
 discostarsi dalla ragione; conciosia che il proprio del duello, è uenire Proprio
del duello
qual sia.
 alla battaglia singolare realmente senza inganni, e senza insidie, ne

superchieria ueruna; però parmi, che l'arme inusitate non si dourebbono dal reo da bene, e gentilhuomo proporre, ne dare all'auuersario; le quali però le puo ragioneuolmente rifiutare. IL CONTE. Direbbe forse il reo duellante, se si uede in qualunque negotio humano, ch'ogni persona si procaccia il suo uantaggio, perche non debbo io in quello negotio, doue mi uiua la uita; procacciarmi ogni mio uantaggio? basta che io propongo, e dò arme da offesa, e da difesa; ancor che siano non usitate. FABRO: A costui potrebbe anco rispondere l'attore, se tu hauesti a pigliare il cibo per sostentarti da un tuo nemico, & egli ti recasse una straordinaria uiuanda, laquale non conoscendola tu, ne hauendone mai gustato, tu pensassi, che ti douesse nuocere, e recarti la morte; l'accetteresti tu? e la mangieresti? nò certamente, anzi diresti, dammi del pane, e de' cibi, che suole mangiare ogni persona: perche sopra queste egli non potrebbe così ragioneuolmente sospettare male, che se fosse risposto, il medesimo sospetto potrebbe hauere anco nel pane, e ne gli altri cibi soliti a mangiarsi comunemente, egli è uero, ch'ei potrebbe anco sopra quei sospettare, ma non così ragioneuolmente; e fatta, ch'egli hauesse la sua diligenza di uedere, se in quel cibo si mostrasse inganno, e non conoscendouene alcuno, non potrebbe rifiutarlo con ragione, ne potrebbe dolersi di lui, perche gli recasse de' cibi che gli altri huomini mangiano, e i quali cibi egli conosce, e de' quali piu uolte ha gustato; onde ageuolmente puo in quelle conoscere, se ui fosse malitia ueruna; ma di quella uiuanda istrauagante, & inusitata recata dal suo nemico; laquale egli non conosce, ne mai ne ha gustato, ne prouato, egli ragioneuolmente potrebbe di quella sospettare, e con ragione potrebbe degnamente rifiutarla; così auuiene dell'arme inusitate, e strauaganti; lequai non hauendo mai uedute, non che adoperate, puo ragioneuolmente sopra quelle sospettare di qualche inganno, e fraude; perciò le puo anco degnamente rifiutare di accettarle; ma sopra l'arme usitate, ch'egli puo hauere adoperato, se bene ui hauesse qualche sospetto, nondimeno fatta da lui, e dal suo padrino la diligenza di uedere, se ui fosse malitia, e non ui conoscendo ueruna, non deue, ne puo ragioneuolmente rifiutarle, che se con queste non ui fosse essercitato, sarebbe in colpa la sua negligenza, e la sua

e la sua dapocaggine; ma nelle inusitate non si puo attribuire a colpa sua, s'ei non le fa adoperare. Percioche si come non prima dell'hora del combattere non uennero mai in sua cognitione; cosi non s'è potuto per prima con esse essercitare, e potendo ragioneuolmente (come ho detto) quelle armi uenire in sospetto, che siano ingannose, e fallaci, puo anco perciò, e deue ragioneuolmente, & honoratamente recusare di combattere con esse; ne ui douete persuadere, che il detto di quel reo sia sempre uero, che ogni persona debbia procacciarsi qualunque suo uantaggio, imperoche ogni uantaggio non è giusto, e ragioneuole; come il uantaggio, che si cercasse con superchieria, e con fraude, & inganno; in somma ogni uantaggio che procede da uitio, non è lecito mai, ma i uantaggi, che procedono dalla natura, o dalla buona industria lontana dal uitio, e conforme alla uirtù, quelli sono lodeuoli, e degni, che ogni persona da bene, & ogni gentilhuomo se li procacci: dalla natura s'hanno questi uantaggi, l'essere piu gagliardo, piu agile, e piu destro, hauere migliore cuore, e spirito, e i sensi migliori, come dell'occhio, e dell'udito, e simili: dalla buona industria uengono anco certi uantaggi non meno lodeuoli, che utili, come essercitandosi nell'arme usitate, saperle molto bene, e prontamente maneggiare, & industriarsi di hauere colpi, e tratti da sapersi difendere, & anco offendere; nell'essercitio del caualcare, sapere molto ben maneggiare un cauallo, e con quello adoprare la lancia, & ogni altra sorte d'armi, tai uantaggi deue ogni huomo da bene, e gentilhuomo procacciarsi; ma i uantaggi, che uengono da mala industria, con fraude, & insidie, sono uituperosi, e biasimeuoli, come l'industriarsi di trouare noua spetie d'armi, che in qualche modo impedisca all'auuersario, o mano, o braccio, o gamba, o piede, o che gli abbarbagli la uista, o che per la sua inusitata spetie, e forma, egli non sappia adoperarla, e non possa con quella difendersi da' colpi, e tratti dell'inimico, parimente usare incanti, e male; tai uantaggi, che sono spetie di superchierie, e d'insidie, e quasi di tradimento, si debbono fuggire, e non procacciarsene, imperoche procedono dall'animo uitioso, ingiusto, e uile: ingiusto, perche toglie all'auuersario quello che di ragione se gli conuiene, e che deue hauere, cioè potersi difendere; uile, perche con armi usitate, e reali il datore

I uantaggi non sono giusti ne ragioneuoli, quando procedono da uitio.

Vantaggi che s'hanno dalla natura.

Armi inu-
sitate ar-
guiscono
uirtù in co-
lui, che le
dà.

di esse non ha animo, ne ardire di realmente contrastare del pari con l'auuersario suo: e non è dubbio, che l'arme inusitate mostrano uirtù in colui, che le propone, e uuol dare al suo nemico per combattere con quelle. Però io conchiudo, che si come l'arme inusitate non sono degne per le ragioni alligate, di essere proposte, e date dal reo coraggioso, e reale, così sono ueramente degne di essere rifiutate dall'attore saggio, e prudente, come arma inuentata per uitio, e per inganno. La onde parmi, che alcuni Re Longobardi molto prudentemente, & anco utilmente prouidero a tali inconuenienti, quando frequentandosi i duelli fra quella natione, non solamente parue loro ragioneuole, e giusto terminare, e specificare le cagioni, per le quali si potena uenire all'atto della battaglia, ma terminarono ancora, e prouidero dell'armi, con le quali i duellanti deueſſero combattere, e diffinire le loro differenze, accioche si leuassero quei sospetti, e le dispute dell'armi, & acciò nessuna delle parti fosse ingannata, ne hauesse uantaggio indiscreto, irragioneuole, e fraudolente, ma realmente combattersero con quei soli uantaggi, che la natura hauesse loro dati, o che con la buona, e uirtuosa industria s'hauesſero procacciati. IL CONTE. Piacesse al Signore Iddio, che i nostri Principi Italiani imitassero quei Re Longobardi, prouedendo di rimouere quegli inganni, e quelle indegne conteste, uietando con grauissime pene, & ordinando con seuera legge, che non si potesse uenire alla battaglia del duello con altre armi, che con quelle che sono da' soldati, e da' gentilhuomini comunemente usitate, nelle quali sogliono i giouani da' maestri di scherma ammaestrarsi, per operarle poi secondo la uirtù della uera fortezza: ma i Principi sono tanto lontani da sì buona, e sì giusta prouisione, che alcuni di loro hanno qualche uolta con loro dichiarazioni a fauore del reo loro seruitore, o raccomandato all'autorità loro, approuate l'arme inusitate, e dichiarate non douersi ricusare; ilche hora conosco non douersi fare, ne all'ufficio loro conuenirsi; e poi che uoi m'haute fatto accorto di tanti abusi, e di tante male, e false regole del duello;

Delle so-
disfattio-
ni.

Hora questo solo mi resta in questo nostro ragionamento uolere intendere, conciosia cosa che pure occorre spesso, che gli huomini da bene, s'intromettono in pacificare i duellanti, nel che si tratta di sodisfare agli

re agli

re agli ingiuriati, e rimettere l'offese, e perdonarle, come ciò si deue fare, che hoggi di non poca difficoltà è potere così buon fine conseguire, cioè di accordare, e pacificare quelli che uogliono per diffinire le differenze loro, condursi alla battaglia dello steccato, perche regola è de' uolgari duellanti, che non si possa riceuere honorata sodisfattione, ne honoratamente rimettere, e perdonare l'offese, se l'offendente non si rimette totalmente, e liberamente nella discretione dell'offeso, allegando, che nell'offese de' fatti non basta per giusta sodisfattione dell'offeso, che l'offendente dica quattro buone parole, ma conchiudono, che sia necessaria sodisfattione di fatti, e che sia quella, e non altra, del mettersi, e rendersi in discretione dell'offeso, nella cui libera uolontà stia il perdonargli se gli piace, ouero pigliare quella sodisfattione, che piu gli aggrada, anco con parole, e cenni, o con fatti offensiui, senza i quali pensano, che non si possa perdonare, per leuare ogni sospettione, che l'offendente a patto fatto si fosse rimesso nella discretione dell'offeso, e questa è la loro opinione, e regola per lo piu osseruata.

FABRO. Quanto piu mi dite di tai regole del duello, tanto piu mi si manifestano i grandi abusi, e molti errori, Et anco una molto altiera, e pregiudiziale uanità di questi uolgari duellanti, i quali per questa si fatta regola scuoprono in loro tanta superbia, Et alterezza, che confidatisi nella temerità, e nelle forze loro, non uogliono accettare conditione alcuna dall'offendente, se colui non uenga in suo potere, parendo loro forse, che non basti anco la potenza del Signor Iddio a saluarlo dalla loro uendetta, s'egli non si rimette totalmente (come ha uete detto) nella loro poca discretione, gettandosi a' piedi loro con una corda al collo, con laquale essi possano impiccarlo, o affogarlo, se capriccio loro uenisse, cosa pazza in uero, e barbara. Mostrano ancora una maligna ignoranza, parendo loro, che l'honore dependa da così altiera operatione, Et inhumana: laquale sorgendo da superbia, Et inhumanità uitij abomineuoli, non puo certamente recare altrui honore, e parmi che tai duellanti presumano essere di piu alto grado, e di maggiore auttorità, che non sono i Principi, e di maggiore potenza che non è il grande Iddio. Quelli auenga che tutto di siano offesi da' lor sudditi, e giuriditionarij, ouero d'altre persone, nondimeno perdonano l'offese

Abusi de' duellanti intorno al rimettersi a discretione dell'offeso.

fatte loro, senza quella altiera, e superba sodisfattione di rimettersi nella discretione loro; ilche fanno ueramente detti Signori e Principi con molta, e buona ragione, che essendo il perdonare attione di uirtù, cioè di magnanimità, e generosità d'animo; quelle uirtù amano l'humiltà, ma sono della durezza, e della superbia nemiche; onde all'operare magnanimamente, e generosamente, non sono necessarie cotali altiere, e fiere conditioni, ne si conuengono tante cautele, ne tanti misterij d'orgogliosi fatti, e di souerchie parole, come uogliono quei nostri duellanti; anzi il perdonare, quanto si fa piu liberamente, e piu prontamente, tanto piu si mostra, e si conosce essere fatto per uera uirtù dell'huomo, e dell'animo magnanimo, e generoso, ilquale altro non ricerca, che un doglioso ripentimento, & una sincera humiliatione; e questa è quella sola, che muoue il Signor Iddio a perdonarci, quantunque graueamente da noi offeso, a cui basta il nostro risentimento dell'afflitto cuore: & il chiedergli humilmente perdono delle offese, lequali uolentieri ci rimette, e perdona; oltre di ciò il pacificarsi, e leuarsi dalle brighe, e dalle liti, è atto di prudenza, e di giustitia. Questa misurando, e bilanciando ben le cose, richiede, che nessuna delle parti litiganti, e nemicate, sopra stia all'altra, anzi uuole che ambe siano uguali, nulla hauendo del compagno, ma il rimettersi nell'altrui discretione, altro non è, che disuguaglianza, e che l'una delle parti sopra stia all'altra; ilche è ueramente mera ingiustitia, laquale non deue essere fatta da nessuno huomo da bene, non che da gentilhuomo, e cavaliere, il cui proprio ufficio è operare sempre uirtuosamente per sua elezione; ma che il rimettersi nell'altrui discretione, sia partito disuguale, & ingiusto, è facile cosa conoscerlo, conciosia che il darsi in potere altrui, altro non è, che privarsi della propria, e naturale libertà: cosa che ogni animale fugge quanto puo; però se tale remissione non fosse fatta per mera necessità, che pure in tal caso uiene escusabile alquanto, altrimenti arguisce sempre, non solo grandissima uiltà d'animo, ma anco grande insensataggine; onde a me pare, che si come è indiscretissima richiesta il chiedere altrui, che per particolare offesa si rimetta in sua discretione; cosi è anco cosa uituperosa a chiunque accetta, e consente di darsi in potere del suo nemico, perche attione ne piu uile.

Quanto piu liberamente si perdonano; tanto piu grande si conosce la uera uirtù dell'huomo.

Chi si rimette nella discretione altrui, non prede partito giusto.

piu uile, ne piu infame puo fare l'huomo, che per se stesso priuarsi della sua libertà, e sottomettersi all'altrui potere di essere offeso in qual si uoglia modo all'arbitrio, e piacere dell'auuersario suo; per il che uiene anco a priuarsi della libertà di potersi difendere, se colui offendere lo uolesse; onde mostrerebbe un tal da poco, ouero insensato essere poco degno della gratia datagli dalla natura, e dal Signor Iddio di potersi secondo le sue forze difendere dall'altrui insolenza. Piu oltre, o l'offeso tiene animo di perdonare, o no: se non uole perdonare, ma uol uendicarsi, non deue ingannare altrui, e mostrandosi di uolere far quello, che si conuenga a huomo da bene, e gentilhuomo, e tuttavia starsi con animo uendicatiuo, altiero, & insidioso, cosa in uero assai disconueniente alla professione del uero gentilhuomo; & anco dell'huomo da bene; ma s'egli tiene animo di perdonare, deue cotale attione farla uirtuosamente, e con honore; il che fia, se il perdonare uerrà dalla generosità, e magnanimità dell'animo accompagnato ancora dalla giustitia; lequali uirtù non richiedono altro, che liberale, e sincera remissione dell'offesa, senza farne con parole, ne con cenno, e meno co' fatti, cosa che aggraua, e che offenda il penitente, il quale ricerca perdono. La onde io conchiudo, che dubbio non è, che quella regola di quei nostri duellanti sopra la remissione non solo è falsa, ma anco erronea, barbara, & ingiusta; onde deue bastare all'offeso per qual si uoglia ingiuria, o di parole, o di fatti, & in qual si uoglia modo offeso, anco atrocemente, deue dico bastargli, & anco contentarsi pienamente per sodisfazione sua, che l'offendente si ripenta, e si humili, con parole accomodate, e conuenienti, chiedendo perdono.

IL CONTE. Io qui resto pure con l'animo sospeso, come possono bastare le parole, a leuare una offesa atroce di fatti, che è quella, che apporta gran carico d'honore all'offeso, come auuiene, quando l'huomo da bene, & il gentilhuomo uiene offeso di canna, o di bastonata, o di piattonata, che allhora si tiene essere grauissimamente, ouero come dicono atrocemente offeso nell'honore, perche egliè segno, che l'offendente l'ha trattato, & offeso come persona uile, e poltrona; però io non so comprendere ancora quali parole siano di tanta forza, che possano spegnere tale offesa; e quali uolete, che siano quelle parole accommo-

L'huomo
che si sot-
tomette
ad altri p
potere ef-
fere offe-
so, è uile e
infame.

Honore
& disho-
nore on-
de proce-
dano .

Huomo
come si ui-
tupera da
se stesso .

date, e conuenevoli nel chiedere perdono? **FABRO.** Io credo ha-
uerui detto, che l'honore dell'huomo procede dalla propria uirtù, & il
dishonore uiene dal proprio uitio, e non dall'altrui uolontà, & opinio-
ne; onde io ui ho fatto chiaro, che l'huomo uirtuoso è per se stesso ho-
norato, e degno d'honore, onde non è in arbitrio di altrui, ne con canna,
ne con bastone leuargli l'honore suo, come anco non gli si puo con ue-
runa cosa togli la uirtù sua, da cui procede lo suo honore: ma l'huo-
mo per se stesso si uitupera, e s'incarca nell'honore, col uitio suo, per-
che egli tiene carico, & obligo di correggere, & emendare i suoi uitij,
che lo fanno degno di uituperio, e d'ogni dishonore; però è falsa quella
opinione, che l'huomo uirtuoso percossa di bastone, o di canna, sia per
ciò offeso, o come dicono, caricato nell'honore, ma solamente resta
ingiuriato, laquale ingiuria si puo molto ben con parole leuare, e spe-
gnere, come sentirete. Ma non dirò già io, che le parole possano una
percossa data altrui, leuare così fattamente, che data non sia, perche
le cose fatte non si puo torre, che fatte non siano: ma noi ragioniamo
del rimettere l'offese, e delle sodisfazioni, doue dobbiamo considera-
re, se le parole siano di tal ualore, e forza, che possano sodisfare a
uno offeso di fatti, quantunque atrocemente, onde l'offeso possa ri-
manere sodisfatto, e rimettere l'ingiuria, e perdonare all'offendente;
ilche quando sia, allhora potete dire, che le parole possono leuare il
fatto, cioè l'ingiuria, la nemicitia, & il desiderio di uendetta, renden-
do un'animo per sdegnato, e crudo, e uendicatiuo che fosse, quieto, be-
nigno, e pacifico, al che fare è mistiere, come ho detto, che le parole sia-
no conuenevoli, et accomodate all'offesa. **IL CONTE.** Aprite
meglio questa materia Monsignore, e chiaritela bene, che male age-
uolmente si possono questi duellanti persuadere, che le parole possano
sodisfare a una offesa di fatti, massimamente atroce, sendo le parole
cosa assai leggieri, e molto diuerse di qualità, e di natura da uno griue
fatto; e perciò dicono, che per sodisfattione dell'offeso di fatti, cioè di
boffettone, o di bastonata, o di altra cosa, fa mestiere rendere la pari-
glia, anzi che si deue con pugnale, o altra arma cauare sangue al-
l'offendente; ilche quando l'offeso non possa conseguire, che per ri-
mettere, e perdonare cotale offesa, sia necessario il fatto di rimettersi
in discretione

in discretione dell'offeso, e non le parole. FABRO. S'ingannano molto quei nostri duellanti, se credono, che il chiedere perdono con quello affetto di humiliatione, e con quei modi, e parole conuenevoli all'offeso & all'ingiuria, siano semplici parole, leggieri, e uane, anzi ui dico che gliè un bel fatto di humiltà, e di repentimento, ne douerebbono risguardare quei duellanti, che cotal fatto sia diuerso, e d'altra qualità del fatto dell'offesa, e che perciò non si possa sodisfare all'ingiuriante; conciosia che per sodisfare a un debito, non sempre si ricerca necessariamente la identità della cosa douuta, cioè la restitutione dell'istessa cosa di qualità, e di sostanza in modo che necessario sia la medesima, ouero una altra simile di natura, e di qualità, come se io fussi debitore di dieci scudi d'oro riceuuti in oro, io non potessi sodisfare a questo mio debito, senon co' medesimi dieci scudi d'oro in oro, ouero con altri simili del medesimo oro, e peso, e non potesse il creditore ragioneuolmente sodisfarsi di moneta d'argento, o di qualche altra cosa a' dieci scudi equiualente, ancor che fosse di qualità, e di sostanza diuersa; così adunque quell'offendente debitore di sodisfare all'offeso di bastonata, o di boffettone, o di ferita, non deue necessariamente essere percosso di bastonata, o di boffettone, o di ferita per sodisfattione dell'offeso da lui in quel modo, percioche la legge della pena del taglione, come barbara, irragioneuole, & inhumana è stata spenta & annullata; e ueramente la natura istessa abhorrisce tale sodisfattione, che altro non sarebbe, che multiplicare errori (come già altra uolta ui ho detto) ilche non uogliono i Principi, ne permettono le leggi. Oltre di ciò egliè da considerare, che altra cosa è sodisfattione di uendetta, & altra cosa è sodisfattione per la pace; e si come la uendetta, e la pace, sono molto diuerse, e quasi contrarie, & incompatibili; così le sodisfattioni di quelle sono diuerse: quelle della pace sono permesse da' Principi, e dalle leggi, & anco sono lodate; quelle della uendetta, non mai, anzi sono uietate, e biasimate, come cose contrarie alla conuersatione humana, & al ben uiuere ciuile, perche da tai sodisfattioni seguono maggiori nemicitie, e rouine delle famiglie, e finalmente perturbatione de' gli Stati, e qualche uolta isterminio delle città intiere; e chiunque uolesse uendicarsi, dalla pace si allontanerebbe. Però quello

Legge del
la pena del
taglione
annullata.

offeso, ilqual uolesse, che l'offendente riceuesse tante bastonate, o boffettoni, o ferite, quante egli hauesse hauute, o maggiori, non uorrebbe sodisfattione per fare la pace, ma per la uendetta, e noi parliamo delle sodisfattioni che si deuono per uenire alla pace. La onde per rimettere l'ingiuria, e conchiudere la pace, non solamente non è necessaria tale sodisfattione di boffetto, o di bastonata, o di ferita, ma ella è irragioneuole, & indiscreta, e finalmente tutta contraria alla pace. Più oltre, se l'offendere altrui è uietato sempre dalla legge naturale, e dalla ciuile, eccetto per cagione molto necessaria, come sarebbe per difesa della uita; adunque non conuiene a ueruno huomo da bene, ne a ueruno gentilhuomo offendere altrui; quanto maggiormente è uietato, trattando la pace? nel che nessuna cagione puo essere giusta di offendere altrui.

Che se quel duellante mi dicesse, se colui mi ha offeso, perche non debbo io sodisfarmi di offendere lui, e poi far pace? percioche tale sodisfattione non è ragioneuole, ne egli ha offeso per fine di pace, ma per qualche altra cagione; e se ben l'offendente ha fatto errore in offendere; non deue però l'offeso a quella imitatione parimente errare, massimamente a sangue freddo, & in pratica di pace, ma sarebbe manco errore, & in un certo modo più tollerabile, se l'offeso hauesse cercato di offendere colui allhora quando egli fu offeso, si per la colera, che incende a così fattamente operare, si anco per un certo naturale istinto di fare risentimento dell'offesa; ma cessando cotale cagione, e trattandosi la pace, non solamente non è tollerabile l'offendere altrui, ma è degno di pena, e di gastigo esemplare: la onde uoi potete homai

E' atto illecito uoler fare offesa a chi s'humilia in pratica di pace.

chiaramente uedere, che gliè cosa illicita, e biasimeuole, & anco inhumana il cercare in pratica di pace sodisfattione di offendere colui, che chiede perdono. Adunque uoi uedete che uno huomo in qual si uoglia modo offeso, ricerco di pace, e quella trattandosi non deue pure pensare di uenire ad atto alcuno offensiuo, ne per cenno, ne in parole, ne in fatti; altrimenti farebbe cosa irragioneuole, e uituperosa a ogni huomo da bene, e gentilhuomo, e mostrerebbesi discortese, e uillano. Onde men male sarebbe, e cosa più reale, escludere totalmente la pace, che starsi in pratica di essa, e uenendo all'atto di pacificarsi, e perdonare, usare poi atti ingiuriosi, non conueniuoli, anzi

nemici

nemici alla pace; ilche è spetie di superchieria, e di tradimento, & è cosa trista e dolorosa, come sarebbe alzare la mano per dargli un boffettone, mettere mano alla spada contra il disarmato postosi nella poca discretione di colui, che tolse obligo di essere discreto; e poco fa u'ho parimente dimostrato, che'l rimettersi nell'altrui discretione, non è conditione, ne sodisfattione da douersi ricercare dall'offeso, ne da douersi accettare dall'offendente per uenire alla pace, come conditione iniqua, & ingiusta. Sono adunque quelle due sodisfattioni dell'offendere altrui in atto di pace, e del rimettersi in discretione dell'offeso, indegne di ogni huomo da bene, e d'ogni gentilhuomo; ilquale per lo deuole ufficio uoglia condursi a pace. **IL CONTE.** Voi hauete molto bene, e con belle, e uere ragioni sopra quelle due sodisfattioni discorso; onde io non ho dubbio ueruno, che se questi duellanti intendessero bene, e fossero capaci della uera ragione, non incorrerebbono in tai manifesti errori, contrari ueramente a quel che si pensano con quelle loro sodisfattioni acquistare honore; e non è dubbio, che s'acquistano uergogna, che se fossero da chi douerebbono gastigati, certamente tosto imparerebbono qual fosse in tal caso l'ufficio loro; ma uorrei che pur hora mi faceste conoscere quali sieno quelle parole conuenevoli, et accomodate all'offesa, lequali possono, e debbono hauere tanta forza, e uigore, che qual si uoglia offeso possa per quelle parole honoratamente rimettere l'ingiuria, e perdonare l'offesa, e uenir con honore a pacificarsi col suo auuersario offensore. **FABRO.** Credo che uoi sappiate, che le parole nascono da gli affetti dell'animo humano, per dimostrare apertamente i concetti suoi; douete anco sapere, che sono due cagioni principali, lequali ordinariamente muouono, e spingono l'huomo a operare; l'una è l'affetto dell'animo; l'altra le parole; quelli sono cagioni interiori dentro nell'huomo, perche dalla propria affettione è mosso l'huomo, e spinto a operare; queste sono cagioni esteriori, per cioche per l'altrui parole, spessissime uolte si muoue l'huomo a fare hor questa, hor quell'altra cosa: onde se l'affetto, e le parole sono buone, incitano l'huomo a bene operare; se triste, partoriscono triste operationi, che quali sono le cagioni, tali sono per lo piu gli effetti ancora, perciò concesse il Signor Iddio, e diede all'huomo la ragione per gouer-

Le parole
denotano
gli affetti
dell'ani-
mo.

Gli effetti
per lo piu
sono, quali
son le ca-
gioni.

no, e reggimento, e quasi come timone della naue de gli affetti suoi: acciò con quella gouernandoli bene, & insieme correggendo le parole non buone, ma triste, l'huomo sempre operasse bene; che se pure egli cadesse in qualche errore, come che pronto sia per lo senso contra alla ragione ad ageuolmente errare, egli hauesse con che potersi rimediare, e correggersi, dico con la ragione; però quando l'huomo cade in qualche mala operatione, ouero mal detto, per lo suo tristo affetto, o per l'altrui male parole, allhora riuolgendosi, e ricorrendo alla ragione, per laquale egli conosce hauere male operato, ouero mal detto, nasce incontinente in lui uno affetto di ripentimento, che l'afflige; dal quale affetto procedono poi le parole, lequali manifestamente palesano cotale ripentimento di hauere cosi fattamente operato, ouero mal detto; e si come l'affetto di penitenza muoue, e spinge la lingua a scoprirlo, e con le parole farlo manifesto; cosi tai parole nate, e spinte da cotale affetto, hanno forza d'indurre nell'animo altrui, un'altro affetto non contrario, anzi amico, e corrispondente a quello del ripentimento, e questo sarà uno affetto di compassione, ilquale commoue l'huomo generoso alla pietà, & alla misericordia; quindi nasce; che un doglioso affetto di penitenza dimostrato, e conosciuto per le parole, che da esso sorgono, pregne di dolore, e d'humiltà, non solamente leuano dall'animo humano un'affetto crudo di uendetta, ma u'inducono anco uno affetto di pietà, della quale uiene poi quel nobile, e generoso affetto di perdonare gli altrui errori. Là onde uoi potete homai conoscere, quanta forza danno gli affetti alle parole; che possono piegare, e spingere l'huomo a perdonare l'offesa. Deue adunque l'offendente, ilquale desidera, che se gli rimetta l'ingiuria, e uenire a pace con l'offeso, deue dico hauere prima nell'animo quello affetto di penitenza, & essere pentito dell'errore suo, cioè d'hauere offeso; e poscia fare il suo ripentimento all'offeso con accomodate parole, chiaro, e manifesto; e saranno le parole accomodate sempre, se apertamente mostreranno il dolore, e l'humiltà dell'offendente ripentito. Onde poi uiene mosso, e spinto uno animo nobile, e generoso dell'ingiuriato per la pietà, che sorge in lui a liberamente rimettere l'ingiuria, e perdonare l'offesa. Hor che'l perdonare in quel modo sia attione honorata, e che si faccia

Vfficio del
l'offenden
te, che uol
uenire alla
pace con
l'offeso.

con honore di chi perdona; è facile il prouarlo, conciosia che quello che da uirtù procede, non puo essere senon cosa honorata, perche la uirtù (come detto habbiamo) è il uero, e proprio honore del gentilhuomo. onde le operationi, che da essa nascono, e deriuano, necessariamente sono per se stesse honorate, & indubitatamente recano honore al suo facitore. Se adunque dallo effetto d'un doglioso ripentimento accompagnato con l'humiltà dell'offendente, nasce poi nell'offeso l'affetto di pietà, laquale si abbraccia con la magnanimità, e la giustitia, lequali sono uirtù nobilissime, e da queste ne sorge il perdonare qual si uoglia offesa, ch'è una operatione di quelle uirtù; perciò il perdonare l'offesa, non puo essere, senon attione di honore, e fare honorato colui che perdona. Hor che'l perdonare sia attione di giustitia, da questa ragione potrete intenderlo; ogni uirtù, & ogni uirtuosa attione, è degna di premio, ilquale uiene distribuito, e dato dalla giustitia; il perdonare l'offesa, oltre ch'è attione uirtuosa della magnanimità, è anco premio dell'humiltà, accompagnata con un doglioso ripentimento, e dandosi quel premio dall'huomo giusto; ne segue adunque, che'l perdonare sia attione di giustitia, e consequentemente degna d'honore: onde rende il suo facitore honorato, e conciosia che dal perdonare ne sorge la pace, ne segue ancora, che'l pacificarsi con l'offendente pentito, & humiliato, non puo essere senon con honore di chi fa pace. Quindi potete chiaramente uedere, che'l pentirsi d'hauere ingiuriato, e l'humiliarsi all'offeso humilmente chiedendo perdono, non sono semplici parole, ne uane, ne di poco peso, anzi egliè un bello, e lodeuole fatto di ripentimento, e di humiltà; onde ne procede poi quell'altro bel fatto generoso, e magnanimo del perdonare, e del pacificarsi. IL CONTE. Parmi che non si possa negare, che come uoi hauete detto, così non sia, nondimeno a questi uolgari duellanti pare leggieri sodisfattione, si perche uorrebbero sopra stare al compagno, & essere tenuti braui, e fieri, nel che credono, che sia posto il loro honore, si anco perche si potrebbe simulare, e fingere di essere pentito, e di hauere dolore dell'offesa fatta; onde l'ingiuriato ne resterebbe ingannato perdonando a colui, che non meritasse, che gli fosse perdonato. FABRO. Il uolere sopra stare al compagno in caso di pace, u'ho dimostrato essere

Il perdona
re è attio-
ne fatta cō
honore di
colui che
perdona.

Humiliar-
si all'offe-
so è atto
lodeuole.

Chi perdo-
na & fa pa-
ce cō l'of-
fendente
ha quat-
tro sodis-
fattioni.

ingiusta cosa, & iniqua; e'l cercare di essere tenuto dal uulgo brauo, e fiero, altro non è, che uanità, e leggierezza; dalle quali cose l'honore dell'huomo è ben lontano. Là onde non è marauiglia, se quelli uostri duellanti uani, e leggieri, e poco capaci della ragione cercano una ingiusta, et irragioneuole sodisfattione per quello loro nero honore; ma che dirò io di piu della uera sodisfattione? che puo hauere l'offeso dall'offendente? questo per conclusione, che in quel modo, che u'ho detto, uno quanto si uoglia atrocemente offeso, perdonando, e pacificandosi con l'offendente, non uiene ad hauere una sola sodisfattione, ma n'haurà quattro belle, degne, e lodeuoli: la prima sodisfattione è del ripentimento, e dell'afflittione dell'offendente, riconoscendosi hauere male operato; laquale afflittione ricompensa il dolore, c'ha sentito l'offeso per l'ingiuria ricevuta: l'altra sodisfattione è la confessione di colui, che ha ingiuriato, confessando liberamente l'error suo: la terza è la humiliatione del confitente, humilmente chiedendo perdono, onde si addolcisce, e si dispone ragioneuolmente l'offeso a perdonare, e fare la pace: la quarta sodisfattione, laquale è delle tre già dette molto maggiore, è l'honore, e la loda, che ne uiene all'offeso nel rimettere l'ingiuria, e perdonare l'offesa, nel che facendo egli attione di due uirtù, cioè di magnanimità, e di giustitia, come haucte già inteso, egli per ciò ne resta molto lodato, e riuerito, & honorato, ne deue l'offeso lasciare di perdonare per il dubbio, ch'egli hauesse, che l'offendente simulasse, o fingesse di essere pentito, e dolente, che nelle cose dubbiose l'huomo deue sempre uoltarsi, & incaminarsi nella uia piu ragioneuole, e migliore, e piu sicura, massimamente quando per quella uia caminando, glie ne uiene honore, facendo (come u'ho detto) attione di uirtù, che se uno fingendo, e mostrandouisi con l'habito, e con le parole bisognoso; e per ciò ni chiedesse elemosina; uoi allhora non lasciareste di dargliela, ancor che dubitaste, s'egli fosse ueramente pouero, che sapendo uoi ch'el fare elemosina è operatione uirtuosa di liberalità, e di giustitia, sete chiaro di fare attione buona, lodeuole, e degna d'honore: e l'animo buono dell'huomo, e la sua prontezza di operare bene, e uirtuosamente, sono cose molto lodate, e dignissime di commendatione, e grate al Signor Iddio; così auuiene del rimettere l'ingiuria, e del perdonare l'offesa,

fesa, peruenendo alla pace, che se bene l'offeso dubitasse se l'ingiuriante fosse ueramente pentito, e dolente, nondimeno mostrandosi, e con segni, e parole di essere pentito, e dolente, facendo attione di ripentimento, e d'humiltà, humilmente chiedendo perdono: non deue perciò mancare l'offeso di perdonare, e dare la pace a colui, che in quel modo gli chiede perdono dell'offesa, sapendo egli, che ciò facendo, fa attione uirtuosa di magnanimità; e di giustitia, e di pietà, & ogni persona da bene, e massimamente il gentilhuomo deue sempre, quando gliene uiene occasione, operare bene, e uirtuosamente, d'onde gli uiene sempre honore, e commendatione. IL CONTE. Hora io conosco ueramente, che molto male l'intendono i duellanti, a cui pare, che'l perdonare sia uitio, e cosa uergognosa, e che non si possa honoratamente far pace, senon con molto uantaggio dell'offeso, & anco con modi superchieuoli in danno, e grauezza del pentito offensore, ma egliè pur tutto il contrario; che il perdonare nel modo da uoi detto, & il pacificarsi procede da generosità, e magnanimità d'animo, & anco da giustitia, lequai uirtù non uogliono uantaggio ueruno, massimamente con altrui danno, e uituperio, però il perdonare, & fare pace senza tai uantaggi, è ueramente attione uirtuosa, e di honore, e conseguentemente il perdonare, e fare pace con superchieria, e con uantaggi irragioneuoli è operatione ingiusta, e degna di biasimo, e di uituperio: onde io non dubito, ch'ogni persona da bene ingiuriata, & in qual si uoglia modo offesa, così douerebbe rimanere contenta, e sodisfatta di quella sodisfattione, laquale con buone, e uiue ragioni dimostrate essere giusta, & honorata, come io resto pienamente sodisfatto della uostra uerissima resolutione. Con tutto ciò io desidererei intendere piu particolarmente di quelle sodisfattioni, percioche in pratica di pace suole spesso uenire in dubbio la qualità, e la quantità delle parole per li uari pareri, & alle uolte contrari de' consultori: onde il piu delle uolte le paci si risoluono in nemicitie maggiori, imperoche uogliono alcuni, che nelle ingiurie di parole, l'ingiuriante si disdica, & altri pare, che non basta, ma che ancora dica hauere detto male, e tristamente; altri di contra negano, che l'huomo d'honore non debbia mai disdirsi, allegando l'opinioni di certi Dottori, e massimamente la sentenza di M. Paris

Il gentilhuomo
debbe o-
perar sem-
pre bene
all'occa-
sione.

del Pozzo, che dice, essere meglio la morte, e piu honorata, che la disdetta, perche ella sempre apporta uergogna, e uituperio; laquale sentenza accettano per uera molti de' duellanti, e non poca difficultà auuiene ancora sopra l'ingiuria della mentita: chi uuole, che la si riuochi, e chi uuole il contrario, perche sia spetie di disdetta. Parimente nelle offese di fatti uogliono alcuni, che non basti, che l'offensore dica, ch'ei sia pentito, e mal contento d'hauere offeso, ma che ui si aggiunga, ch'egli ha fatto male e tristamente, & altri altre parole u'aggiungono, come sarebbe, che l'offeso sia huomo da bene, ouero gentilhuomo d'honore, e che sia huomo da non lasciarsi offendere, & altre simili parole; perciò io desidero intendere particolarmente di tai pareri, quello che ue ne pare. FABRO. Se costasse cosi poco a' duellanti le nimicitie, & il combattere in istecato, come poco costa a quei consultori il mettere difficultà nelle paci, e trouare de' puntigli fuor di proposito, e contra la uera ragione, o per parere piu saui, & intelligenti, o per debolezza di giudicio; facilmente potrebbero i nimicati credere, & accostarsi alle loro opinioni, quantunque inhumane, & irragionevoli; ma perche costa troppo (cioè la uita, e l'honore) perciò non cosi facilmente douerebbono lasciarsi persuadere da quei loro soffistici consigli. Onde io non uoglio mancare di dirui il parere mio (qual'egli si sia) e primamente quanto alla disdetta, credo pure che quei saui del duello sappiano, che l'huomo da bene, e di buono intelletto conosce il bene dal male, e che sendo dotato della ragione, deue sforzarsi il piu che puo usare quella nelle sue attioni; e se pure qualche uolta egli da lei deniasse, e si discostasse ingannato, e spinto da gli appetiti, e da gli humani sensi, alle cui operationi lo huomo è naturalmente inclinato, e perciò cadendo egli in qualche mala operatione con altrui danno, egli è ufficio suo ritrarsi alla ragione, col cui mezzo egli deue emendare i suoi errori. Però se l'huomo da bene, & il gentilhuomo fosse irragioneuolmente trascorso in parole ingiuriose in pregiudicio dell'altrui buon nome, è tenuto per suo debito ufficio emendare cotal fallo. IL CONTE. Io non dubito, che cosi non sia. FABRO. Presupposto questo, ui risponderò piu particolarmente; e poniamo il caso, che Titio mosso da colera, o da odio, ouero da altro mal effetto,

Parere intorno alle disdette.

mal'affetto, ingiuriasse Sempronio, dicendogli, che fosse adultero, o sacrilego; queste male qualità, o saranno dette con uerità, ouero saranno falsamente attribuite: se questo è, non è dubbio, che Titio ha-
 urà commesso due errori; il primo sarà di hauere irragioneuolmente
 ingiuriato Sempronio, che ufficio non è di huomo da bene ingiuriare
 altrui senza molta necessità: l'altro errore è di hauer detto il falso;
 perciò è tenuto Titio per ufficio di huomo da bene, e per sodisfattione
 dell'ingiuriato emendare i suoi errori, massimamente uolendo pacifi-
 carsi con Sempronio; e la uera emendatione è, che Titio dica la ueri-
 tà; cioè che Sempronio non siatale, e che gli chieda perdono delle in-
 giuriose parole dettegli, o per colera, o per altro impetuoso affetto:
 questa correptione consiste principalmente nella disdetta, cioè nel dire
 altrimenti con uerità di quello, che Titio hauena prima detto senza
 ragione, e falsamente; e conciosia che la uerità sia una delle uirtù
 morali propria dell'huomo da bene, e del gentilhuomo, laquale non mai
 puo recare altrui infamia, ne uergogna, anzi sempre honore; adun-
 que egliè falso, e bugia espressa, che la disdetta per ragione del uero
 apporti sempre uergogna, e dishonore: che si come il dire il falso, e
 l'essere bugiardo massimamente in altrui pregiudicio, apporta sempre
 biasimo, e uituperio; così il disdirsi del falso, dicendo la uerità, non
 puo recare, senon commendatione, & honore, come premio dell'huo-
 mo ueritiere. Onde ne segue ancora, che chiunque falsamente dice
 altrui parole ingiuriose, infama se stesso per essere bugiardo, & a se
 stesso fa carico contra il suo proprio honore, cioè ch'egli tiene carico
 per il suo honore di correggere, & emendare il suo falso detto, col
 dire poi la uerità, come huomo rauuedutosi, e pentito dell'errore suo,
 e peccato; ch'è di hauere detto la bugia in pregiudicio altrui. Ma che
 di contra s'allegghi l'auttorità d'alcuni Dottori, e particolarmente di
 quello M. Paris del Pozzo, che dica essere meglio la morte, e piu ho-
 norata, che la disdetta; io uoglio piu tosto credere, che non sia bene
 intesa la sua sentenza, che credere che tale huomo sauiο, e dotto ten-
 ga così assolutamente cotale opinione; perche in uero ella sarebbe er-
 ronea, & ingiusta, & anco inhumana; imperoche ella indurrebbe ne
 gli animi così persuasi, una uitiosa, e pregiudiciale ostinatione, e le-

Chi infa-
 ma altri a
 torto fa ca-
 rico a se
 stesso.

Come s'in-
tendano le
parole di
M. Paris
del Pozzo
intorno al-
le disdet-
te.

Disdetta
uitupero-
sa quale è.

verrebbe totalmente la correzione de gli errori humani, & impedireb-
be totalmente le paci; però io son di parere, che quello dottore l'inten-
da in questo modo, che meglio sia la morte, e piu honorata, che la
disdetta, quella cioè che è contra la uerità, e contra la buona conscien-
za, & in danno altrui; e questa disdetta senza dubbio apporta sempre
uitupero, & anco danno irrecuperabile all'animo, come se dicesse
Titio, che Christo è figliuolo del Signor Iddio, e che la nostra religione
Christiana sia la uera, e la migliore, e la piu perfetta di tutte l'altre
religioni, non è dubbio che meglio sarebbe a Titio la morte, e di piu
honore, che disdirsi di quella uerità; percioche dicendo il contrario,
direbbe il falso contra l'honore del Signore Iddio, & in dannatione
dell'anima sua: la onde è meglio la morte corporale, che tale disdetta,
laquale oltre il uitupero, ch'ella sempre apporta, è cagione della dan-
natione dell'anima; & in questo modo crederei, che quei dottori inten-
dano quella sentenza, e che tale sia la loro opinione; & in somma
ogni disdetta, che sia contra la uerità, & in pregiudicio dell'altrui,
e del proprio honore, e della salute dell'anima, è sempre uitupero-
sa; e sempre è meglio la morte, laquale perciò è sempre honorata.

IL CONTE. A me piace molto la nostra intelligenza, ma parmi
che ne possa seguire uno inconueniente; che se quel nostro Titio ingiu-
riasse Sempronio, dicendogli; che ei fosse adultero, e sacrilego, e fosse
uero, ch'ei fosse tale, non potrebbe Titio per cagione di pace disdirsi,
ne dire altrimenti, perche direbbe contra la uerità; onde tra loro due
non potrebbe seguire pace, uolendo Sempronio che Titio si disdica, &
egli ricuserebbe per non dire la bugia. FABRO. Poniamo che
Sempronio sia ueramente adultero, e sacrilego, fa mistiere cosi distin-
guere; o quel uitio di Sempronio è publico, e manifesto, ouero è segre-
to, e non palese, in cosi fatto modo che pochissimi, o forse nessuno
fuori che Titio sa, che Sempronio sia un tal peccatore: in questo se-
condo caso hauendo Titio ingiuriosamente dette quelle parole a Sem-
pronio, ancor che sieno uere, nondimeno egli haurà fatto due errori
contra la buona creanza dell'huomo da bene, e massimamente del gen-
tilhuomo: il primo errore è di hauere ingiuriato il prossimo scoprendo
il suo peccato segreto, l'altro è di uolere con quelle parole ingiuriose
recargli

recargli infamia, i quali errori sono contra la giustitia, e contra la legge naturale, e ciuile: là onde tiene obligo Titio, e carico di correggere i suoi errori, massimamente per cagione di pacificarsi con Sempronio ingiuriato da lui; e si come non è conuenevole, ne appartiene a huomo da bene, e molto meno a gentilhuomo rimproverare, e manifestare il peccato segreto altrui; così puo ragioneuolmente l'ingiuriato per sua sodisfattione, e per suo honore chiedere all'ingiuriante la correctione dell'ingiuria riceuuta, laquale emendatione non puo fare Titio con altro, che con la disdetta; perciò è tenuto Titio anco per lo suo proprio scarico disdirsi. Ne osta in questo caso, che Titio si disdica contra la uerità, percioche il peccato segreto, & occulto quanto all'honore del mondo, è come se non fosse, che quando l'huomo hauesse peccato segretamente, e non si sapeffe, egli sarebbe da gli huomini del mondo tenuto così huomo da bene, come quello che non hauesse peccato in modo ueruno. Ma per meglio chiarirui della disdetta; uoi sapete, che l'huomo da bene, et il gentilhuomo in due modi puo disdirsi, senza suo biasimo, e dishonore; l'uno è per le medesime parole ingiuriose, aggiuntai solamente la particola negatiua: per essemplio: Tu sei adultero, e sacrilego: Tu non sei adultero, ne sacrilego, e questo modo si puo nominare disdetta per il contrario, ouero contraddittorio, e si puo usare questa disdetta, quando l'ingiuria fosse fatta con parole false; l'altro modo è disdirsi con altre parole, e diuerse dall'ingiuriose, ma equiuolenti alla negatiua, che fanno il medesimo effetto, cioè che emendano le parole ingiuriose; e questo modo si puo dire disdetta per circonlocutione, ouero per ampliatione di parole honoreuoli, ilqual modo si puo usare in ambedue i casi predetti; e quando le parole ingiuriose fossero false; e quando ancora fossero uere; per essemplio; hauendo Titio detto a Sempronio, ch'egli è adultero, e sacrilego, e sia uero, ma segreto; egli puo dipoi correggere questo suo detto ingiurioso in questo modo: Voi siete huomo da bene, e gentilhuomo d'honore, e per tale siete tenuto; queste parole sono diuerse dalle prime, lequali si come ingiuriarono, e poterono infamare, così queste leuano l'ingiuria, & anco l'infamia; & apportano loda, & honore: onde fanno il medesimo effetto di emendare quelle parole ingiuriose, ne questa corret-

Peccato quando è segreto, è come se non fosse quanto al mondo.

Disdirsi in quanti modi si puo fare, senza suo biasimo.

zione si discosta dalla uerità, che sendo il peccato di Sempronio segreto, & occulto; egli sarà tenuto huomo da bene, e gentilhuomo d'honore, se nobile fosse; oltre che questa emendatione si puo anco uerificare in questa guisa; che essendo ufficio di huomo da bene emendarsi delle sue cattive operationi, e leuarsi dal peccato per non essere in disgratia del Signor Iddio, e per schifare l'infamia, e per desiderio d'honore; ilche forzandosi Sempronio di essequire, egli senza dubbio è huomo da bene, che desidera honore.

Che se dicesse alcuno, o che ne sai tu? si potrebbe rispondere, che ragioneuolmente puo Titio hauere questa buona opinione di Sempronio; e la deue hauere, che piu conuenuevole cosa è pensare bene, che male; là onde Sempronio ingiuriato per la correctione delle parole ingiuriose di Titio, e per altre sue parole, ch'egli u'aggiunge, che mostrino il suo ripentimento, e la humiliatione, puo honoratamente pacificarsi con essolui, e deue necessariamente per ufficio di gentilhuomo, e di huomo da bene fare la pace, non essendo Titio piu oltre debitore a lui hauendogli dato tutta quella sodisfattione, che di ragione, e conuenueuolmente egli douea dare, non altrimenti, che se Titio gli fosse debitore di dieci scudi, e Sempronio perche non fosse pagato uollesse litigare, e gli tenesse odio; pagato poi che fosse da Titio, douerebbe Sempronio rimanere contento, e sodisfatto da Titio, ne dourebbe piu oltre odiarlo, ne litigare con essolui. IL CONTE. Ditemi, quali sieno le parole, che dimostrano il ripentimento, e l'humiliatione,

Parole,
che dinota
no ripenti-
mento &
humilia-
tione.

FABRO. Parmi haueruele dette, pur io ne le replicarò; sono quelle, c'hanno queste due qualità, la confessione sincera dell'errore commesso, del quale l'huomo sia pentito; la seconda è, ch'egli humilmente chieda perdono, nel caso proposto da noi; che Titio habbia ingiuriato Sempronio, hauendogli detto, ch'egli sia adultero, e sacrilego, e sia ciò uero, ma che cotal peccato sia segreto, & occulto, le parole, che dimostrano ripentimento, & humiliatione, sono queste, e che emendano le parole ingiuriose di Titio. Io confesso hauere errato, hauendoui ingiuriato con quelle mie parole, del che io ne sono molto pentito; però dico; che io ui tengo per huomo da bene, e di honore; ouero (sendo nobile l'offeso) ui tengo gentilhuomo di honore, e ui priego humilmen-
te, che

te; che mi uogliate perdonare. Queste, o altre simili parole sono bastevoli a correggere qual si uoglia ingiuria di parole, per uenire all'effetto della pace; con piena sodisfattione dell'ingiuriato, ilquale per ciò è tenuto (come u'ho detto) per ufficio di huomo da bene pacificarsi, e restare contento; e spegnere l'odio, che egli hauesse concetto per l'ingiuria riceuuta. Ne è necessario agguignerui quella parola tristamente, perche ella sarebbe di souerchio, se altro non significa, che irragioneuolmente; ilche s'inchiude in quelle parole di confessare hauere errato, ouero hauere detto male; conciosia che chiunque fa errore, non opera secondo la ragione, & irragioneuolmente operando s'erra, e si pecca, però chi dice hauere errato, o detto male, dice ancora hauere detto tristamente; ma se questa parola apportasse inoltre qualche piu brutta, e piu uitiosa qualità, come di huomo maligno, o di traditore, certamente non si deue dire dal pentito, & humiliato, percioche sarebbe con molta sua grauezza, e dishonore, e per se stesso egli si uitupererebbe. Ne si deue dall'ingiuriato facendo pace ricercare l'altrui uituperio; solo si deue sodisfare di essere lui sgrauato, leuatogli ogni sua infamia, che dalle parole ingiuriose gli fosse potuto uenire, che s'egli maggiore sodisfattione ricercasse, chiederebbe piu di quello che gli fosse douuto; perche chiunque uolesse, che'l pentito dicesse hauere detto male, e tristamente per grauezza sua, si partirebbe dal douere, e sarebbe richiesta indiscreta, & ingiusta, percioche le paci non si deuono fare con danno, e dishonore del pentito, & humiliato, ma deuono i pacificati quanto all'honore principalmente essere uguali, data però la compensatione sufficiente dell'ingiuria riceuuta; e la compensatione allhora è sufficiente, e piena, quando contiene quelle tre qualità gia dette; la prima il ripentimento; la seconda la correptione delle parole ingiuriose; la terza l'humiliatione. Oltre di ciò nelle paci non conuengono lunghe dicerie, ne gran giro di parole souerchie; che quello, che si puo fare con poche parole, indarno, e di souerchio si fa con le molte; anzi quanto piu breui saranno, tanto è meglio; basta che sieno schiette, pure, e sincere, dimostrando chiaramente quelle tre qualità, delle quali si deue sodisfare qualunque persona quanto si uoglia grauemente ingiuriata, laquale sia d'animo grande, e generoso.

Attioni Morali.

P

L'errore
presuppo-
ne l'atto
senza ra-
gione.

Nelle paci
nō s'ha da
cercare il
danno, o'l
dishonor
del penti-
to.

Le paci nō
ricercano
lunghe di-
cerie.

Ami la giustitia. IL CONTE. Io ho già inteso, che in due modi si può l'huomo ragioneuolmente disdirsi, & anco che per due cagioni può, e deue ogni persona da bene giustamente disdirsi, e quando per hauere ingiuriato con parole false, & anco con le uere, quando però il peccato dell'ingiuriato sia segreto, & occulto.

Hora io uorrei che uoi mi diceste quando il peccato dell'ingiuriato è palese, e manifesto in guisa, che si fa publicamente essere uero, ch'egli sia tale, se in questo caso l'huomo per ingiuria rimproverasse altrui il uizio suo, s'egli deue disdirsi, e con quai parole si può uenire alla pace.

Se l'huomo deue disdirsi delle parole ingiuriose dette con uerità.

FABRO. In questo caso non deue l'huomo da bene, ne il gentilhuomo disdirsi contra una uerità publica, e manifesta; per due ragioni; la prima è, ch'egli sarebbe tenuto huomo bugiardo, e di poco giudicio, e d'animo uile; la seconda è, che tale disdetta non apporterebbe scarico, ne giouamento alcuno all'ingiuriato; e quello che reca danno senza l'altrui utilità si deue schifare, e fuggire; onde se Titio per ingiuria dicesse a Sempronio, tu sei ladro, e fosse per tale publicamente tenuto, e ueramente conosciuto, non potrebbe Titio con honore suo disdirsi in ueruno modo, che si come il uizio di Sempronio è publico, e notorio, così la disdetta recherebbe a Titio publica infamia, ne per tale disdetta resterebbe Sempronio in alcuna parte sgrauato; imperochè egli sarebbe tuttauia conosciuto per ladro, e tuttauia resterebbe carico di uituperio, e d'infamia; però non deue Sempronio giustamente ricercare per iscario del suo honore, che Titio si disdica, percioche quello, che a se stesso non gioua, e porta danno, e uergogna altrui, non si deue ricercare. Là onde nel fare la pace tra uno così fattamente ingiuriato, e l'ingiuriante, non conuiene correctione alcuna di parole ingiuriose, ma solo per ufficio di huomo da bene, e di gentilhuomo si ricerca il ripentimento dell'offesa, & il chiedere perdono dell'ingiuria; onde basterebbe, che Titio dicesse; io mi pento hauerti offeso, però ti chiedo perdono, ouero ti prego a uolere perdonarmi. *IL CONTE.* Veramente parmi la uostra resolutione buona, e molto ragioneuole; hora ditemi della mentita, laquale ui dissi, che molte fiate recaua impedimento alle paci tra li nimicati, perche molti uogliono, che si reuochi; altri sono di contrario parere; però desidero il parere uostro. *FABRO.* Sappiate,

che

che questa parola menti, come ogn'altra, che dall'altrui bocca fosse uscita, non si puo reuocare, ne puo ritornare adietro; perche ella non ha piedi, ne gambe con che possa fare ritorno; perciò ogni parola pronunciata è irreuocabile; là onde a me pare un parlare molto improprio, e di niuno ualore, dicendo, io reuoco la mentita; imperoche egliè impossibile reuocarla, che quello che una uolta è detto, fare non si puo, che non sia detto; si come quello ch'è fatto, non si puo fare, che fatto non sia, ma si puo bene qual si uoglia parola male, & irragioneuolmente detta, correggere con altra che sia bene, e con ragione detta, perciò colui che ingiuriosamente hauesse mentito, deue correggere, & emendare la mentita; e si come l'ingiuriato a cui fosse detto, ch'egliè un poltrone, e tristo, non rimarrebbe sgrauato, ne sodisfatto, dicendo l'ingiuriante, io reuoco le parole dette contra di uoi, parimente il mentito non sarebbe sodisfatto, ne sgrauato, dicendo il mentitore, & io reuoco la mentita; perche da quello ch'è impossibile, non puo uenire alcuna sodisfattione. Dunque sia necessario correggere la mentita, et emendarla; quando l'ingiuriante haurà corrette le sue parole ingiuriose: per essemplio, dicendo Titio; Io confesso hauere errato, ouero hauere detto male, hauendoui con le mie parole ingiuriato; di che sendo io molto pentito, ui chiedo humilmente perdono; che io ui tengo per huomo da bene, ouero per gentilhuomo d'honore; deue allhora rispondere il mentitore queste, o altre simili parole: Io ui perdono, e parimente ui priego uogliate perdonarmi l'ingiuria, che io u'ho detta, della quale io parimente sono pentito, perche io ui tengo per huomo da bene, e ueritiere, ouero per gentilhuomo ueritiere, alle cui parole deue Titio soggiugnere; & io parimente ui perdono; & in questo modo con la scambieuole correttione, e compensatione delle ingiurie riceuute, possono, non solamente Titio, e Sempronio, ma tutte l'altre persone ingiuriate honoratissimamente pacificarsi, & insieme abbracciarsi, e darsi lo scambieuole bacio della pace; ma se auuenisse, che un'huomo desse una mentita fuori di proposito, e senza giusta prouocatione, in quel caso, si come tal mentita è nulla, ne puo hauer forza di dare carico alcuno a colui così fattamente mentito, così non gli resta obligo alcuno di correttione, ma solo il mentitore è obligato correggere il suo errore.

Mentita
non si puo
reuocare.

Mentita
come si
deue cor-
reggere.

Chi deue
essere il
primo a
chiedere
perdono.

Delle pa-
role neces-
sarie al pa-
cificarsi.

E sarete anco auuertito, che il primo ingiuriante, o sia il primo provocatore, da cui primamente è nata la differenza, e la nimicitia, deue essere il primo a parlare, & a chiedere perdono. E quantunque le parole si potessero in uece de gli ingiuriati dirsi da una terza persona, nondimeno sono le parole di maggiore efficacia, e piu efficacemete commonono, quando sono dette da' proprij interessati, cioè dallo ingiuriante, e dall'ingiuriato.

Hora io uengo alle parole necessarie al pacificarsi per l'offesa de' fatti; e sono quelle, che isprimono l'affetto del ripentimento, e che accompagnano il fatto dell'humiliatione. Ma egliè da distinguere i casi; o l'offesa de' fatti fu con superchieria, o con fraude, & insidie, ouero fu fatta senza quelle male qualità: nel primo caso, se l'offeso per sua sodisfattione chiedesse, che l'offendente isprimesse la qualità del fatto, o sia il modo dell'offesa; egli non deue rendersi difficile in dargli cotale sua debita sodisfattione, confessando ingenuamente il suo fallo, e la uerità del fatto, nel che si deue contentare l'offeso, che l'offensore faccia la confessione con parole honeste; percioche nelle paci si conuiene usare parole men brutte, e manco grauose alle parti, e massimamente al pentito, e confitente, che possibile sia, però quella parola tristamente, sendo grauosa molto, e pregiudiziale, non si deue dire; come anco non si deue ricercare per buona creanza. Basta, che l'offeso habbia la sua debita, e necessaria sodisfattione, come s'è detto: però egli si puo, e deue sodisfarsi, che l'offensore sia pentito, e che si humilia, e dica; io confesso hauere fatto male hauendoui malamente, ouero in mal modo offeso; di che io sono molto pentito, e dolente; onde io humilmente ui priego mi uogliate perdonare. Ma se l'offesa fosse fatta senza superchieria, e senza insidie, non si deue nella confessione isprimere con ueruna parola quella mala qualità del fatto, ne deue l'offeso ricercare sodisfattione ingiusta, & indiscreta; & in questo caso si puo ancora cosi distinguere; o l'offesa de' fatti è causata, e proceduta dalle parole ingiuriose, o nò, ma da altra cagione di qualche operatione, che apporta carico, e dispiacere, che se dalle parole ingiuriose s'è uenuto a' fatti, egliè conuenevole cosa correggere prima le parole ingiuriose con la disdetta, e poi emendare il mal fatto come s'è detto;

detto; ma se l'offesa de' fatti fu senza cagione di parole ingiuriose, non è conueniente la correctione di esse, ma con poche parole si può fare la pace, basta emendare il mal fatto col ripentimento, e con l'effetto dell'humiliatione, confessando di hauere fatto male; e ricercare humilmente perdono, perche egliè in uero cosa mala, & inhumana offendere, e percuotere altrui irragioneuolmente, e senza grande necessità, che se due huomini si fossero per colera offesi, e percosi insieme, basterebbe, che ambedue riconoscessero il mal fatto, e che s'humiliassero scambieuolmente, chiedendosi perdono, e senza ueruna cerimonia, e sottigliezza di parole abbracciarsi insieme; perche il pacificarsi in quel modo, significa manifestamente, che ambedue sono pentiti di hauersi offesi; e certamente egliè piu lodeuole, e piu conuiene a uer gentiluomini questa sincerità, e prontezza di perdonare, e di pacificarsi, che ritenere lungamente l'odio, e che usare nelle paci assai parole souerchie, che, come io u'ho detto, in quel modo si mostra piu apertamente l'animo generoso, e magnanimo dell'huomo da bene, e del gentiluomo. IL CONTE. Io non saprei piu che mi ui dimandare, ne che dubitare intorno questa materia delle sodisfattioni de gli offesi, perche a ogni mio dubbio, & a ogni mia proposta uoi m'hauete con buone, e uere ragioni pienamente sodisfatto.

Piu cōuie-
ne a gētil-
huomo es-
ser pronto
a far pace,
che a rite-
nere odio.

Questo solo mi resta dirui, ch'egliè qualche uolta accaduto, che trattandosi pace da gli amici comuni fra l'offeso, e l'offendente, e quello perseverando nella opinione uolgare, di uolere, che l'auuersario uenisse in potere suo, e si rimettesse nella sua discretione, se uolea pace da lui, questo spinto dal desiderio di pacificarsi, e persuaso da' mediatori, ch'ei u'andasse, perche l'offeso non farebbe risentimento di uendetta, ma subito l'abbraccierebbe, e darebbe la pace; costui perciò andò liberamente a trouare l'offeso nel suo alloggiamento, e quiui alla sua presenza uenuto, e nulla dicendo, speraua essere pacificamente, e benignamente raccolto; ma perche alla interrogatione dell'offeso, che gli addimandò, come, e perche egli era quiui uenuto, egli altro non rispose, che queste due parole, uoi lo sapete; perciò ritrouosi egli gabato della sua persuasione; onde non solamente non ne riportò la sperata pace, ma ne sentì una amara uendetta con molto suo danno, ri-

tornandosene con la barba pelata, schiaffeggiato, e sfregiato, io uorrei hora sapere, che ui pare di tal fatto; e se l' primo offeso, da cui si speraua la pace, ha potuto ragioneuolmente, e con honore in tale occasione uendicarsi, e se colui, ilquale per cagione di hauere la pace, era ito a trouare lo suo auuersario (come ho detto) meritaua essere cosi maltrattato. **FABRO.** Di cotal fatto me ne pare assai male; questi sono frutti di quelle irragioneuoli, & indiscrete regole de' uostri duellanti, i quali seguitando l'ignoranza del pazzo, & indiscreto uulgo si compiacciono di una uana, fumosa, indiscreta, ingiusta, e falsa soddisfazione; ma per diruene breuemente quello che io ne sento, l'uno, e l'altro fece errore, colui che andò per la pace, fece duoi errori, il primo fu mettersi in potere, e nella discretione, anzi indiscretione del suo auuersario; perche (come gia ui ho detto) il darsi in potere del suo nemico, e rimettersi nella sua discretione, non è attione di humiltà, ma di grande imprudenza accompagnata con una certa uiltà d'animo, ouero sarà attione sforzata da estrema necessitā, non potendosi altro fare, per conseruare non solo la uita sua, ma de' suoi amici, e compagni, come fanno gli assediati priui d'ogni aiuto, e soccorso; il secondo fu lo ammutirsi alla presenza del suo nemico, & il non rispondere conuenueuolmente; che poi ch'egli era uenuto in potere di lui, per dargli occasione maggiore di perdonargli l'offesa, douea parlare, e dimostrargli l'affetto dell'animo suo pentito, e dolente; onde l'offeso hauesse potuto comprendere il ripentimento, e dolore di colui per l'ingiuria fattagli, della quale gli ne douea addimandare perdono; ilche non hauendo fatto all' hora, ma preuenendo l'offeso con quella interrogatione (come hauete detto) addimandandogli, che cagione l'hauca mosso a uenire iui; era ueramente ufficio suo rispondere, per chiederui humilmente perdono dell'offesa, ouero ingiuria, che io u'ho fatta; della quale io ne sono molto pentito, e dolente; & in questo modo crederei, che l'offeso non hauerebbe potuto fare altro, che perdonargli, se gia egli non fosse huomo iniquo, senza humanità, e senza ragione; però douea egli parlare, e non ammutirsi, ouero rispondere humilmente a proposito, come si conueniua; che chiunque desidera conseguire un buon fine, deue usare ogni mezo, che buon sia per poterui peruenire, ma qual

mezo puo essere migliore per hauere pace da uno offeso, che palesargli, & apertamente dimostrargli l'affetto di uno doglioso repentimento? e d'una sincera humiltà? certamente che ogni altro partito parmi debbole, e scarso: con tutto ciò dico ancora, che colui da chi s'esperaua la pace, ha molto piu errato, che non costui, che la desideraua, e che la cercaua, hauendolo (come hauete detto) cosi mal trattato per sodisfattione di uendetta, nel che ha commesso piu e diuersi peccati insieme, & in un tratto; percioche in quella sua uendicatiua sodisfattione, fece attione di huomo indiscreto, di superbo, di ingiusto, & anco di codardo, & inhumano, anzi di piu, ch'egli commise una spetie di tradimento; che presupponendo (come uoi hauete proposto) che fra l'ingiuriato, e l'ingiuriante si sia per amici comuni trattato della pace, & hauendo uoluto l'offeso, che l'offendente per cagione di dargli la pace uenisse in potere suo, e si rimettesse in sua discretione, e costui finalmente a persuasione di quegli amici, sendosi condotto nelle forze dell'offeso, e rimessosi nella sua discretione, credeua per ciò riportarne la pace, ma colui hauendo altrimenti fatto, e uolutosi in quel modo uendicare, mostrò una grande indiscretione, & al dirimpetto dell'humiltà di costui, scoperse una fiera superbia, una horrenda ingiustitia, & una bestiale inhumanità; mostrò anco uiltà, e codardigia, perche diede altrui segno, che a uguale partito non gli bastaua l'animo di potersi generosamente uendicare, ma solo con superchieria; commise anco spetie di tradimento, perche in uece di dare la pace (come era ufficio suo) e come n'hauea altrui data speranza, tolse con fraude, e mal'inganno la uendetta. IL CONTE. Parmi hauere inteso, che colui iscusandosi con chi riprendeua cotal fatto, diceua; ch'egli non gli haueua promesso cosa alcuna certa. FABRO. Basta bene, ch'egli rispon- dendo a quelli amici comuni, che se costui uoleua pace, ch'ei uenisse in suo potere, e nella sua discretione; onde egli per cotal risposta uenne a promettere tacitamente di usare la discretione uerso di lui, e tacitamente prese obligo di dargli la pace, & hauendo costui che la cercaua adempita la conditione, cioè di uenire in suo potere, doueua offeruare dal canto suo quello che s'era obligato di fare, cioè usare la discretione, e pacificarsi, si come non sarebbe stato molto reprehensibile, cessando

l'obbligo; e se costui non hauesse accettato la conditione proposta da colui; ma accettata, & eseguita, egli douea necessariamente per ufficio d'huomo da bene uenire alla esecuzione della pace, ma sendo si da lui fatto il contrario, mancò dell'obbligo, che in se stesso haueua tolto, ingannando gli amici comuni, e'l suo auuersario con molto interesse, e danno. IL CONTE. Iscusauasi ancora, dicendo, che costui douea parlare, e confessare, ch'egli era uenuto in suo potere, ma ch'egli nulla dicendo, non sapeua quello ch'egli si uolesse da lui. FAB. Già quello indiscreto sapeua, ch'egli era uenuto per hauere pace da lui, & anco uedea con gli occhi suoi, ch'egli era iui nelle forze sue, e rimessosi nella sua discretion, doue auuenga che egli non parlasse, e lo suo giusto desiderio non accompagnasse con le parole, non perciò meritaua, ch'egli fosse contra di lui così discortese, & inhumano, e fallace, mancando dell'obbligo ch'egli per le conditioni proposte s'haueua tolto, massimamente che nella conditione non era, ch'egli douesse dire cosa alcuna; ma che piu? che quello credulo con la uenuta sua daua manifesto segno dell'affetto suo; cioè di essere pentito di hauerlo offeso, & humiliatosi, e spogliatosi d'arme per dargli la sodisfattione, ch'egli uoleua. La onde hauendo colui mancato di dargli la pace, e con si mal'inganno usata cotanta indiscretion, e uillania, s'era fatto degno d'un gran gastigo; e se gentilhuomo presumua di essere, meritaua che'l suo Principe, oltre ogn'altra rigorosa pena, lo priuasse del grado della nobiltà, facendolo pubblicamente chiamare uillano, e priuandolo di potere conseguire qual si uoglia grado, e dignità, che a gentilhuomo potesse conuenire; laqual cosa una, o due uolte che un sauiò, e giusto Principe facesse, darebbe tale essemplio a gli altri, che nessuno cadrebbe in tale, e tanto misfatto. IL CONTE. Voi dite bene il uero, ne è dubbio che nessuna cosa potrebbe essere piu conuenevole a' Principi, ne piu degna della maestà loro.

Di coloro
che per nō
arrenderfi
in istecca-
to, si lascia
no ostina-
tamente
amazzare

Hor ci resta, se ben mi ricordo, il risolvere la seconda parte del primo dubbio proposto nel principio del nostro ragionamento del duello, & è, che qualche fiata auuiene che alcuni perdendo in isteccato la battaglia, poteuano saluare la uita col renderfi all'auuersario; con tutto ciò uollero piu tosto ostinatamente morire, che darsi in potere del nemico.

mico. Se quei tali hauendo così fattamente operato fecero attione di uirtù, e di uera fortezza? **FABRO.** Io ui dico risolutamente di nò: percioche tale ostinatione, o sia disperatione, è irragioneuole, e quello ch'è contra la ragione, non puo procedere da uirtù, laquale s'appoggia sempre con esso lei. Sapete ancora, ch'egli è ufficio dell'huomo ueramente forte, e ualoroso sopportare la morte per debita, e necessaria cagione, e per honesto fine, ma il non uolersi rendere all'aauersario nel caso predetto, non è cagione debita ne necessaria, ne è fine honesto; perche l'huomo debbia più tosto farsi dal nemico ammazzare, che rendersegli, ne io debbo hora replicarui quali siano le cagioni, e gli honorati fini, per iquali l'huomo deue per ufficio di fortezza sopportare uolentieri la morte, sendosi già più uolte detto, e dal Clitoneo dimostrato appieno. Adunque tale disperatione non si puo ragioneuolmente dire, che sia attione di uirtù, ma si bene di uitio, percioche procede da timidità; percioche colui teme tanto di uenire nelle mani del nimico, che disperandosi di poter ciò schifare, e fuggire s'elegge più tosto lasciar si amazzare, che essere in poter di lui. Più oltra, il sopportare con grandezza d'animo, e senza molta perturbatione le auuersità della fortuna, e le disgratie, che auuengono all'huomo senza sua colpa, è attione di magnanimità, per il contrario, il turbar si immoderatamente, & atterrarsi con affanno, e troppa ansietà d'animo ne' casi auuersi, procede da bassezza d'animo, o da troppa delicatezza, e mollicità, detta pusillanimità; uitio contrario a quella uirtù. E chiunque non puo sopportare di rendersi all'aauersario, hauendo perduto la battaglia, e più tosto s'elegge di morire, costui per se stesso s'atterra, e dimostra debolezza di cuore, & essere pusillanimo, non potendo sopportare l'affanno & il dolore, ch'egli sente di quella sua auuersità, o disgratia. Onde persuadendosi, chel morire sia male assai minore, che soffrire quello cordoglio di rendersi all'aauersario, perciò si lascia occidere dal suo nemico. Dunque quella deliberatione, o sia disperatione di morire più tosto, che rendersi al nemico, è operatione, che procede da uitio, e non da uirtù alcuna, **IL CONTE.** Come dunque furono da gli scrittori lodati quei, che hanno uoluto più tosto morire, che uenire in potere de' nemici, come fu Catone, Bruto, e Cassio, e fra le

E' atto da magnanimosoppor tar le ingiurie della fortuna, che uégo no senza nostra colpa.

Catone p-
che lodato
nella sua
morte.

Cleopatra
perche si
diede la
morte.

donne Cleopatra, & altri molti? FABRO. Chiunque uole far giudicio delle cose passate, necessario è considerare i costumi de gli huomini, & le conditioni di quei tempi. Fu Catone per costumi seueri, e della libertà della Republica Romana amatore, e del publico bene: per ciò fu lodato da gli scrittori di quell'età, sendo massimamente opinione, ch'egli si desse la morte, per non uedere la patria sua soggiogata, e sottomessa da' Cesariani, e per non seruire al Tiranno: che send'egli nato libero in patria libera, e uedendosi posto in termine di douere necessariamente uenire prigione, e nelle mani de' nemici, s'ellesse piu tosto di darsi per se stesso la morte: ilche in quei tempi fu attribuito a uirtù, e tanto piu, che tale operatione, non repugnaua alla loro religione, anzi era conforme alla institutione de' lor costumi. Fu lodato Bruto, e Cassio per le medesime cagioni, & anco Cleopatra fu commendata, e celebrata: che piu tosto s'ellesse di darsi la morte, che di Reina diuenir serua, e schiaua, e che uedersi condurre in Roma nel trionfo di Ottauio incatenata, in habito e sembiante di uilissima schiaua. Pero persuadendosi ella essere assai minor male la morte, che uiuere in tanta miseria, & essere in spettacolo tanto uituperoso, s'ammazzò (come fu scritto) col uelenoso morso de gli aspidi, da' quali si fece morsiare; ilche fu all'hora di grandissima loda, & ammiratione per li costumi di que' tempi. Ma sendosi poi mutati i costumi, e la religione, mercè della diuina bontà del Signor Iddio, e della diuinissima pietà di Christo Giesu Benedetto, non solamente è cosa dannosa il darsi per se stesso la morte, ma è anco di molto uituperio: dannosa; perche si perde il corpo, e l'anima insieme: uituperosa, per essere operatione contra le leggi ciuili, e canonice, e contra la nostra Christiana religione; per la quale noi dobbiamo fuggire la disperatione, e sopportare l'aauersità, e le disgratie, e le persecutioni del mondo, lodando sempre il Signor Iddio, e ringratiandolo cosi del male, come del bene, che ci apportano l'occasioni. Perciò non si deuono, ne si possono ragioneuolmente lodare, anzi si deuono biasmare coloro, che hauendo perduta la battaglia, e per ciò disperati si uogliono piu tosto ostinatamente lasciarfi dall'aauersario uccidere, che a lui liberamente rendersi, non hauend'essi quel fine della libertà della patria, ne di rimaner serui, nelle

nelle mani del nemico Tiranno: anzi che tal'ostinato, tanto piu merita della sua ostinatione biasimo, e uituperio, quanto ch'egli rendendosi liberamente al uincitore, sa certo non solo di non morire, ma di non rimanere seruo, ne schiauo, anzi egliè certo della sua libertà godere. Percioche in questi tempi il uincitore suole della uittoria rimanere contento, ne piu oltra il uinto perseguitare, a cui suole anco usare molta liberalità, e cortesia. E non hauendo quel perditore alcuna buona cagione di disperarsi, massimamente s'egli hauesse combattuto coraggiosamente, e fatto il debito suo in quella fattione; deue sopportare quella auuersità con la medesima grandezza d'animo, con laquale egli entrò in istecato contra il nemico a duellare: e tanto meno deue abbassarsi d'animo, ne cadere in ueruna desperatione, quanto ch'egli sa non hauere perduto per sua uiltà, e per suo poco cuore: ma deue persuadersi, che forse per qualche sua offesa fatta al Signor Iddio, egli sia caduto in quella disgratia della perdita della battaglia, e che tutte le cose cosi prospere come auerse, uengono dalla sua forte mano, però egliè ufficio d'ogni riconoscitore della potenza del sommo Iddio, riferirli gratie d'ogni cosa, che auuenga, e non disperarsi, ne ostinarsi contra la uolontà Diuina. La onde possiamo ueramente conchiudere, che tale ostinatione, o sia desperatione proceda da piu uiti. Da timidità, e da bassezza d'animo, e da poca religione, e da pochissima osseruanza uerso Iddio. E potrebbe anco nascere da uno intensissimo odio, ouer da una grauisima e maligna inuidia, ch'egli hauesse della uirtù dell'auuersario, e della uittoria e commendatione d'esso, & anco forse per non uolere da lui riceuere beneficio ueruno, ilquale odio, & inuidia, e malignità, affliggono e crucciano tanto l'animo di quello ostinato, inuidioso, e maligno, che piu oltra sopportare non puo quello affanno, e cordoglio, che per tal cagione egli sente acerbissimo: Per ilche esso come bestia irragioneuole, si lascia piu tosto dall'auuersario ammazzare, che rendersigli liberamente, ilche è gastigo conuenueuole del uizio suo.

IL CONTE. Certamente ch'egliè cosi come hauete detto, e resto in tutto di ciò sodisfatto. **FABRO.** Parmi, che sopra questo soggetto del duello hormai habbiamo assai ragionato, e forse anco piu, che a me non si conueniua, non essendo mia professione di trattare tai que-

Ostinatio-
ne di chi
non s'arré
de in istec
cato da
che pro-
cede.

Epilogo,
di quanto
s'è tratta-
to in mat-
ria di duel-
lo.

sioni, ne sopra tai materie giudicare; con tutto ciò per rispondere a' nostri dubbj, e dare all'animo vostro sodisfattione, credo homai hauermi chiaramente, e sufficientemente detto il parere mio, quanto l'istessa ragione m'ha dettato senza rispetto ueruno de' uolgari duellanti, a' quali questo nostro ragionamento, e queste mie resolutioni forse non piaceranno, perche si discostano dal uolgare uso, o piu tosto abuso, accostandosi sempre alla ragione, all'honestà, & alla uera giustitia, con l'honore, e riuerenza del Signor Iddio prima, e poi de' buoni, e sani Principi, & anco per il uero honore della uera nobiltà, e per offeruanza del ben uiuere ciuile. Bastiui dunque hauere inteso prima le cagioni, per le quali si mouono gli huomini a duellare, e uenire al cimento del duello, e poscia hauer inteso quali sieno le uere, e giuste cagioni per le quali ogni huomo da bene, & ogni gentilhuomo, e caualiere puo, e deue giustamente, e necessariamente uenire alla battaglia singolare, e sottomettersi al rischi, dell'arme, e perche pare, che ogni huomo sotto spetie d'honore, corra a tai cimenti del duello, perciò ho dichiarato, che cosa sia l'honore dell'huomo da bene, e del uero gentilhuomo, acciò non s'ingannino, pigliando la uergogna per l'honore, ouero questo per quella, come hoggidì s'usa per lo piu. Onde haurete facilmente conosciuto qual duello sia attione uirtuosa, e di fortezza, e degna d'ogni commendatione, e qual sia uitioso, e degno, che ogni huomo da bene, e massimamente ogni uero gentilhuomo debba ragioneuolmente, & anco necessariamente fuggire, come operatione irragioneuole, audace, ingiusta, e temeraria. V'ho ancora dimostrato quali, e quanti abusi auuengono hoggidì intorno al duello, e quelli particolarmente, che nascono da' mali, e tristi Principi, & ancora u'ho fatto uedere, quanto siano uane, e false alcune regole, e leggi de' uolgari duellanti; ultimamente u'ho largamente ragionato delle sodisfattioni, che dall'offendente ragioneuolmente, e giustamente si debbono dare all'offeso per uenire alla pace: & anco per lo contrario u'ho dimostrato, quali sodisfattioni siano irragioneuoli, e non meno indegne a darsi dall'offendente, che superbe & ingiuste d'essere richieste dall'offeso.

Hora per fine del nostro ragionamento uoglio pregarui, che quando uoi sarete ritornato nella nostra piu bella parte dell'Europa, la doue son

son certo che molte uolte ui puo occorrere di sentire ragionare fra gentilhuomini, & anco alla presenza de' principi argomentare delle attioni del duello, uoi allhora con buona occasione amoreuolmente mostriate a quei nobili, che non douerebbono seguitare le false opinioni, e i uani gridi dell'ignorante uulgo, ma ogni loro attione reggere, e gouernare con la scorta della ragione, e che non conuiene loro per ogni particolare offesa di fatti, o di parole mettersi al cimento dello steccato, al falso giudicio dell'armi, per le ragioni che io u'ho allegato uerissime, considerando, che le uite, e le persone loro non sono tutte di loro stessi, in modo che liberamente, e ragioneuolmente possano di quelle disporre come uogliono a modo loro; ma che la natura, & il Signor Iddio le ha obligate fino dal loro nascimento, parte alla patria, e parte alla Republica, ouero a quel Signore a cui sono soggetti, e parte al padre, & alla madre, che gli hanno posti nel mondo, per li cui seruitù, e difesi, sono ubligati arrischiare le uite, e le persone a ogni pericolo, le quali senza loro participatione, e buon consenso, non douerebbono così leggiermente, e pazzamente arrischiare al punto della morte per una uana e fumosa loda di essere tenuti dal uulgo braui, e ualenti. Ammoniteli dunque, che fuggano quella uanità del cartellare, e di fare attaccare per le piazze, e per ogni cantone quei tanti uani cartelli, e disfide, pensando in quel modo di essere tenuti ualorosi, & acquistarne honore; del che molte uolte n'auuiene il contrario, che finalmente mostrano leggierezza del loro ceruello, & anco poi nell'ultimo molti scoprono gran uiltà, e codardigia, risoluendo il combattere in proposte, e risposte, & in uanissime, & cauillose dispute; onde essi n'acquistano pochissimo honore, & assaiissima uergogna: ne lasciate di ricordare loro il graue danno, che ne uiene delle sustanze, che bene e spesso ne segue la ruina delle famiglie intiere per le grandissime, & irragionuoli spese, che si fanno per quel uano, e leggierissimo trionfo di uedersi accompagnare da tante nobili persone, parenti, & amici, con tante liuree, trombe, e tamburi entrando altieri, e gonfi, e con passi larghi passeggiando per la piazza di uno steccato, nel quale puo quel uano trionfante poco dipoi, o uilmente, o disgratiatamente, e crudelmente morire con poco honore suo, e con molta uergogna; ne con utile alcuno

Vero ho-
nore i che
è posto.

della sua patria, ne del suo Signore, ne della Republica; anzi con danno della sua casa, e de' suoi, e quello ch'è peggio, in disgratia del Signor Iddio. Sforzatevi dunque di persuadere loro a seguitare il uero honore, il quale è posto nell'essere ornato di gentilissimi, e uirtuosi costumi, ogni bella uirtù abbracciando, e l'arme operando con saldo giudicio, e dritta ragione; per difesa prima, quando occorresse, dell'honore del nostro Signore Iddio, e poscia per salvezza della patria, e inoltre per la conseruatione dello stato, e della persona del legittimo Signore, o della Republica a cui fossero soggetti, e per difesa del padre, e della madre, che per tutti questi sopranarrati oggetti siamo obligati per le leggi naturali, e ciuili, e anco diuine mettere la uita a ogni pericolo di fortuna, e di morte: nel che è posta la uirtù della uera fortezza, e per ultimo debbono uoltare l'armi contra chiunque uolesse ingiustamente, e sanguinosamente offendere le loro persone.

Abuso ne
duelli fini
le a quel
degli anti
chi gladiatori.

Potrete ancora a' Principi con modestia, e riuerente sembiante mostrare (quando occasione ue ne uenisse) che non douerebbono così indifferentemente, e straccuratamente permettere quei tanti duelli, che benché hoggi si uenga per leggieri cagioni a querela di duello, non però douerebbono così leggiermente mouersi a dare campo franco, oue col falso giudicio dell'armi, essi ingiustamente permettono qual si uoglia querela diffinire; ammazandosi iui i gentilhuomini, come bestie; il che è grandissimo abuso simile a quello de gli antichi Romani, ne' giuochi gladiatorij, anzi molto peggio, e più dannoso, perche eglino per dare piacere al popolo, e per acquistarsi beniuolenza, e fauore popolare faceuano in uno steccato uenire di molti spadaccini, non Romani, non amici, ma loro serui, e schiaui di straniera, e barbara natione, questi hauendoli fatti essercitare nell'arte dello schermire, e poscia condotti nello steccato, come animali brutti (che per tali erano tenuti) combattendo l'uno contra l'altro s'ammazauano insieme; era dal popolo lodato quello, che rimaneua uincitore, non come huomo uirtuoso, ne di gran ualore, ne utile alla Republica, ma solo per gladiatore audace, temerario, e ualente spadaccino; e perche senza honesta cagione, e senza ueruno seruigio, e utile della Republica si conduceuano al pericolo della morte, perciò erano giudicati quei coltellatori

tori indegni de' gli ufficij civili; e de' gli honori, che a' gentilhuomini Romani benemeriti della Republica per le loro uirtuose attioni fatte, o nella guerra contra i nemici dell'Imperio Romano, ouero nella fedele, e prudente amministratione civile conueniuano essere ragioneuolmente dati; ilche deurebbe essere chiaro essemplio a' nostri nobili Italiani, i quali douerebbono considerare, che quei Romani, benché fossero nell'armi ualorosissimi, e sempre solleciti, e pronti a uolere arrischiare le loro uite per l'utile, e honore della patria, e della Republica loro, nondimeno non usarono mai di uenire tra loro a duello per odio, e nemicitia particolare, ne per nessuna sorte di differenze, o di querele, che fra loro fossero accadute, ma solo co' nemici della patria, e del nome Romano ueniuanò al cimento del duello, quando l'occasione occorreua, e contra quei tali arrischiavano uolentieri, e coraggiosamente le persone loro. Questi deurebbono essere imitati da' nostri gentilhuomini Italiani; come osservatori di quella nobilissima stirpe, e della gran uirtù Romana, e non seguitare gli abusi delle barbare nationi, da' quali è proceduto quello mal costume di duellare per leggieri cagioni, e non necessarie, in ciò tralignando dal ragioneuole, e giusto procedere de' uirtuosi Romani. Potrete dunque mostrare a quei vostri dignissimi Principi, i quali sogliono essere uirtuosi, e prudentissimi; che poi che da tai duelli non uiene seruitio a' gli stati loro, ne honore ueruno a' essi Principi, non deurebbono permettere, che s'ammazzassero ne gli steccati i gentilhuomini, il cui ualore, e uirtù puo loro essere utile, e di molto seruitio, o nelle guerre contra i loro nemici, ouero ne' gouerni civili de' loro dominij: & oltre che hauranno a dare conto al Signor Iddio di tali abusi, & ingiustissime permissioni, ne puo anco uenire non poco danno alle loro Signorie, e stati; che si come i saui, e prudenti Principi sogliono conseruare i loro tesori per ualersene in difendere i loro stati, e per ampliarli ancora ragioneuolmente; così deurebbono conseruare i loro gentilhuomini, che sono uirtuosi, per ualersene contra i loro nemici, i quali uolestero offenderli ne gli stati, e nell'honore; ma che maggiore tesoro, o migliore puo hauere un Principe, che trouarsi appresso di se, e ne' suoi stati gran numero di ualorosi gentilhuomini ornati d'ogni bella uirtù? certamente che tale tesoro è incompa-

Romani
non duel-
lauano p
odio parti
colar tra
loro, ma
co' nemici
della pa-
tria.

Molto
maggior
frutto ca-
uano i
Principi
da gli hu-
mini da be-
ne, & da'
gentilhuo-
mini uir-
tuosi, che
dall'argen-
to & dal-
l'oro.

rabile; perciocche l'oro, e l'argento sono di poco frutto a quello Signore a cui mancano gli huomini da bene, e i gentilhuomini uirtuosi, i quali meritano di essere stimati, e prezzati, & essere tenuti ben cari, e non li deurebbono arrischiare uanamente in uno steccato, per differenze, o querele particolari che tra loro occorressero, alle quali col mezzo della giustitia, e dell'auttorità regia possono, e debbono i Principi rimediare; e se non paresse loro di prohibire affatto i duelli, per essere cotale abuso uenuto in riputatione tra il uulgo, sarebbe almeno manco male diffinire, e terminare le querele, lequali paressero loro manco irragionevoli di essere diffinite ne gli steccati, imitando in ciò alcuni Re Longobardi, e alcuni buoni Imperadori, e i nostri Re di Francia, i quali a pochissime cagioni (come già u'ho detto) ridussero il combattere ne gli steccati. Nel che deurebbono anco per manco male stabilire il modo, e maniera con infallibili leggi di uenire a tai cimenti, leuando ancora, e uietando quella uanissima, e dannosa pompa di tante souerchie spese, che si fanno pazzamente con molto danno, e ruina delle nobili famiglie, e di quelle persone, che a loro soprauiuono, rimediando ancora a tante cauillationi, che si usano da' padrini, o piu tosto padrigni, indegne ueramente della deliberatione di quelli, che con l'armi uorrebbono diffinire le loro differenze, & anco stomacose a tutti gli spettatori, che uengono quiui per hauere piacere dell'abbattimento di quei combattitori; ma il meglio sarebbe, & il uero ufficio di buoni Principi prohibire sotto grauissime pene il duello, cosi fattamente, che a nessuno fosse lecito il duellare senza espressa licenza, o del Signore, o della Republica, a cui egli fosse soggetto; e prima di dare licenza dourebbono conoscere bene la querele particolarmente, laquale se fosse nata da causa priuata, o da particolare offesa, dourebbono allhora uolere intendere le cagioni, e i principij di cotale offesa; ilche diligentemente conosciuto, sarebbe giusta cosa secondo la qualità delle persone, e dell'offesa risoluersi di dare gastigo a chi meritasse, e poscia ridurli a pace con la debita sodisfattione dell'offeso, & in questo modo operando farebbono ufficio di ueri, giusti, & amoreuoli Principi, ne lasciarebbono altrui usurpare la loro giuridittione, et auttorità di uendicare l'offese, e i delitti commessi con altrui graue danno, & interesse: ilche

ilche facendosi, non solamente conseruarebbono la dignità, & il grado loro, ma aumentarebbono ancora la maestà de' loro dominij, e Signorie con loro grandissima, e perpetua loda, e con immortale, e diuina gratia dell'ottimo, e giustissimo Dio: e qui uoglio, che sia hormai il fine del nostro ragionamento, nel quale ci è così uelocemente fuggito il tempo, che quasi s'accosta più l'hora del riposarsi col sonno, che di ricrearsi con la cena, alla quale uolentieri u'inviterei, se dalla mia indisposizione non mi fosse uietato.

Hor uoi, Monsignore l'Abate, a cui forse è stato in fastidio così lungamente l'ascoltarci, m'haurete iscusato, se io sono stato alquanto prolisso, sì per la uecchiaia, che sì diletta di ragionare, sì perche i dubbi, e le proposte del Conte, m'hanno tuttauia dato soggetto & occasione di honesto trattenimento, e di hauere discorso tanto sopra cotal materia. L'ABATE. Piacesse al Signor Iddio, che di tal cena io potessi ogni dì godere, che più gioueuole mi sarebbe, e di maggiore sodisfattione, che qual si uoglia grande, & abondeuole conuito; e ben che cotale soggetto non totalmente conuenga a' miei studi, ne in tutto sia proportionato all'essere mio; nondimeno come che ogni persona sia uaga di sentire cose noue, anco aliene da' suoi negotij, così a me sono dilettrati i nostri ragionamenti del duello, i quali pure giouano alla intelligenza dell'anima, laquale è pure troppo auida, e curiosa d'intendere noue cose, anzi se possibile fosse, uorrebbe ella ogni cosa intendere, e sapere. Là onde io debbo più tosto ringratiarui, che uoi debbiat far meco alcuna iscusà, oltre che sono anco per ciò in obligo al Signore Conte, ilquale come gentile cavaliere, e soldato, uì ha indotto in cotale ragionamento, ilquale anco per ciò m'ha non poco dilettrato, perche a uoi non è stato di fastidio, & a lui (come ho compreso) di molta sodisfattione, e giouamento. IL CONTE. Assaisimo ueramente, non solo perche hora mi pare essere di questa materia ben risoluto, ma anco perche io spero con la intelligenza che m'hauete dato, potere recare non poco profitto a' gentilhuomini della mia natione, i quali non mancarò con buona occasione (come hauete detto) di ammonirli, che uoghiano seguitando la uera, e dritta ragione lasciare le audaci, temerarie, e uane operationi; e discostandosi dal pazzo, & ignorante uolgo,

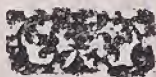
Attioni Morali. Q

uogliano offeruare la uera fortezza, e risguardare il uero honore; ne lascierò con quella riuerenza, che mi si conuiene, di ricordare a Principi, quando mi si rappresenterà l'occasione, tutto quello che uoi per ufficio di pietà m'hauete imposto; che certamente essi soli, & altri non, possono, e deuono a tanti inconuenienti rimediare, e leuare cotanti abusi; solo mi resta ringratiarui della tanta humanità uostra, per la quale mi si è leuato il panno da gli occhi della mente mia: laquale è fatta (mercè della bontà, e sapienza uostra) piena, e ricca di bellissime, e uere risoluzioni; orde in me resterà perpetua memoria di uoi, e di questo felicissimo giorno; là onde io non so in che modo, inuidio a Monsignore; perche egli potrà ogni dì godere di così utile, e santo trattamento, e sentire la uostra pura, e uera dottrina; ma io con molto mio fastidio me n'anderò domani caualcando per questa calda stagione, che se non fosse il desiderio mio sì grande di uedere mio fratello, ilquale non ho ueduto, ha già buon tempo, e se molti negotij miei d'importanza, per li quali non posso molto tempo starmene dalla mia patria lontano, non mi spingessero alla partenza, io uorrei tutta questa state qui fermarmi per potere in qualche parte partecipare di cotanto bene. ma sendo io necessitato di partirmi, e l'hora già ben tarda, piglierò da uoi licenza, pregando il Signor Iddio, che per bene uniuersale lungamente ui conferui felice. FABRO. Non ci è, Signor Conte mio, in questo mondo felicità ueruna, però non uorrei quā giū perpetuamente uiuere, anzi desidero questi dì, che mi restano di uita, essere pochi, e corti, accioche per l'infinita misericordia del Signore (in cui spero, e confido) io potessi uscendo da queste miserie, godere, e fruire della felicità uera, e diuina, e di quello sommo bene. Hor uoi andate uene con la benedittione del Signore Iddio, che sia uostra guida, & salutate da parte mia il uostro fratello. A uoi Monsignor l'Abate, non dirò altro, perche penso uorrete domane ritornare qui col Clitoueo, seguitando lo studio uostro delle uirtù morali. L'ABATE. Io uorrei, che già fosse passata questa ultima parte di questo giorno, & anco la notte, per uenire quanto più tosto alla lettione di domani. ma noi andianci hormai. il Signor resti con uoi.

IL FINE DEL SECONDO LIBRO.



IL TERZO LIBRO DELLE
ATTIONI MORALI,
DELL'ILLVSTRE SIGNOR CONTE
GIULIO LANDI.



ALLA SERENISSIMA SIG. MADAMA
Margherita d'Austria, Duchessa di Piacenza & di
Parma, & Gouvernatrice della Fiandra.



NCOR che le uirtù morali, Sere-
nissima Signora; siano comuni a gli
huomini & alle donne, in tal guisa
che tutti possano indifferentemente ac-
quistarle & offeruarle; non dimeno al-
tre sono proprie de gli huomini, & al-
tre sono piu proprie delle donne. La fortezza è senza dubbio
uirtù propria de' Gentilhuomini e de' buoni soldati, a' quali
conuiene per il publico bene maneggiar l'armi, e trattar le
guerre. La Temperanza pare, che piu propriamente con-
uenga alle donne, lequali quanto piu sono di nobile legnaggio,
& in alto grado poste, tanto piu conuiene loro esser' ornate e
luceti di questa candida uirtù; la quale fra l'altre molte, che
tenete, uedesì risplender' tanto in uostra Altezza, quanto in

tutte l'altre *Madame*, che io habbia conosciute o per presenza, o per altrui relatione: nel che dimostrate chiaramente esser uera, e propria figliuola del Magno Carlo V. Imperatore; la cui anima hora tiene il Signor Iddio nel cielo. che si come per quella uirtù, che è propria a' Signori ualorosi, egli sopra ogni Re, Imperatore, e Capitano fu inuitto, e gloriosissimo, così uoi per quella uirtù, che alle nobili matrone, e Signore propriamente conuiene trappassate di gran lunga le lode di qual si uoglia uirtuosissima Reina: oltra che in uoi ancor si scorgono uiui raggi della fortezza paterna. La onde parueni conueneuol cosa, che questo mio terzo libro delle Morali attioni io a Vostra Altezza inuiassi, e dedicassi; nel quale libro trattandosi della Temperanza, della liberalità, e della magnificenza, delle quali uirtù siete come di tutte l'altre ornatissima; giudicai esser' ufficio mio, e debito far' a uoi questa dedicatione, accio potessi con questa occasione dimostrarui in parte la mia uerso uoi amoreuole obseruanza, che fra le molte sodisfattioni, che possono auuenir ad un buono seruitore, questa è desideratissima hauer modo, e uia di poter dimostrare a cui egli serue la sua deuotione. e benché io a V. Altezza presentialemente non serua, seruo nondimeno, et) riuersisco con tutto l'animo, e con lo spirito, le uostre diuine qualità offeruando, le quali desidero come puo il mio debole ingegno celebrare. la onde io posso sperare, che questo mio dono non ui debba dispiacere, ma piu tosto esserui caro, si perche in esso si esprimono, e descriuonsi l'eccellenze delle uostre particolari uirtù,

uirtù, si anco perche può recare non poco giouamento alle uostre nobili Damigelle; le quali leggendo questo libro, hauranno uiuamente espresso l'essempio della loro nobile creanza; imitando però sempre le uostre uirtuose attioni; lequali possono esser' a ogni gentil persona lucidissimo specchio di ogni uirtù. Così piaccia al Signor Iddio conseruare V. Altezza in stato felicissimo e con ogni riuerenza humilmente le bacio la mano.

INTERLOCUTORI.

L'ABATE BARTOLINI, IL CLITOVEO,
ET IACOPO FABRO.

DELLA TEMPERANZA.



OR LODATO Iddio, che pure una uolta ho fatto l'ufficio del buon discepolo aspettando il Maestro nella scuola: ilche a questa uolta m'è uenuto fatto con molta mia sodisfattione; perche tardando uoi di uenire qui, io m'ho goduto un buon pezzo Monsignor Fabro; ilquale sommariamente m'ha interrogato, & esaminato sopra le cose da uoi hieri, & l'altro insegnatemi, in quel modo scorgendo egli, come bene io le haueua apprese. Et penso, ch'egli sia rimasto non meno della mia diligenza nell'imparare sodisfatto, ch'io della sua uerso di me amo reuolezza: sendosi egli degnato in uostra assenza di far meco l'ufficio del Precettore, & merauigliauasi, che uoi tardaste tanto di uenire a' soliti nostri ragionamenti, & pure hora hora è entrato in camera con un certo Monsignore Theologo, ilquale haueua non so che scritti in mano, & disse mi; che come uoi foste qui uenuto, seguitissimo a trattare di quella uirtù, che segue alla fortezza, che poi, partito quello Monsignore egli ben tosto sarebbe a noi ritornato.

Attioni Morali,

Q ij

CLITOVEO. Il mio tardare è stato causato da uno atto publico d'uno che vorrebbe dottorarsi, doue io con qualche mio fastidio sono interuenuto. Hora esseguendo quanto u'ha imposto il nostro Fabro, pigliate hormai il libro seguitando lo studio da uoi incominciato, & uedete quello che segue per douersi da me dichiarare delle particolari uirtù Morali. **L'ABATE.** Hieri pienamente m'apriste l'intelligenza della Fortezza, & de gli ufficij suoi: hora ne segue la Temperanza, laquale parmi che sia posta per ordine, nel secondo luogo: & di questa hora mi ragionerete. **CLITOVEO.** Di ciò non ui mancherò io quanto io saperò, attendete pur uoi l'ordine del testo.

L'ABATE. La prima cosa posta quì entro, è la diffinitione della Temperanza; laquale parmi, ch'in questo modo sia diffinita. Temperanza è una mediocrità de' piaceri, & de' dispiaceri del gusto, e del tatto. Sopra cui aspetto quello, che a uoi parrà douerui dire.

CLITOVEO. Ancora, che quella diffinitione paia per se stessa assai chiara, uoi però la douete intendere in questo modo. Temperanza è una uirtù morale; per laquale l'huomo intorno a' piaceri, & le molestie che li uengono da' due sensi del gusto & del tatto, la mediocrità osserua, fuggendo l'eccesso, & mancamento. **L'ABATE.** Quali siano i piaceri, & le molestie del gusto, & del tatto aspetto, che piu chiaramente me li dimostriate. **CLITOVEO.** I piaceri del gusto sono quelle dilettationi, che l'huomo sente mangiando, & beendo cose, che li piacciono: & questo senso del gusto col diletto accompagnato pose nelli huomini la prouidenza del Signore Iddio, accioche essi da quello piacere all'ettati, temperatamente mangiassero, & beessero per conseruatione di loro stessi, & dell'humana natura; però i frutti de gli alberi, & della terra, & gli animali ancora a gli huomini furono concessi per alimento loro. Ma i dispiaceri del gusto sono quelle molestie, che l'huomo sente per l'assenza, o per la priuatione delle cose, ch'ei troppo desidera di mangiare, & di bere. perche desiderando l'huomo il cibo, o il bere, & di quello uedendosi priuo, & lontano, egli per ciò in un certo modo s'affligge, & si perturba. I piaceri del tatto sono le dilettationi, che per l'opere ueneree si sentono, & questi piaceri medesimamente l'huomo temperato con la ragione modera, & regge, & a ragioneuoli,

Temperanza che uirtù sia.

Piaceri & dispiaceri del gusto, & del tatto.

a ragione uole, e debito fine indrizza le sue operationi intorno cotai piaceri: come per cagione di generar figliuoli per conseruatione della famiglia, cosi perpetuando l'humana generatione, offeruando però sempre nell'operar suo tutte le qualità, & circonspezzioni della ragione, lequali il primo di ui dimostrarai quali, e quante sieno sufficientemente. I dispiaceri del tatto sono quelle molestie, che procedono dall'assenza, o priuatione delle cose; lequali di toccare si desiderano troppo uehementemente, e questi dispiaceri l'huomo temperato con la ragione modera, e raffrena. La onde questa uirtù della temperanza è tutta monda, pura, e candida, & fa gli animi de' suoi offeruatori purissimi e candidissimi; e rende l'huomo a tutti gli ufficij dell'altre uirtù disposto e pronto, non altrimenti, che sia l'aere a riceuere i lucidissimi raggi del Sole idoneo, quando di nuuole, e di nebbia egli è uoto, e purgato. Però non è manco ufficio dell'huomo temperato sostenere e moderare i dispiaceri, & le afflittioni, che si se sentono per la priuatione, o per l'assenza de' gli oggetti desiderati; che reggere, e moderare i souerchi piaceri; donde ne nascono le lodate operationi della pura, e candida Temperanza. Seguitate piu oltre. L'ABATE. Parmi, che qui si distinguano, e si diuidano gli oggetti della Temperanza. Esponetemi dunque come ciò si faccia. CLITOVEO. Così uengono distinte, e diuise le specie, o uogliam dire le parti della Temperanza, che sono cinque, come anco sono cinque gli oggetti di questa uirtù intorno a' quali oggetti debbono gli huomini, e le donne moderatamente, e con la scorta della ragione uiuere, & operare. Le cinque parti sono queste, come cinque figlie della Temperanza. Astinenza, Sobrietà, Pudicitia, Castità, & Virginità. L'Astinenza ha per oggetto il cibo, però altro non è Astinenza, ch'una certa honestà nel cibarsi, cioè Astinenza è una temperanza, ouero una mediocrità offeruata intorno le cose, che si mangiano. Adunque l'oggetto dell'Astinenza è il cibo da douersi honestamente, e con ragione usare, cioè per conseruar la uita, sostentare il corpo, e mantenerlo sano, accioch'egli sia instrumento ben disposto alle buone operationi, e l'animo, ch'in lui s'inchiude, & habita, per la sua ben disposta, e sana habitatione sia piu desto, e piu pronto alle attioni uirtuose. che s'il corpo del necessario cibo mancando.

Temperanza ha cinque parti, & altrettanti oggetti.

do diuenisse debole, languido, & infermo, ouero per souerchio cibo diuenisse pigro, e tardo, allhora l'anima ancora per cotal suo istromento mal disposto parrà debile, e languida, ouero pigra, e tarda a bene operare, essendo ella impedita dalla sua mala habitatione, e dal cattiuo istromento di potere le sue uirtuose operationi e fuori, e dentro essercitare: e sopra tutto ne gli ufficij dell'utilissima astinenza l'huomo deue i rispetti, o le circonspezzioni della ragione offeruare, e massimamente la quantità, la qualità, il tempo, & il luogo. La quantità, perche il troppo, e souerchio cibo fa cader l'huomo nel uitio dell'intemperanza. La qualità perche la mala qualità, e cattiuo natura del cibo è nociua, oltre che sono alcuni cibi a certi tempi per le leggi prohibiti, come nella quaresima, e nelle uigilie comandate dalla santa Chiesa. Il tempo, perche allhora il cibo usar dobbiamo, quando la natura lo richiede, e la fame ci spinge, e costringe a cibarsi. Il luogo, che sia conueneuole a ciuilmente mangiare. La onde questa uirtù temperanza indirizza l'huomo con la guida della ragione a sapere non solamente dal souerchio, e dal mal cibo, e nociuo astenersi, ma anco a sapere i digiuni moderare. Quella honestà, che nel bere s'offerua, è detta sobrietà, laquale è la seconda specie di temperanza, & ha per oggetto le beuande, e massimamente il uino: imperoche sopra tutte l'altre egli ha bisogno di buon temperamento. Là onde altro non è sobrietà, che temperanza nelle cose, che si beono, e massimamente nel uino offeruata; in ciò parimente offeruando le qualità, e circonspezzioni della ragione, e particolarmente, il quanto, il tempo, & il luogo, che qui la qualità non nuoce all'esser sobrio, ma si ben la troppa quantità. La terza parte della temperanza è la pudicitia, e questa ha per oggetto le cose, che prouocano altrui all'atto uenereo, come i baci dishonesti, & i lasciuu abbracciamenti, & in somma tutte l'altre cose, lequali incendianno, & infiammano l'huomo all'atto uenereo, o congiungimento carnale, come le parole dishoneste, i uersi, e le leggende lasciuue, e gli impudichi sguardi, e somiglianti cose. Onde col mezzo di questa uirtù pudica la persona agenuolmente si sottrahe, e si difende da quei così fatti allettamenti, e pungenti stimoli di Venere. Lequali cose, se non fossero ripresse, e corrette con la ragione, farebbono ogni persona nelle

uitiose

Circospezzioni della ragione, che si debbono offeruar ne gli ufficij dell'astinenza.

Sobrietà, & sue circonspezzioni.

Pudicitia & suoi oggetti.

uiziose sceleranze trabocheuolmente cadere. La quarta parte della temperanza è la castità, laquale ha per oggetto l'uso, e la congiuntione carnale. Onde altro non è castità, che una temperanza offeruata intorno il piacer dell'atto, e congiungimento uenereo, ouero carnale. Castità
che uirtù
sia. Però col mezo di questa uirtù l'huomo s'incamina alle temperate, e ragioneuoli opere uenerree, lequali si debbon fare per honesto fine, come per sodisfare al debito del legittimo matrimonio, cioè per generar figliuoli, i quali riueriscano, e lodino il gran Signore Iddio, e sieno offeruatori della nostra santa Religion Christiana, e sieno anco d'utile, e d'honore alla patria, & al padre, & alla madre loro, & è nell'essercitio, & operatione di questa uirtù. Fra tutte le circonspecttioni della ragione deuesi particolarmente offeruare il fine, il tempo, & il luogo, che conuenueuoli sieno alle operationi di questa monda, e netta castità. Ne crediate, Monsignore, che quella dilettation naturale, laquale si sente nell'atto uenereo fatto, e moderato con la ragione, & a debito, & honesto fine, macchi, o corrompa la santa, & utile castità: si com'anco il piacere naturale, che si sente nel mangiare, e nel bere temperatamente, e per debito, e necessario fine, non macchia, ne offusca la uirtù, cioè l'astinenza, nè la sobrietà. Or l'ultima figliuola della temperanza è la uirginità, laquale è di maggiore importanza, e di maggiore honore, & è di maggior loda degna, hauendo l'oggetto piu difficile dell'altre, che è l'integrità così dell'animo, come del corpo intorno non solo all'atto uenereo, ma anco intorno alle cose, ch'a quello atto ci incitano, e ci spingono. Perciò la uirginità si diffinisce essere Virginità
come dif-
finita. temperanza intorno a un fermo proposito, e certa deliberatione di conseruare il corpo, e l'animo ancora dalle cose uenerree puro, intatto, e mondo. La onde col mezo di questa uirtù l'huomo con ferma deliberatione offerua la bella, e pura integrità dell'animo, e del corpo in così fatto modo, che cader non puo in alcuna corruttione questa uirtù fermamente offeruando, laquale ci fa totalmente alieni da' piaceri uenerrei, o carnali: accioche possiamo la candidezza, e la purità de gli spiriti celesti e diuini imitare, & a quelli con la finezza, e purità dell'animo, e del corpo quanto possiamo in questo mondo assomigliarci.

L A B A T E. Molto belle figlie sono queste della Temperanza.

Intempe-
rante qua-
le è.

Specie op-
poste al-
l'intempe-
rato.

Qui pare, che ne seguita il diffinire i contrari suoi, cioè dell'intemperante. Sopra che quello, che me ne direte ascolterò con attentione. **CLITOVEO**. Intemperante è colui, che troppo, e souerchiamente si diletta ne' disordinati piaceri del gusto, e del tatto. E conciosia che questi due sensi sieno i piu materiali, e i piu bassi, e uili de' gli altri, e sieno anco a tutte le bestie, & a tutti gli animali, & a noi comuni: perciò l'intemperanza per le irragioneuoli, e brutte operationi ci fa alle bestie simili, anzi piu uili, e piu sporchi di loro, e piu indegni, hauendo noi l'indrizzo, & il lume della ragione per riparo. Questo uitio dell'intemperanza per essere contrario molto alla temperanza, imbratta, e macchia tutto l'huomo, e particolarmente l'animo, il cui lume, e spiritosa uiuacità egli offusca, e mortifica; e così fattamente intorbida, & ingrossa l'animo, che non men goffo, & inetto diuiene a far le sue belle operationi, & i gentilissimi ufficij suoi, che sia inetto, e poco habile un fiume ingrossato, & intorbidato a poter mostrare la chiarezza, e limpidezza dell'acqua sua: ouero come sia poco atto l'aere nuuoloso a riceuer la chiara luce del risplendente Sole. De' gli huomini intemperati sono quattro specie opposte, e contrarie alle specie de' temperati; mangiatore, beuitore, impudico, e libidinoso, tutti questi eccedono irragioneuolmente operando intorno gli oggetti della temperanza. Mangiatore è colui, che souerchiamente, e piu del bisogno mangia, come se ne trouano alcuni, i quali diuorano, e non si uedono mai satij di mangiare in ogni luogo, & a tutte l'hore, doue, e quando si rappresenta loro occasione, e modo da poter mangiare, però chiamansi ancora diuoratori, e lupi, e golosi; perche eccesuamente, & irragioneuolmente si diletmano di mangiare, e del piacere della gola. **L'ABATE**. Noi teniamo il goloso, che sia uitioso, non perche mangi troppo, & eccesuamente, ma perche troppo gli piacciono i buon bocconi, & altrimenti diciamo ghiotto. **CLITOVEO**. Non importa come gli chiamiate: basta che chiunque troppo eccede e nella quantità, e nella qualità è uitioso, e contrario alla uirtù della temperanza: & ogni natione ha i suoi nomi propri, che significano, e rappresentano cotal uitio, come n'habbiamo noi Francesi di molti, sendo qui fra noi questo uitio in colmo del mangiar troppo.

troppo, & è tanto à noi familiare, ch'al uulgo par uirtù, e non uitio, perche habbiamo in honore lo spesso, e souerchiamente banchettare. Onde i miei Francesi il piu delle facultà loro spendono in souerchi conuitti: e chi cio non fa, non è dal uulgo comunemente prezzato, ne puo quasi peruenire, ne ascendere a gli alti honori: cosi noi comunemente (e duolmi il dirlo) facciamo della uirtù uitio, e del uitio uirtù. Hor ueniamo al Beuitore, ilquale è quello, ch'ecceſſiuamente bee oltra bisogno, e fuori della neceſſità ſua. Di qui ne uiene l'ubbiaco, ch'intemperatamente beendo perde il ſenſo, e la ragione. Impudico è colui, che fuor d'ogni temperamento eccede intorno le coſe, che prouocano altrui all'uſo uenereo. Libidinoſo è detto quello intemperante, ilquale fuor di ragione, e ſenza honeſto, e debito fine troppo ſi compiace dell'abuso uenereo; altrimenti credo diciate luſſurioſo. E queſta ſorte d'intemperanza abbraccia tutti i moſtruoſi, & horrendi uitij di luſſuria, i cui nomi dalla caſta Filoſofia ſono abhorriti. E ſono tutte le predette ſpecie d'intemperanza poſte nell'eceſſo. L'altro uitio contrario alla temperanza, ch'è poſto nel mancamento, è la inſenſataggine; e colui, ch'in tal uitio peccaſſe, ſi potrebbe chiamare ſtupido, e quaſi inſenſato: come che coſi fatto huomo non haueſſe ſenſo del guſto, e del tatto: & perciò non ſentiſſe piacer ueruno de gli oggetti di quei due ſenſi, ilqual piacere conueneuolmente la natura poſe in que due ſentimenti per commodo, & utile dell'huomo, accioche le naturali operationi, lequali col mezo di quei due iſtromenti ſi ſoglion neceſſariamente fare, l'huomo uolentieri operafſe, ma col temperamento della ragione. La onde errore e danno ſarebbe, & anco uitio eſtremo il non dilettaſi temperatamente delle debite, e ragioneuoli opere intorno al guſto, & al tatto, ne minore adunque error ſarebbe il biaſimare, e dannare il ſanto matrimonio dalla diuina prouidenza inſtituito: & il biaſimare, e riprendere l'uſo del mangiare la carne, & altri cibi all'huomo conueneuoli: lequai coſe ſono dal Signore Iddio all'huomo conceſſe a fine di bene. Però biaſimeuole errore ſarebbe ancora uoler contendere, e mantenere, le dilettaſioni naturali, lequali nel guſto, e nel tatto l'huomo naturalmente ſente, eſſere uitio, e peccato horrendo. **L'ABATE.** Molto rari ſono gli huomini, che pec-

Inſenſataggine uitio contrario alla temperanza.

Dilettatio
ni huma-
ne & loro
specie.

chino in tal uitio dell'insensataggine: anzi in uiuo si truoua, (credo) che tale opinione habbia, e che così fattamente giudichi. Hor qui uorrei io che uoi mi diuideste particolarmente le specie della dilettatione: perche parmi uedere, che di piu sorti ue ne sieno. CLIT. Le dilettationi humane o sono dell'animo solo, o del corpo solo, o elleno non sono ne dell'animo, ne del corpo, ma di cose fuori dell'uno, e dell'altro, come di cose esteriori. Le dilettationi dell'animo o sono intorno all'honore, o intorno alle scienze, o intorno alle parole, & i ragionamenti de gli huomini. Le dell'honore moderate, e ben regolate si riferiscono o alla modestia, o alla magnanimità, ma s'ell'e sono immoderate, & irregolate si riferiscono all'ambitione, ouero all'altro contrario, cioè sprezzamento d'honore. Le dilettationi moderate intorno le parole, & i ragionamenti humani si riuolgono all'affabilità; ma l'immoderate si riferiscono a' uitij a quella uirtù opposti. Le dilettationi, che sono intorno gli esteriori beni, se sono ridotte alla mediocrità, saranno della liberalità, o della magnificenza: altrimenti si riferiranno alla prodigalità o all'auaritia, o a' uitij della magnificenza. Le dilettationi del corpo sono principalmente del gusto, e del tatto. Queste dilettationi o sono comuni, o proprie, e particolari. Le dilettationi comuni sono di quelle cose, ch'ogni huomo, & ogni animale desidera, per soccorrere alle necessità naturali, e conseruare la natura, come la dilettatione del cibo, e del bere, che si desiderano per ispegnere la fame, e la sete: e basta in ciò per sodisfazione della natura. il pane per mangiare, e l'acqua per bere, e questa naturale, e moderata dilettatione sarà della temperanza; e tale sia anco la naturale dilettatione commune, e moderata del tatto. Ma le dilettationi particolari sono quelle, che non sono da tutti gli huomini desiderate parimente: ma sono particolarmente, e uariamente desiderate, perche nascono dall'appetito irregolato, e da uani, e souerchi desiderj intorno gli oggetti del gusto, e del tatto. Per li quali irragionevoli desiderj, & appetiti non si contenta l'huomo del pane, e dell'acqua solamente. onde ne uiene, che quest'huomo uole questa sorte di uiuanda, o di uino, e quello quell'altra; o per inclinatione, o per ingordigia, o per gola, o per l'altrui dilettatione uolendo sodisfare a gli altrui inordinati appetiti, e non è dubbio, che uari,

che uari, e diuersi huomini si diletano di uari, e diuersi cibi, et anco uariamente, e diuersamente conditi, secondo la diuersità de' gusti, e de' gli appetiti loro. I medesimi errori occorrono ne' gli oggetti del tatto, e delle cose uenerie: de' quali errori lasciarò per honestà di far mentione.

L'ABATE. Molto bene ripartita parmi, che sia stata quella diuisione della diletatione, e parmi hauerla bene intesa. Veniamo dunque a' dubbi, che sono tredici, i quali ueggo io qui seguitare.

CLITOVEO. Recitateli uoi Monsignore d'uno in uno per ordine, & io ui darò la resolutione d'essi: ma del primo, e del secondo dubbio ue ne potete passare: percioche il primo ricerca la sostanza delle cose di sopra trattate, cioè che cosa sia temperanza, che sia astinenza, e che cosa la sobrietà, così dell'altre già dette, e trattate cose, delle quali sendosi già date le diffinitioni, e quelle anco fattemi chiare, credo che non sia bisogno replicarle. Medesimamente facendosi la seconda domanda sopra il numero delle spetie della temperanza, e quelle sendosi già detto esser cinque, astinenza, sobrietà, e l'altre, hora non è più necessario di nuouo replicando numerarle, e che così sia, non è bisogno prouarlo: perche i principij delle scienze si presuppongono, e non si prouano. Però uenite uene al terzo dubbio. **L'ABATE.** Il terzo è questo. Intorno a quali oggetti fa le sue operationi la temperanza?

CLITOVEO. Questa uirtù opera intorno i piaceri e i dispiaceri, ch'auuengono nel gusto, e nel tatto. Il che si proua con questa sentenza. Intorno a quelle cose, che l'operatione della uirtù è lodata, intorno alle medesime cose l'istessa uirtù s'affatica uolentieri operando. Loda si l'operatione della temperanza intorno i piaceri, e i dispiaceri del gusto, e del tatto: perche col mezzo suo l'huomo in quelli non trappassa la ragione, ma a giusta mediocrità per questa uirtù si riducono. la temperanza adunque fa le sue operationi intorno i piaceri, e dispiaceri del gusto, e del tatto, quegli alla uera mediocrità riducendo, e moderando. Similmente prouasi l'intemperanza, e l'insensataggine operare intorno a i medesimi oggetti, cioè intorno i piaceri, e i dispiaceri del gusto, e del tatto, ma non però con la mediocrità operando, ma l'intemperanza opera con l'eccesso, e l'insensataggine col mancamento, e difetto: quella eccedendo la ragione e la mediocrità, questa mancando delle de-

Temperanza intorno a quali oggetti operi.

Vitio do-
ue faccia
le sue catt
ue opera-
zioni.

Temperā-
za non ha
per ogget-
to i piace-
ri dell'ani-
ma.

bite, e ragioneuoli operationi. Percioche intorno a quelle cose, ch'il uizio è ripreso, e biasimato: intorno alle medesime cose egli fa le sue male operationi. l'intemperanza, e l'insensataggine sono riprese, e biasimate intorno i piaceri, e dispiaceri di quei due sensi, quella eccedendo, questa mancando; operano dunque quei uitiij intorno a' medesimi sensi del gusto, e del tatto. **L'ABATE.** Molto bene hauete ciò prouato, ne io posso sopra ciò piu oltre dubitare. Ora il quarto dubbio è questo, Se la temperanza opera intorno a i piaceri dell'anima, e de gli altri tre primi sensi, cioè del uedere, dell'odorare, e dell'udire. **CLITOVEO.** Non ueramente. Conciosia che ne' piaceri, intorno a' quali l'huomo operando non uien detto temperato, la temperanza intorno a quelli non fa le sue operationi; essendo che intorno i piaceri dell'animo l'huomo non uien detto temperato, ma piglia denominazione da altre uirtù, o da altri uitiij. Non ha dunque la temperanza per oggetto i piaceri dell'anima, che come s'è detto, per li moderati piaceri de gli honori è detto l'huomo magnanimo, ouer modesto: il medesimo dico, ch'intorno le dilettationi dell'udire, dell'odorare, e del uedere non sono detti gli huomini essere temperati. perciò intorno a quelle dilettationi non opera la temperanza come suoi oggetti propri, & immediati; perch' in tai piaceri operando, l'huomo non sia mai detto temperato: benché accidentalmente paia in un certo modo operar temperatamente, che per sentir l'huomo suoni & parole, non perciò sarà detto temperato, o intemperato, ancor ch' in un certo modo, e per accidente egli si potesse muouere & indurre all'intemperanza, cioè per lo significato delle parole, dal quale sono dette da' Latini obscenæ, e da noi lasciuie, e scostumate, ilqual significato non è però sentito, o compreso dall'orecchie, ma dall'animo solo, & è cosa accidentale, che l'huomo hauendo nell'animo compreso le significationi delle parole lasciuie, e sendosegli rappresentate nell'animo le spetie delle cose significate, lequali possano mouere l'appetito sensuale al disiderio di tai cose, egli perciò s'inchini all'intemperanza, cioè per lo significato delle parole solo dell'animo inteso, e conosciuto, ilche non uiene immediatamente dal senso dell'udire, ma dall'animo, ilquale apprende, e conosce le spetie delle cose significate: lequali per se stesse possono mouere

uere l'appetito a desiderar l'effetto dell'intemperanza, come che s'occorresse a qualch'uno mirando la bellezza d'una figura, & egli solo con l'animo considerasse i colori, i lineamenti, e le proportioni di quella; non perciò sarebbe ne temperato, ne intemperato tenuto, ancor che per lo mirar quella bellezza, egli accidentalmente si potrebbe mouere & incendiare al desiderio di uenire all'effetto del piacer del tatto. La onde alcuni hanno detto l'occhio essere impudico, ancor che di sua natura, e per se stesso non sia tale, ma solo per uno certo accidente. Medesimamente intorno l'odorato nessuno è detto propriamente temperato, o intemperato odorando questa, o quell'altra cosa, quantunque per le cose, che s'odorano, potrebbe qualch'uno mouersi, & incitarsi all'intemperanza, ma tutti i buoni Autori considerano le cose secondo la lor propria, e uera natura, e non le cose improprie, lontane, & accidentali. *L'ABATE.* Questo dubbio parmi essere ben risoluto. Ora eccoui il quinto. Intorno a quale oggetto piu difficilmente opera la temperanza, o intorno i piaceri, o intorno i dispiaceri?

CLITOVEO. Intorno i piaceri. percioche la uirtù opera piu circa le cose difficili, nel che essa è piu lodata, e sendo che piu difficil cosa sia il moderare i piaceri, e con la ragione gouernarli, alla mediocrità riducendoli, che non moderar i dispiaceri, conciosia che i piaceri nascono dalla presenza dell'oggetto, ma i dispiaceri dell'assenza; e piu difficil cosa è non se dilettae delle cose presenti, che non tristarli dell'assenti. Adunque la temperanza opererà piu intorno i piaceri, che circa i dispiaceri: e non è dubbio, che quell'huomo sarà tenuto piu temperato, ilquale in tauola bene apparecchiata, piena di uarie, e delicatissime uiuande saprà offeruare la mediocrità mediocrementemangiando; che quello, ilquale per l'assenza di tai uiuande non s'attrista, ne manco le desidera. *L'ABATE.* Or ne uiene il sesto dubbio. Che cosa è contraria alla temperanza? *CLITOVEO.* È l'intemperanza, e l'insensataggine (come u'ho detto) perche l'eccesso, & il mancamento intorno i piaceri, e i dispiaceri del gusto, e del tatto contrariano alla temperanza: e l'intemperanza altro non è, ch'eccesso: e l'insensataggine mancamento de' ragioneuoli, e temperati piaceri del gusto, e del tatto. Sono adunque l'intemperanza, e l'insensataggine

Temperanza opera piu intorno a piaceri, che a dispiaceri.

contrari della temperanza. *L'ABATE.* Qual de' due estremi è piu contrario alla temperanza? *CLITOVEO.* L'intemperanza molto piu, che l'insensataggine è contraria alla temperanza: percioche alla uirtù è piu contrario quel uizio, ilquale a lei è piu dissimile. L'intemperanza è uizio piu dissimile alla temperanza, che l'insensataggine, dunque l'intemperanza è piu contraria alla temperanza: e chi peccasse nell'insensataggine sarebbe simile all'huomo temperato nell'astenersi da' piaceri del gusto, e del tatto, ma l'intemperato, che pecca nell'eccesso, in questo è piu dissimile, ch'ei si dà tutto senza alcun freno, o moderamento a' piaceri, de' quali non si satia mai: onde sempre li desidera. Però la temperanza è piu contraria all'intemperanza, ch'all'insensataggine. *L'ABATE.* Hor ditemi de' due uitiij quale è piu abomineuole, e che piu si dee fuggire? *CLITOVEO.* L'intemperanza. e ciò prouerò per tre ragioni. La prima. Il uizio, che è alla uirtù piu contrario, è peggiore e piu si dee abhorrire. L'intemperanza è uizio piu contrario alla uirtù, cioè alla temperanza, come già u'ho prouato. Adunque l'intemperanza è uizio peggiore, e quello, che piu si deue fuggire. La seconda. Il uizio quanto piu è uolontario, tanto piu è degno di riprensione, e di uituperio. L'intemperanza è piu uolontaria, che l'insensataggine, conciosia che gli huomini per natura loro sono inclinati piu a quelli, ch'a questa: dunque l'intemperanza è uizio piu uituperoso, e piu riprensibile. La terza. Il uizio, per loquale piu numero d'huomini peccano, e piu spesso, è peggiore, e piu da fuggire: conciosia che l'appetito sensuale, altrimenti detto da' Latini concupiscenza, sempre inclina, e spinge gli huomini alle cose cattive, & uiziose. E sendo l'intemperanza un uizio, per loquale assai piu numero d'huomini peccano, e trapassano la ragione, perche molti, e molti huomini, e i piu, sono stimolati, e trauagliati dall'intemperanza, come da una infirmità brutta, e graue: ma nessuno, o pochissimi huomini trouansi macchiati dal uizio dell'insensataggine. Adunque peggiore è il uizio dell'intemperanza, che dell'insensataggine. *L'ABATE.* In questo nono luogo ditemi; che qualità habbiano gli ufficij della temperanza, e quali essi siano. *CLITOVEO.* Gli ufficij della temperanza sono desiderabili per loro natura, e l'effecutione di essi è in poter nostro:

Intemperanza si deue fuggire piu che l'insensataggine.

Vffici della temperanza.

nostro: però fanno sì uolontariamente, e diletteuolmente, e saputamente, e non si fanno sforzatamente, o ignorantemente, o a caso: e che ciò sia il uero, uoi ui douete ricordare, che trattando noi generalmente della uirtù morale, io ui mostrai con buone ragioni, che gli ufficij della uirtù hanno tutte quelle qualità buone, cioè, che sono per loro natura desiderabili, e ch' il fare tali ufficij è in poter nostro. però che uolontariamente, e con nostra diletatione, e con sauiio, e ragioneuole discorso sono da noi eseguiti. Sendo adunque gli ufficij della temperanza ufficij di uirtù, per essere essa una delle dodici uirtù morali: adunque gli ufficij della temperanza sono desiderabili, & in poter nostro, e da gli offeruatori di questa uirtù sono uolontariamente, e diletteuolmente fatti, & eseguiti. L'ABATE. Già uoi mi diceste, che de' piaceri del gusto, o della gola ce ne sono di due sorti, altri comuni, & altri particolari, ouer proprij. Ditemi, quali huomini peccano, & in che modo intorno i piaceri comuni, e quali peccano, e come circa le particolari, o proprie diletationi. CLIT. Gli huomini, che sono gran mangiatori, e deuoratori delle uiuande, e i beuitori, & ubbriachi peccano ne' piaceri comuni, pretermettendo una sola circonspezzione della ragione, cioè la quantità: perciocche questi troppo mangiando, o troppo beendo peccano nella quantità del cibo, e del bere, pigliandone assai piu, ch' il bisogno loro non ricerca, e souerchiamente il corpo empiendo. Ma nelle particolari diletationi peccano certi huomini troppo dilicati, suogliatucci, e ghiotti. questi, perche si dilettono piu d'una sorte di cibo, che d'un'altra, uogliono solamente uiuande esquisite, e fatte secondo il loro straordinario appetito, ne mangierebbono senza l'arrostio, ne senza uarietà di sapore, e per sodisfare alla gola trouano nuoue inuentioni di uiuande; questi tali huomini pretermettendo l'altre circonspezzioni, e rispetti della ragione, massimamente la qualità. Il simile auuiene ne' piaceri del tatto, de' quali alcuni sono comuni, & altri sono particolari, & i strauaganti. L'ABATE. Io u'addimando hora, se l'intemperato per l'assenza, o per la priuatione del piacer, ch' egli desidera, s'attrista. CLITOVEO. S'attrista certamente: imperocche colui, che s'incende nel desiderio di cosa assente, o di cui egli si uede priuo, mentre

Intemperanti ne' piaceri comuni, & nelle diletationi particolari.

quella ardentemente desidera, non è senza tristezza, & afflittione d'animo. Perche il non potere hauere, e fruire della cosa sommamente desiderata induce nell'animo perturbatione, e mala contentezza. E sendo, che l'intemperato desidera le diletationi, e piaceri sensuali, ch'egli non ha, ma con irragioneuole desiderio gli appetisce; ne segue, ch'egli tai cose desiderando s'attrista: e la ricordanza delle passate diletationi è cagione, ch'ei s'incende a nuouo desiderio di quelle. onde con non poca passione, & impeto del sensuale appetito desidera di potere quei tai piaceri fruire: e non è dubbio, che l'intemperante è crucciato sempre da un tristo desiderio, eccetto quando egli gode, e gioisce di quei piaceri, ch'egli ha desiderato: per ilqual desiderio auanti, che conseguire gli possa, egli s'afflige, e si tormenta; e poi, che gli ha conseguiti, tosto se ne satia, e la satietà li genera fastidio: ma tosto uien commosso, e turbato da nuoui desideri nuoui piaceri desiderando: i quali l'intemperante uorrebbe, che continuamente, e perpetuamente durassero. ilche non potendo egli conseguire, sendo tai piaceri sensuali, e transitorij, che tosto passano, e cose temporali, e fugaci: perciò l'intemperante sta quasi sempre in tristezza, e passione, sendo quasi sempre da nuoui desiderij afflitto, e perturbato. Ma l'huomo temperato non sente tai perturbationi, perch'egli regolato dalla diritta ragione, sta con l'animo buono, e quieto, percioche non s'afflige mai per irragioneuoli, e sensuali desideri: ne mai si perturba, ne s'attrista, non essendo mai dall'insatiabile appetito trauagliato. *L'AB.* Quando de ue l'huomo temperatamente operare? *CLITOVEO.* Ogni uolta, ch'egli è il bisogno, e che gli si mostra l'occasione di far le cose honeste col temperamento della ragione: come sarebbe, quando offeruar si deue i sacri digiuni instituiti dalla santa Chiesa, e quando celebrar si debbono le cose sacre, & operare il sacrosanto sacramento: perch'egli è ueramente cosa sceleratissima, ch'il Christiano macchiato, o imbrattato d'intemperanza uoglia fare le cose sacre, e maneggiarle. Deue si ancora nell'età massimamente giouenile la temperanza offeruare, e nell'opere temperate essercitarsi: percioche, come bene scrisse Aristotele, sono i giouani molto piu, ch'i uecchi tentati, o molestati da gli appetiti, e desideri sensuali. Adunque uoi Monsignore, & ogni altro

Intemperante quasi sempre è afflitto da nuoui desideri.

Huomo quando sia tenuto a operar temperatamente.

altro giouane simile a voi di spirito gentile, e di bell'animo dotato, a cui la uita honesta, & la bellissima uirtù è a core, abbracciate la temperanza, laquale è di tutte l'altre uirtù il fondamento, e quasi il uero sostegno, e massimamente in questa età uostra giouanile, nella quale per la uostra buona creanza ageuolissimamente potete acquistarla, e possederla: ilche tanto piu douete eseguire, quanto che sendo voi nel bel fiore dell'età uostra, piu hora, che d'altro tempo bisogno n'hauete. E certamente, che questa uirtù è molto necessaria a tutti gli huomini, i quali come huomini, e non come bestie, uiuere uogliono la uita ciuile: ma molto piu ella è necessaria a quegli, ch'amaro gli studi delle lettere, e delle belle scienze. Imperoche niuna cosa impedisce piu gli honesti, e uirtuosi studi, che la sporca intemperanza: e niuna cosa leua, e priua piu i ueri studiosi da honorati frutti, i quali dalle discipline delle lettere conseguire desiderano, che la lorda intemperanza: laquale con danno grandissimo del corpo, e dell'anima macchia, & auuolisce tutta la uita humana. *L'ABATE.* Io ben m'auveggo, che niuna cosa è piu uera. Hora per l'ultima domanda uorrei saper del luogo; poi che del tempo m'hauete risoluto. Doue adunque conuiene all'huomo operare le attioni della temperanza? *CLIT.* In ogni luogo, doue occorre il bisogno, e doue gli si mostra l'occasione di temperatamente operare, ui deue l'huomo sempre fare le attioni temperate da questa bellissima uirtù regolate. Hor che piu non ui resta dubbio alcuno da farmi sopra la cognitione di questa candidissima uirtù, possiamo uenire a' precetti. Recitateli uoi, & io ui dirò quanto all'intelligenza loro sia necessaria. *L'ABATE.* Il primo precetto è questo.

Del senso ingannator i piacer frena.

CLITOVEO. I precetti, che l'Autore dà per offeruanza di questa uirtù, sono otto, i quali deriuano dalle cose diffinite di sopra: e questo primo nasce dalla diffinitione della temperanza: laquale fu detta essere una mediocrità de' piaceri, e dispiaceri del gusto, e del tatto. Però questo primo precetto ci ammonisce, che dobbiamo reprimere, e fuggire gli allettamenti, e i souerchi piaceri de' sensi, che ci ingannano, massimamente il gusto, & il tatto, intorno alle cui dilettationi principalmente, e propriamente opera la temperanza. Però deue

Intemperanza impedisce gli studi uirtuosi, & priua i ueri studiosi de' frutti honorati.

Precetti per offeruar la temperanza.

l'huomo principalmente moderare, e reprimere i piaceri del gusto, e del tatto, come quelli, che piu facilmente fanno l'huomo nel uitio cadere. Dobbiamo ancora moderare i piaceri de gli altri tre sensi, cioè del uedere, dell'udire, e dell'odorare: che benché la temperanza non operi principalmente, e propriamente intorno i piaceri di quei sensi, nondimeno perche accidentalmente, e di lontano ci porgono materia da poterci scuiare dalla uirtù, e ci possono incaminare all'intemperanza: perciò dobbiamo ancora reprimere, e correggere i souerchi piaceri di quei tre sensi; iquali, se non saranno con prudenza gouernati, e retti, aprono le porte, per le quali il uitio pian piano entra nelle piu segrete parti dell'anima. Hora dite il secondo, & il terzo insieme: perche con una sola dichiarazione ambedue si faranno chiari.
L'ABATE. Il secondo.

Da la parca Astinenza il cibo prendi.

Eccoui il terzo.

Gentil sobrietà siati coppiera.

Astinenza & sobrietà prime figlie della temperanza.

CLITOVEO. *Questi due precetti deriuano dalle diffinitioni dell'astinenza, e della sobrietà prime figlie della temperanza. Le cui offeruationi ci comandano questi due precetti: i quali sono come uere regole di sapere usare del cibo, e del bere: delle quai cose dobbiamo noi ualerci, non per sodisfare pienamente a' piaceri della gola, e per empirci il uentre, e per ubbriaccarci; ma solo usar gli dobbiamo per leuare la fame, e spegnere la sete: cioè per conseruare la uita humana, e souuenire alle necessità della natura; laquale di ben poche cose si contenta. Però sono molto lodati Daniello, e i compagni suoi per la loro astinenza, e sobrietà: perche nella seruitù loro di Babilonia poteuano delle regali uiuande, e de' pretiosissimi uini satiarfi, e nondimeno non uollero altro giamai per il uitto loro, che legumi; acciò non macchiassero la loro coscienza usando de' cibi dalla legge loro prohibiti. là onde eglino di tai cibi, e della pura acqua uiuendo acquistaron la diuina intelligenza delle sacre lettere.*
L'ABATE. *Bello effempio neramente d'astinenza, e sobrietà. Hora eccoui il quarto.*

Sia ne' tuoi gesti, e nel parlar pudico.

CLITOVEO. *Ci mostra questo precetto offeruare la pudicitia, la quale*

quale non solamente ha in odio i baci, e gli abbracciamenti dishonesti, ma le parole ancora brutte, e lasciue, & ogn'altra cosa, che possa prouocare l'irragioneuole uso uenereo. Fu per questa uirtù lodatissimo Gioseffo figliuolo di Iacobo: ilquale quantunque fosse ricercato, e sollecitato dalla moglie del suo padrone (di cui egli era seruo, e schiauo) a cosa disdiceuole, e contra l'honore del suo Signore, non uolle però alla dishonesta uoglia di colei acconsentire; perche ella hauendo riuolto lo suo dishonesto amore in odio, parendole d'essere da uno schiauo sprezzata, e temendo, che Gioseffo scoprisse al Signore il uergognoso desiderio di lei, perciò lo preuenne, e del uitio, che lei premeua, falsamente accusò Gioseffo, come ch'egli l'honore del suo Signore, e di lei temerariamente non rispettasse, dicendo ella, ch'ei stimolata l'hauera, e poco manco, che sforzata a macchiar d'adulterio la sua castità: perche ne fu il uirtuoso, & innocente Gioseffo nell'oscura prigion riposto. Ma poi hauendo il Re conosciuto la integrità, la fede, e la sapienza del seruo, non pur liberare lo fece, ma creollo di tutto il Regno Governatore, e suo generale luogotenente. Egliè ancora appresso Valerio Massimo lodato molto un giouane Romano; la cui rara, & eccellentissima bellezza costringeua le Gentildonne Romane a lasciualmente girar gli occhi, e fissarli in lui. E perciò a' lor mariti, e parenti sendo uenuto in sospetto il buon Giouane, egli per se stesso con le ferite fatte di sua mano guastossi il uolto in così fatto modo, che quella gran bellezza, e uenustà del suo bellissimo uolto si trasmutò in una gran deformità, e schiffezza, così uolle il Giouane, che piu tosto la deformità sua facesse fede della pudicitia, e santità sua, che fosse la sua bellezza allettamento, e stimolo dell'altrui lussuria. Ma cotale essemplio non si dee però imitare, ne in ogni parte lodare: percioche non c'insegna, ne ci persuade la Filosofia Morale il ferirci per noi stessi, e guastarci le membra, accioche offeruar possiamo la temperanza, o perche dell'intemperanza ci si leui la sospettione: conciosia che non è ufficio, ne honesto mezo ad acquistar la uirtù, anzi dobbiamo non meno da cotali horridi fatti guardarci, & astenerci, che dal macchiare le mani, e l'anima nostra con eterno danno, dandoci per noi stessi la morte. percioche la temperanza si dee acquistare con la riprensione, e

Temperā
za si deue
acquistare
mortificā
do i suoi
desideri.

mortificatione de gl'interiori desiderij, raffrenando con la ragione gli irragioneuoli appetiti, e non col coltello, e smembratione del corpo. *L'ABATE*. Parmi il giudicio nostro sopra il fatto di quel Gio- uane e buono, e uero. Hor qui segue il quinto precetto.

Castità il letto coningale adorni.

CLITOVEO. Questo precetto ci commanda offeruare la castità, che è la quarta figlia della temperanza. La cui offeruanza si come ci fa gratiosi nel conspetto del Signore Iddio, & è nel mondo di mol- tissimi beni cagione; così l'inofferuanza ci fa a Dio odiosi, & è fra gli huomini di molti scandali, e di grandissimi mali cagione. Di questa uirtù furono lodatissimi Gioachino, & Anna, quello padre humano, quella madre carnale della santissima Maria del Signore nostro Re- dentore madre beatissima. Sono parimente celebrati Zaccheria, & Elisabetta, madre, e padre del santissimo Giouan Battista nuntio del gran Redentore del mondo. *L'ABATE*. Il sesto precetto.

Pura uirginità siati compagna.

CLITOVEO. Qui siamo ammoniti, che si deue offeruare quel- lo candido, e preciosissimo fiore della uirginità, della quale sopra tutte le persone, che furono, sono, e saranno, ne fu adornatissima, e lu- centissima Maria uergine del Figlio d'Iddio madre sacrosanta. La cui candidissima uirtù imitarono le purissime uergini; lequali hauendo sprezzate, e sotto i loro uerginei piedi posti, e calcati i piaceri mon- dani, lasciarono a gli huomini ancora bellissimo essemplio d'imitare la uirginea loro uirtù. Fra lequali uergini è celebratissima santa Cecilia per il suo costante proposito, e ferma deliberatione d'offeruare la can- dida, e cara uirginità sua: perche trouandosi questa uerginella a lato il suo nobilissimo, e bellissimo sposo Valeriano di lei feruentissima- mente innamorato, e per ciò desideroso di godersi il bel fiore della uer- ginità sua, ella all'ora con abundantissime lagrime, e con affettuosissi- me preghiere raccomandatafi al Signor nostro Giesu Christo benedet- to, che le conseruasse la pura uirginità sua; laquale essa alla diuina maestà sua donata haueua, poterono tanto appo Iddio quelle sincere, e calde sue raccomandationi, che non solamente le conseruò il suo pre- zioso fiore della cara uirginità, ma potè ancora con la diuina gratia

riunolgere

riunolgere il senso e l'animo del suo gentilissimo Sposo, ilquale era Pagano, e con la santa acqua del sacrosanto Battesimo fecelo Christiano, & insieme con lui Tiburtio fratello di Valeriano, e diuennero ambedue diuoti, e fedelissimi serui del Signore Giesu Christo in tanto, che non dubitarono con singolar prontezza d'animo sopportare ambedue del Signore il dolce martirio. Onde la memoria loro fra Christiani è celebratissima. Che se si truoua nel sesso femminile, in cui l'animo è debole, tenero, e molle, questa uirtù offeruata, e coltiuata; quanto piu ne gli huomini uirili d'animo forte, deliberato, e costante deurebbe risplendere? Però se gli huomini non uogliono dalle donne essere uergognosamente uinti, debbono non men di loro questa uirtù della pura, candida, e lucentissima uerginità offeruare. *L'ABATE.* Voi dite bene il uero: ma pure il contrario auuicene: che non solamente la uerginità da gli huomini non è offeruata, ma è anco impedita, e corrotta quella delle donne. Fra le quali se non fossero i continui, e pungenti stimoli, e le male, e sollecite persuasioni de gli huomini desuiatrici della donnesca pudicitia, io credo, che già buon numero di uergini si trouerebbe nel mondo. Passiamo al settimo precetto.

Mira, che l'huomo nasce a la uirtude.

CLITOVEO. Ci ammonisce il precetto, che l'huomo deue sempre fra se stesso considerare, ch'in questo mondo egli è nato per acquistare, e coltiuare la uirtù, e non i uitiij. Però l'huomo deue con tutte le forze sue sforzarsi di amare, e seguitar la uirtù, e fuggire il uitio, acciochè egli per se stesso non si defraudi del suo honoratissimo fine, per ilquale egli è nato, e la natura a quello l'inuia. *L'ABATE.* Eccoui l'ultimo precetto.

L'huomo è nato per acquistar la uirtù.

La lorda intemperanza fuggi, e schiua.

CLITOVEO. Quest'ultimo precetto uuole, e ci comanda, ch'ogni sorte d'intemperanza e nel cibo, e nel uino, e nelle cose ueneree noi fuggiamo. Percioche per l'intemperanza la uirtù s'atterra, e le forze dell'animo, e del corpo s'indeboliscono, s'annullano, et anco per l'honore la uirtù acquistata si riunolge, e trasmutasi in dishonore, e uituperio. Del che ci fa assai chiari l'esempio d'Annibale Capitano & Imperadore de gli esserciti Cartaginesi: ilquale ancor che con la uirtù sua, e

Dāni che uengono dalla intemperanza.

de' suoi soldati hauesse superati, e uinti gli esserciti Romani, e sotto l'Imperio suo l'Italia quasi tutta soggiogata, con tutto ciò le delitie Capouane, e i souerchi piaceri corruppero, e uinsero poi quella tanta uirtù, & s'oscurò cotanta gloria da così felice Capitano acquistata, quando che Annibale ammollito, & effeminato da' troppo delitiosi, e ueneri piaceri, si scordò de' faticosi, e solleciti ufficij militari, e come scrisse Valerio Massimo, hauendo Capoua con le delitie sue, & uitiosi allettamenti allettato, & impaniato Annibale uigilantissimo Capitano, e per l'armi inuittissimo lo diede a' Romani, che lo potessero uincere; e quella medesima città con l'abondanza delle uarie uiuande, e con la suauità de' delicati uini, e col troppo lasciuo uso di Venere riuolse quei feroci soldati al pigro sonno, e nelle femminili delitie strinse, e legò in modo, che quella horrida ferocità loro in lasciua & mollicia trasmutossi. Ne meno meriteuolmente biasimare si puo Xerse Re de' Persi, ilquale haueua grandi, e uari premi proposti a chiunque nuoue inuentioni d'insoliti piaceri ueneri hauesse ritrouati. Hor quello, che della temperanza, e de' gli estremi contrari suoi habbiamo insin qui ragionato, bastar ui debbe, ch'altro per hora non mi resta a dirui. **L'ABATE.** Piacciaui dunque della Liberalità ragionare, laqual parmi, che sia la terza uirtù fra l'altre morali. **CLITO.** Cominciate Monsignore quando ui piaccia.

DELLA LIBERALITÀ.

L'ABATE. Così parmi, che diffinisca l'Autore la liberalità, ch'ella sia una mediocrità terminata intorno il dare, & il riceuere danari. Ma io come ciò si sia, da uoi piu chiaramente uorrei sapere. **CLITOVEO.** Questa diffinitione in questo modo si deue intendere, che la liberalità è una uirtù morale per il cui mezzo l'huomo intorno il dare, & riceuere danari, od altra cosa che col danaro acquistare si possa, la mediocrità osserua dalla ragione determinata, lasciando sempre i uitiosi estremi. **L'ABATE.** In che modo uiene la mediocrità determinata dalla ragione? **CLITOVEO.** Osseruando i rispetti, e le circospezzioni della ragione, com'io u'ho insegnato.

Imperoche

Mediocrità in che modo è determinata dalla ragione.

Imperochè l'huomo liberale, quando dà, o dona, deue considerare quanto sia il dono, s'egliè proportionato alle facultà sue, & al bisogno di colui, a cui egli uouole fare il dono; e considerare la causa, che lo moue a donare, se è lecita, & honesta, cioè per soccorrere all'altrui necessità e bisogno, in questo modo essercitando gli ufficij uirtuosi a fine di peruenire alla felicità sommo bene. Deue anco riguardare la sua intentione, se con l'animo pronto, amoreuole, e libero, e se uolentieri fa cotal dono. risguarda se stesso, s'egli è tale, ch'a lui, s'appartenga il donare. Deue anco considerare la materia, con che dona, s'è de' suoi proprij beni giustamente acquistati, ouer de' gli altrui beni. oltre di ciò riguarda la persona a cui uouole donare, s'ella è bisognosa, e meriteuole, a cui la ragion ricerca, che si dia, o doni. Dipoi considera il tempo, il luogo, e la materia di fare & eseguire cotal ragioneuol dono. Parimente nel riceuere deue l'huomo liberale offeruare i medesimi rispetti, e circonspezzioni; cioè riceuere per lo suo bisogno, e quanto li basta; il di piu lasciarlo, o darlo a' poveri bisognosi; e deue egli riceuere per causa lecita & honesta risguardando se stesso, cioè, s'egli ha bisogno di cotal dono, e dee riceuerlo da chi egli puo ragioneuolmente torre. Ne deue pretermettere la consideratione del tempo, del luogo, e della maniera, o modo di riceuere quello, che si dà, o si dona: o siano danari, od altra cosa. E saprete, che sotto il nome de' danari sono compresi non solamente i conati, che si spendono; ma qualunque altra cosa ancora, che col mezzo del danaio si puo acquistare, e commutare, come uettouaglie, animali, uestimenti, case, mobili, e possessioni, & in somma tutte le cose atte a potersi fare opere liberali la uirtù essercitando, et accioche quelle circonspezzioni tutte a un'occhiata possiate uedere, e meglio si fermino nell'animo uostro, hauete di esse questa figura.

Circospezzioni, che deue offeruare l'huomo liberale, che uol donare, & riceuere.

Circonspezzioni della liberalità, e nel dare, e nel ricevere.	Il Donatore.	{ Il decoro, o sia il conuenevole. La facoltà.
	La cosa, che si dona.	{ La quantità. La sostanza. La qualità.
	La persona a cui si dona.	{ Il conuenevole. Il bisogno. I meriti.
	La causa, per che si dona.	{ Vicina. Lontana. Piu lontana, ouero ultima.
	L'occasione.	{ Il tempo. Il luogo. L'istrumento. La maniera. il modo dell'esecutio- (ne.

LABATE. Hora parmi intendere la diffinitione della liberalità. Qui seguono le diffinitioni del Prodigio e dell' Auaro, in questo modo. Prodigio è colui, ilquale le cose proprie spendendo, e dissipando eccede la mediocrità. Auaro è colui, ilquale o manca di dare, o nel ricevere eccede. **CLITOVEO.** Sendo si detto la liberalità essere una mediocrità dalla ragion determinata, e come tale determinatione si faccia u'ho già fatto assai chiaro. Hora ui dico essere questa uirtù una mediocrità, perche ella è posta nel mezzo della Prodigalità, e dell' Auaritia. Perciò si diffinisce il Prodigio, cioè l'huomo peccante nella prodigalità, esser quello, ch'irragioneuolmente dà, o dona, e getta le facultà sue: nel che egli passa i termini della ragione: percioche dà piu del dovere, e piu che giusto non è, non considerando i rispetti, e le circonspezzioni

Prodigo
qual sia.

spettioni della ragione, cioè non dando, ne donando per causa giusta, & honesta. Anzi per lo piu il Prodigio dà o dona per sodisfare alle sue dishoneste uoglie, e per conseguire il fine de' suoi intemperati desiderij: ne risguarda a chi dona, dando non a' bisognosi, e meriteuoli, a' quali esso ragioneuolmente dourebbe dare o donare: ma dà o dona a' compagni, o ministri de' suoi dishonesti piaceri, ond'egli, non s' emendando, ne ritirandosi a uirtuosa mediocrità, diuiene bisognoso, e cade in pouertà uituperosa. Ma l' Avaro, perche puo peccare in due modi, hauendo egli diuersi oggetti di peccare, perciò è diffinito disgiuntiuamente in questo modo. Avaro è colui, che o manca di dare e donare, o che troppo riceue. Allhora egli dà, o dona manco del douere, e del giusto, quando dà, o dona a chi non douerebbe dare, ouer non dà, a chi douerebbe dare, anzi i danari, l'altre ricchezze donate dalla bontà del Signor Iddio a gli huomini per ragioneuol fine, e per instrumenti della liberalità (accioche alle proprie, & alle altrui necessitā soccorrano) questi tai beni l' Avaro sotto mille chiani tenacissimamente nascondendo, tiene per allettamento, & instrumenti dell' Auaritia sua. Però tale huomo è detto auaro, tenace, misero, meschino, e rapace. Dicesi auaro perch' egli è de gli altrui danari, e beni troppo auido, e bramoso. Tenace, perch' egli troppo tiene fuore di ragione. Misero, perche le miserie lo premono in questo mondo, non soccorrendo a' suoi proprij, ne a gli altrui bisogni, e poi nell' altro mondo resta miserrimo: percioche del suo horrendo, et inhumano peccato egli uiene acerbamente punito. Chiamasi anco Meschino, per la meschinità, e strettezza del nero animo suo. E rapace ancora è detto, perch' egli rapisce o per forza, se puo, o con inganni gli altrui danari, e beni. Pecca dunque l' auaro non solamente perch' ei non dà, ne dona, quando ragioneuolmente deurebbe dare: ma anco quando egli troppo eccessiuamente piglia, e riceue. Ilche faasi in due modi, o quando egli piu del giusto piglia, ouer quando per dishonesta cagione, e uituperosa egli riceue. In questi due modi di auaritia peccano cinque sorti d' huomini uitiosi. Il Ruffiano, l' Usurario, il Giocatore, l' Adulatore, & il Ladro. Il Ruffiano è auaro quando con irragioneuole desiderio del danaio per mala, e uituperosa mercede riceuendolo la ragione eccede. e sotto il nome di Ruf-

Avaro
qual fia, &
come uen
ga chiama
to.

Huomini,
che pecca
no nell'a-
uaritia.

Denari sò
detti ric-
chezze
sterili.

Adulatio
ne nasce
da due ca-
gioni ui-
tiose.

fiano è compresa ancora qualunque persona, laquale per dishonesto guadagno il corpo suo in maluagio e dishonesto uso altrui concede. L'usurario è auaro quando che per troppa cupidità d'uno irragioneuole guadagno riceuendolo la ragione eccede, come colui, che presta altrui danari, perche da lui maggior somma n'habbia a riceuere, & in quel modo egli opera, che'l danaio crea, e partorisce danari, cosa tutta contraria alla sua natura. percioche i danari per loro natura sono detti ricchezze sterili, & infruttuose: perche naturalmente non fruttano, come gli animali, gli alberi, le possessioni: lequai cose sono di loro natura fruttuose, & abbondanti: perche per se stesse crescono, s'ampiano, producono, e fruttano. Onde tai cose sono dette ricchezze uiue, abbondanti, e fruttuose. Il Giocatore è auaro, quando egli è mosso da desiderio d'ingiusto guadagno, e quello riceuendo eccede la uirtuosa mediocrità. e dicesi giocatore colui, che per cotale ingiusto guadagno ha fatto uso, & habito nel giocare. L'Adulatore parimente è auaro, quando egli per la disdiceuole adulatione come per irragioneuole mercede, riceuendola eccede parimente la ragioneuole mediocrità. E perche l'adulatione nasce da due cagioni uitiose, l'una per guadagnarfi con ch'egli possa sodisfare alla gola, l'altra per cupidità d'empiersi la borsa; perciò l'adulatore per la prima cagione cade nel uitio dell'intemperanza, per la seconda egli pecca d'auaritia: onde uien detto auaro. Il Ladro è auaro quando per troppo, & irragioneuole desiderio di roba, l'altrui occultamente rubando, trapassa la mediocrità. Queste cinque sorti d'huomini uitiosi possono essere di piu uitij macchiati. Il Ruffiano, e l'Adulatore di auaritia, e d'intemperanza. Il Giocatore d'auaritia, e di prodigalità, percioche le cose male acquistate si sogliono ancora senza alcuno risguardo di ragione ispendere, gettare, e spandere. L'usurario pecca d'auaritia sola. Il Ladro oltre l'auaritia pecca d'ingiustitia, facendo altrui non poca ingiuria. La onde si uede, che l'un uitio all'altro s'aggiugne, non altrimenti, che una infermità, ouero indispositione a un'altra soprauiene. Hora non mi restando altro, che dirui sopra le dette diffinitioni, ueniteuene, Monsignore a' dubbi. L'ABATE. Certamente che molto bene m'hauete fatto chiaro la diffinitione della liberalità, e mostratomi, che sia Prodigalità,

Prodigalità, e che sia *Auaritia*, & in quanti modi intorno quei uiti si puo peccare. Però hora ui dimanderò quanti sono gli ufficij della liberalità. *CLITOVEO*. Sono due, il dare, o donare liberalmente, e'l riceuere liberalmente si come la diffinitione della liberalità u'ha dimostrato. ma come si dia, e doni liberalmente, e come liberalmente si riceua già di sopra ui ho fatto aperto, offeruando, dico, le circostazioni, e i rispetti della ragione. *L'ABATE*. Chiarite adunque questo altro dubbio. Quali, e quanti sono gli oggetti della liberalità, intorno a' quali essa fa le sue operationi. *CLITOVEO*. Dirò primamente, che la semplice materia, & il semplice oggetto della liberalità è la pecunia, cioè i danari: & ogni altra cosa, laquale col danajo acquistare si puo, come già s'è detto: cioè le cose, ch'al uiuere dell'huomo, & al uestire appartengono, le case, i mobili, e le possessioni, & altre cose simili. Tutte quelle sono come prima materia della liberalità, ma i piu uicini, e prossimi oggetti, intorno a' quali questa uirtù s'effercita, sono il donare, & il riceuere liberalmente danari, o altra qual si uoglia delle sopradette cose. E che ciò sia uero, uoi sapete, che quegli sono oggetti della uirtù intorno a' quali essa operando ne uien lodata. La liberalità è lodata, e celebrata nel donare, e riceuere liberalmente le sopradette cose; perche molto si lodano gli huomini, i quali liberalmente donano, & anco riceuono. Sono adunque il donare & il riceuere liberalmente oggetti della liberalità. *L'ABATE*. Il terzo dubbio. Qual è piu uero, e piu proprio oggetto della liberalità, il donare, ouero il riceuere? *CLITOVEO*. Il uero, e proprio oggetto è il donare danari, o qual si uoglia altra cosa necessaria, et utile all'huomo. Il che ui prouero con due ragioni. Egli non è dubbio, ch'egli è piu proprio ufficio della uirtù il fare altrui beneficio, che il riceuere beneficio: perche è piu uero oggetto della uirtù l'operare, & il fare, che il patire, perche il fare altrui beneficio ci fa imitatori, & in un certo modo simili a quella diuina, & abundantissima bontà del Signore Iddio, ilquale tutto di con la sua benefica mano a gli huomini fa sempre beneficij, ne mai da noi prende beneficio alcuno, non hauendo mai bisogno delle cose humane, send'ella abundantissima, e piena di tutti i beni. Et il donare, e beneficare nasce principalmente dal non hauer biso-

Dubbio
primo.

Secondo.

Terzo.

gno, ma il riceuere è proprio di bisognoso, & è cosa piu perfetta il non hauer bisogno, & essere abondante, ch'esser bisognoso, & in neceſſità poſto, ſendo quello piu ſimile al ſommo bene, e queſto piu diſſimile, e piu lontano. E dunque della liberalità piu proprio, e uero oggetto il dare, o donare, e beneficare; ch'il riceuere beneficio. E certamente, che queſta uirtù è chiariffima, & eccellentiſſima: perche ella rende i ſuoi offeruatori ſimili alla bontà diuina. Et è queſta uirtù tutta benefica; percioche ella dona, e comparte i beni ſuoi ne gli altrui biſogنی: non altrimenti, che'l celeſte, e ſommo Padre (come perpetuo, & abondantiſſimo fonte) deriua in noi, e largamente diſtribuiſce i ſuoi beni diuini, e terreni. E mentre che l'huomo liberale diſcorre in ſe ſteſſo, e conſidera quella bella imitatione della diuina liberalità, ſente non picciol piacere nell'animo ſuo, & infinite gratie rende alla ſomma, e ſempre lodata, ſempre benedetta bontà del Signore Iddio; perche gli habbia donato quei beni, de' quali egli ne poſſa uſare a buono & honoreuole uſo, & a utilità, e beneficio de' gli altrui biſogنی, in ciò imitando la ſomma, e diuina ſua pietà, e beneficenza. Hor ſendo, che chi dona altrui, egli altrui benefica, e chi riceue, da altrui uien beneficiato: ſi puo dunque conchiudere, che della liberalità il piu proprio, e piu uero oggetto è il dare, o donare, e fare beneficio, che'l riceuere, e l'eſſere beneficiato. La ſeconda ragione è, ch'egliè piu lodeuole, e piu degna coſa, & alla uirtù piu conuenueuole il fare attione honoreuole, e uirtuoſa, ch'il non commettere, o non fare coſa brutta, e uitiuoſa: e ſendo che l'huomo, ilquale liberalmente dona, fa attione honoreuole, e uirtuoſa beneficiando altrui: e colui, che riceue il beneficio liberalmente, non fa coſa brutta, ne uitiuoſa, ma pare, ch'in lui ſi conferiſca il beneficio: Però il donare, e fare beneficio è piu uero, e piu proprio oggetto della liberalità, che'l riceuere, e l'eſſere beneficiato. E bench' il riceuimento ſi faccia ragioneuolmente, e con ragione, è pare, che ſia attione, offeruandoſi le circonſtanze della ragione, nondimeno tale attione non paſſa nell'altrui utilità, e beneficio: ma ſi riſlette, e ritorna in ſe ſteſſo, cioè in colui, che riceue il beneficio. Poſſo ancora qui addurui una terza ragione. Imperoche il proprio della uirtù è operare intorno alle coſe piu difficili: ma piu difficile coſa è il donare,

Oggetto
piu uero
della libe-
ralità qual
ſia.

nare, e beneficare, ch'il riceuere beneficio: conciosia che naturalmente siamo piu inclinati, e pronti al pigliare e riceuere gli altrui danari, che donare i proprij. Egliè dunque piu proprio, e uero oggetto della liberalità il donare, e beneficare, che'l riceuere, e l'essere beneficato.

L'ABATE. Che cosa è alla liberalità contraria, e che le sue liberali operationi impedisce? **CLITOVEO.** Impediscono gli estremi suoi uitiosi, i quali a lei sommamente sono contrari. La prodigalità, e l'auaritia ueri contrari della liberalità. Le cui lodeuoli operationi sono da quei suoi contrari impediti. I quali non meno sono contrari fra loro stessi, anzi molto piu, e tanto ripugnano, e s'odiano insieme quegli estremi uitij, che doue è l'uno estremo, quiui l'altro non puo stare. Ma in ciò douete bene auuertire, che non sempre la prodigalità è contraria all'auaritia. Percioche di due sorti sono auaritie. Quarto.

L'una manca estremamente nel dare: l'altra eccede nel pigliare. La prodigalità in uero è dirrettinamente contraria a quella auaritia, che manca nel dare, ne possono stare in un medesimo soggetto: ma non è già la prodigalità contraria all'auaritia, ch'eccede nel pigliare: perche ambedue quei uitij sono eccessi. E l'uno eccesso all'altro non è contrario, ancor che questo sia diuerso uitio da quello: perche si trouano stare insieme in un medesimo soggetto: percioche spesso auuiene, che un'huomo ecceda nel pigliare, o piu del giusto pigliando, o per cagione irragioneuole, e uitiosa riceuendo, e poscia il riceuuto souerchienolmente, e senza ragione ispenda, e getti.

L'ABATE. Quale de' Quinto.

due estremi uitij è piu contrario alla liberalità? **CLIT.** L'auaritia. percioche quello uitio è piu contrario alla uirtù, ilquale a lei è piu dissimile. L'auaritia è piu dissimile alla liberalità, che non è la prodigalità, sendo questa in un certo modo simile a lei: perche dà, o dona, ma di souerchio, & eccedendo la ragione. Ma l'auaritia non dà, ne dona, anzi fuor di ragione in se tenacemente ritiene. Dunque l'auaritia è alla liberalità uitio piu contrario, che non è la prodigalità.

L'ABATE. Quale de' due uitij è peggiore, e che piu fuggir dobbiamo? **CLITOVEO.** L'auaritia. percioche quello uitio è peggiore, e piu brutto, ilquale alla uirtù è piu contrario. L'auaritia (come habbiamo detto, è piu contraria alla liberalità, sendo a lei piu dissi-

Sesto.

mile. Dunque l'auaritia è il uitio peggiore, piu brutto, e piu horrendo, ilquale perciò dobbiamo anco piu fuggire, e da quello star piu lontani: perch'alla liberalità piu s'opponne, non altrimenti, che sogliano gli huomini fuggire piu la peste, che la febre, e da quella stare piu lontani: e parimente come piu si fugge la lepra, che la rogna. Oltra di ciò il uitio, nel quale piu numero di persone peccano, & a quello per lo piu naturalmente sono inclinate: quello senza dubbio è peggiore, e piu si deue fuggire. L'auaritia è un uitio, nel quale piu numero di persone peccano, per essere a quello piu inclinate: perche maggior numero è de' gli auari, che de' liberali, o de' prodighi. Adunque l'auaritia è piu brutto uitio, e quello, che piu fuggire dobbiamo. L'ABATE. A quai persone piu conuiene l'essere liberale? CLITOVEO. Quelle persone, alle quali sono date, o lasciate le ricchezze senza lor fatica, come i figli, i quali per heredità paterna, o per donatione d'altri loro parenti son fatti di gran ricchezze e possessori, di case, possessioni, e di danari; questi tali piu de' gli altri debbono essere liberali; e la ragione è questa: che quelle persone, lequali non prouarono mai la dura povertà, ne sentirono mai bisogno alcuno, e che perciò amano manco le ricchezze loro, sogliono essere ordinariamente piu liberali di quegli, che con fatica, e tranagli le ricchezze acquistarono. Perche quello, che faticosamente s'acquista, con maggiore amore si ritiene. E colui, ch'il bisogno ha prouato, e poi le ricchezze con sudori, e sollecitudine hauesse acquistate, quelle anco con maggior diligenza conserva: acciò ch'egli nelle neceffità già prouate, e patite un'altra uolta non possa cadere, ne sia sforzato la povertà di nuouo sopportare. Là onde a quegli, che di mano in mano sono uenuti a possedere l'hereditarie successioni di larghe ricchezze senza alcuna loro fatica, conuiene piu de' gli altri essere liberali; massimamente, ch'il timore della povertà, laquale non conoscono, non può ritirarli; e sviarli dalle amabili, e splendide opere della liberalità. L'ABATE. Che qualità debbe hanere l'operatione liberale, cioè il dono liberalmente fatto? CLIT. Cotale operatione deue esser fatta con tutto l'affetto della uolontà nostra; e fatta dal nostro potere, e uolentieri, e non sforzatamente; ma con diletto, e piacere dell'operante; e non con amaritudine, e dispiacere: e per ultimo

Settimo.

timo deue tale operatione esser fatta saputamente, e non ignorante-
mente, ma con buona cognitione, & osseratione delle circonspezzioni
della ragione: e tali sono le qualità, o conditioni, che deue hauere
l'operatione liberale. *L'ABATE.* Che qualità ha l'auaritia? *Ottauo.*
CLITOVEO. Questa; ch'ella è uno uitio quasi incurabile; cioè,
che l'huomo con grandissima difficoltà si puo da quello uitio leuare, &
alla liberalità ridursi. Percioche il uitio, di cui la cagione, e la radice
non si puo fuggire, che da quelle non sia preso l'huomo, e tenuto, dif-
ficilissimamente si puo curare, e da quello a fatica si puo l'huomo alie-
nare. Tale essendo l'auaritia, di cui le cagioni l'huomo non puo fug-
gire: dunque è uitio da curarsi difficilissimo. Conciosia che la ricchez-
za, e la debilità del corpo, e dell'animo cagionano, & apportano l'aua-
ritia, e fanno l'huomo auaro. Onde è memorabile quella sentenza di
Seneca: Tutti i uitij nell'huomo uecchio inuecchiano, sola l'auaritia in
lui ringiouenisce. Percioche teme il uecchio, che, come in lui manca-
no le forze del corpo, e dell'animo ancora, così gli debbiano mancare
le sustanze sue, con le quali la uita sostiene. Laquale facendosi ogni
di piu debole, egli perciò tiene piu cari i beni suoi, e di quelli ne uiene
anco piu bramoso & auaro: co' quali beni egli aiuta, e soccorre alla
sua debiluita: parendoli, che senza quelle sue ricchezze la uita su-
bito gli mancherebbe. La onde il uecchio piu auidamente accumula,
e le cose acquistate, & accumulate piu tenacemente conserua, e ri-
tiene: ma quanto piu il uecchio accumula, tanto piu cresce in lui l'ar-
dore dell'auaritia, & il desiderio d'accumulare si fa maggiore: non
altrimenti, che quanto piu legna s'aggiungono alla fiamma, tanto piu
il fuoco cresce, e la fiamma si fa maggiore: così l'hidropico quanto
piu bee, tanto piu gli s'accende la sete. Hor sendo cosa manifesta, che
la uecchiezza, & insieme la debilità del corpo non si puo dall'huomo
schifare, e fuggire: percioche la natura per se stessa all'huomo tali
imperfezzioni anco contra sua uoglia apporta: Adunque l'auaritia è
un uitio nel uecchio difficile da curare, dal quale l'huomo inuecchian-
do con grandissima difficoltà, e non mai si puo liberare. Ma il contra-
rio auuiene della prodigalità: perciò ch'ella è un uitio, ilquale ageuo-
lissimamente dall'huomo si toglie, e si leua in tutto. Perche mancando

Auaritia
ringioue-
nisce nel-
l'huomo
uecchio,
& gli altri
uitij in-
uecchia-
no.

Liberale
non è co-
lui, che sti-
ma piu i
beni este-
riori, che
l'opere
uirtuose.

le ricchezze, e i beni della fortuna, di subito manca la materia della prodigalità. Onde quando l'huomo ha speso tutto l'hauer suo, cessa in lui il uizio della prodigalità, non hauendo egli piu oltre, che spendere, e che donare. L'ABATE. Se l'huomo liberale, quando dona i danari suoi per soccorrere altrui, se li duole facendo cotal dono? CLITOVEO. Non mai: percioche colui, che antepone i danari, e gli altri beni esteriori all'opere uirtuose, non è certamente liberale. e sendo, che chiunque si duole, quand'egli dona, costui antepone i danari all'opera uirtuosa: imperoche egli ha piu caro i danari tenendoli presso di se, che donarli. onde gli duole lasciare, e donar quello, che con tanto amor brama hauere e tenere per suo tesoro. Però liberale non è colui, a cui duole donare i suoi danari, per soccorrere a gli altrui bisogni. Per lo contrario adunque liberale è colui, a cui non duole mai il donare, e soccorrere alle altrui necessità, e bisogni: anzi s'allegra donando, e li piace hauer facultà, e potere, con che egli possa donare, e fare spesso l'opere liberali, beneficiando, e aiutando altrui ne' bisogni suoi. Oltra di ciò uoi ui douete ricordare (come già detto habbiamo di sopra intorno alle qualità dell'opere uirtuose) che l'opere liberali debbono essere fatte con piacere, e diletto, e non con dispiacere, e molestia ueruna d'animo. L'ABATE. Se l'huomo liberale puo ageuolmente arricchire? CLITOVEO. Non certamente: perche chiunque non è inclinato alla roba, e non si studia d'acquistare, e conseruare i danari, e gli altri beni, colui difficilmente puo arricchire. e sendo ch'il liberale non è inclinato alla roba, e non si studia d'acquistare, e conseruare i danari, e le ricchezze; anzi piu tosto è inclinato al donarle: Non puo adunque il liberale facilmente arricchire: conciosia che egli non cura le ricchezze, senon quanto elleno sono istromenti suoi di poter fare l'opere liberali: perche col mezzo delle ricchezze egli dona liberalmente. Ne percio l'huomo liberale sprezza le facultà sue, ne delle ricchezze acquistate egli è in conseruarle manco diligente, anzi di quelle, come buon padre di famiglia, tiene buona cura, accioche delle ricchezze sue, possa lungamente usare, facendone l'opere liberali, cioè con quelle donando a' poveri massimamente, e a ogni persona bisognosa. La onde non permette il pietosissimo Signore

Iddio,

Iddio, ch'all'huomo liberale manchi mai: quantunque egli continuamente dia delle sue facultà, essercitando l'opere di questa amabilissima uirtù della liberalità. Che (come per prouerbio si suol dire) dell'huomo liberale Iddio si fa tesoriere. *L'ABATE*. Quale è il tempo, & il luogo piu idoneo a douere operare liberalmente? *CLIT*. In ogni luogo & in ogni tempo, e sempre, che ci si mostra l'occasione di poter fare attioni liberali: nel che l'huomo uirtuoso con la prudenza sua considera tutte le conditioni, e rispetti della ragione, e principalmente il tempo, & il luogo idoneo, & opportuno a far le uirtuose, e liberali attioni. *L'ABATE*. Or qui finiscono i dubbi, e le domande sopra la liberalità. Restano i precetti, i quali (parendou) uerrò recitando. *CLITOVEO*. Incominciate, che tosto saremo nel fine del ragionar della liberalità. Attendete pur bene questi precetti, i quali sono non men belli, che utili, e fruttuosi. però uenite uene leggendo. *L'ABATE*. Eccon il primo precetto.

Essercita gli uffici liberali.

Precetto
primo.

CLITOVEO. Questo primo precetto uenendo dalla diffinitione della liberalità, abbraccia generalmente tutti gli ufficij suoi, e quelli che si fanno dando, o donando, e quelli che s'esseguiſcono riceuendo. Però il primo precetto uole, che l'huomo sia sempre liberale, e nel dare, e nel riceuere in ciò offeruando sempre quei rispetti, e considerationi, che la ragione richiede. *L'ABATE*. Il secondo precetto.

Commouati gli altrui bisogni amari.

Secondo.

CLITOVEO. L'offeruatione di questo secondo precetto è solamente intorno all'uno de' due ufficij della liberalità, cioè il dare, o donare: e ci ammonisce, che dobbiamo hauere compassione dell'altrui povertà, e miserie, soccorrendo col donare delle proprie facultà, quanto la ragione ci mostra douere hauere risguardo alla qualità del donatore, e del riceuitore, come si è detto di sopra. E perche questo ufficio della liberalità nel dare, o donare contiene sette altri ufficij, come rammi, che nascono dal tronco di questa uirtù: però l'Autore pone per ogni ramo un precetto. ma per maggior breuità non aspetterò, che uoi gli recitate: ma io ue gli spedirò breuemente. Questi sette ufficij sono quelli, che noi Christiani chiamiamo le sette opere della misericordia,

I sette uffici della liberalità sono le opere della misericordia.

de' quali il primo è questo. *Visita i miseri, e sconsolati.* Il che s'intende non solamente della visita corporale, visitando con le parole sole, dicendo, come stai tu? sopporta, e consolati nella Passione del nostro Signore Giesu Christo: ma l'essecutione di quest'ufficio s'intende farsi comunicando delle proprie facultà, e soccorrendo ne gli altrui bisogni, come fece il lodatissimo, e pijsimo Santo Nicolò, ilquale hauendo segretamente co' danari suoi soccorso al bisogno di tre puerissime uerginelle, leuò quelle dalla necessità di cadere nel dishonore, e nell'infamia di stuprare, e macchiare i puri corpi loro. Hora ui dirò due altri precetti insieme, il secondo, & il terzo. per altri due uffitij necessarij della liberalità, e sono questi.

Con larga man dà bere a gli assetati,

E dona il pane a chi la fame preme.

Si come sono le maggiori e piu graui necessità, che possano auuenire a' pueri bisognosi il mancamento del pane, e del bere: cosi deue l'huomo essere piu sollecito, e pronto in operare secondo questi due ufficij della liberalità, i quali sono tanto piu grati al Signore Iddio, quanto che sono piu necessarij in soccorrere & aiutare i pueri: perche dando loro con che possano mangiare, e bere, si dà loro la uita: laquale uiene conseruata col mezzo di questi due ufficij dell'huomo liberale soccorrendo a gli affamati e a gli assetati. Questi due ufficij c'insegnò, e comandò il nostro diuino Maestro Christo Giesu liberalissimo, a douere essere da noi offeruati: quando disse, *Facendo tu desinare, o cena non chiamare gli amici, o i uicini ricchi, che non hanno bisogno, i quali sogliono essere inuitati forse con intentione, perche reinuitino, e ricompensi la cena, o il desinare: ma solamente i pueri debili per la fame, o per la sete.* Questi se bene non hanno con che ti possano ricompensare, il Signore Iddio in uece loro ricompenserà nella resurrexione giudicandoti, e connumerandoti nel numero de' Benedetti, e Beati. Dell'osservatione di questi due precetti furono chiari, e ueri essempli Gionacchino, & Anna; quello padre, questa madre della santissima e diuinissima Vergine: i quali distribuivano le facultà loro in tre parti, come nel suo Poema scrine Battista Mantouano:

Così la roba nostra fia diuisa.

L'ottima

L'ottima parte al grande Iddio offerta,

A' poverelli l'altra, a noi la terza.

Il quarto ufficio della liberalitate è questo.

Il power leua da prigione oscura.

Cioè soccorri a' prigionieri, e procura per la loro liberatione, massimamente di quelli poveri prigionieri, che sono imprigionati per debiti fatti per necessaria, & honesta cagione. Il quinto ufficio è.

Come tu'l nudo, si te ueste Dio.

Cioè uesti il pouero stracciato, e nudo, ilquale è combattuto, & offeso dal caldo, e dal freddo: ilche facendosi da noi il Signore Iddio ci uestirà poi dell'eterna felicità, e santa gloria. Abbiamo l'esempio di San Martino, ilquale ancora che fosse pouero soldato, nondimeno incontratosi in un nudo poverello, che tremaua per il freddo, lo coprì con la metà del suo mantello, ch'altro non haueua. Onde gli apparue la notte il Signor nostro Christo benedetto uestito di quella metà del mantello, con che San Martino haueua uestito il pouero nudo, dicendoli: Ecco o Martino, che tu m'hai uestito, onde n'haurai il premio dell'eterna gloria. Il sesto ufficio è.

Tu il Peregrino, e te riceua il Cielo.

Questo precetto ci ammonisce, che noi dobbiamo in casa nostra albergare il pouero peregrino con carità, & allegrezza riceuendolo, imitando in ciò Abramo, e Lot, i quali ebbero dal Signor Iddio larghissime gratie (come narra la sacra Historia) solo per essere stati pii, & hospitali: intanto, che gli Angeli alloggiarono in casa loro. Il settimo ufficio della liberalità è questo.

Grato è l'ultimo don di sepoltura.

Nel quale ufficio fu Tobia sopra ogn'altro huomo pio, e cariteuole: perche per minacciosi commandamenti, & aspre inhibitioni, che gli hauesse fatto il Re de gli Assirij, perche non facesse cotale ufficio, non perciò cessò mai da questa opera tanto pia, e tanto grata al Signore Iddio. Ond'egli ne conseguì la gratia sua; come ueramente si narra nell'Historia di lui. Insin qui ui ho detto de' sette ufficij, i quali, come beirami procedono, e uengono dal Tronco della liberalità; cioè dall'ufficio suo maggiore del dare, o donare liberalmente: i quali ufficij deue l'huo-

Attioni Morali.

S iiij

mo Christiano essercitar per la sua salute. Hora io credo, che noi intendiate appieno, come si deue essere liberale nel dare, essercitando l'opere pie, e misericordiose. Però ueniteuene a quello, che resta.

L'ABATE. Qui ne uiene il terzo principale precetto.

Co'l lume di ragion conserua il tuo.

CLITOVEO. Questo precetto è dato contra la prodigalità, uno de gli estremi uitij della liberalità. però ci commanda, che dobbiamo fuggire il uitio della prodigalità non gettando i danari, ne le facultà, ne senza ragione spendendoli in cose uane per compiacere a gli appetiti irragionevoli: ma prudentemente conseruarle dobbiamo, acciò spender le possiamo nelle sopradette opere liberali. L'AB. Ecconi il quarto.

Qual peste horrenda fuggi l'Auaritia.

CLITOVEO. Contra l'altro estremo uitioso della liberalità uien dato questo quarto precetto principale: per ilquale noi siamo auuertiti, che dobbiamo fuggir l'auaritia, uitio uitioso, cioè di piu uitij ripieno, uitio certamente horribile, & inhumano: di cui uolendo gli antichi Poeti mostrarci, e chiaramente isprimerci la crudele inhumanità, e farci uedere quanto siano pazzì, e uani i desiderij de gli huomini auari, e quanto a se stessi nociui, e dannosi, finsero quella fauola, che Mida Re di Frigia fu tanto auaro, e cupido del danaio, e dell'oro, ch'egli al suo Iddio addimandò per gratia maggiore, ch'ogni cosa, che esso toccasse, tutto in oro si cambiasse: cotal gratia impetrata auuenne, che, quando uoleua cibarsi, tutto il cibo in oro si conuertiu: percioche, come con le labbra il cibo toccaui, subitamente in oro si trasformaua. Il medesimo del bere auueniu; percioche il uino, e l'acqua in oro massiccio si mutaua. La onde quella sua cotanto auara cupidità causaua, che non potendo egli mangiar, ne bere, perciò di fame, e di sete si moriu. Ond'egli fu costretto a pregare quello suo Iddio, che la gratia, fattali dell'oro, li si leuasse, sendo a se stesso tanto dannosa, che la morte gli recaua. Per cotal fauola mostrarono i Poeti la uanità, la sciocchezza, e la bestialità de gli auari desiderij. Volendo adunque questo utilissimo precetto, che noi fuggiamo l'auaritia, commanda parimente, ch'abborrir dobbiamo gli scelerati uitij, che da lei derivano: cioè quelli uitij, i quali dall'auara, & insaziabile cupidità del guadagnar

Fauola di
Mida, &
sua morali-
tà.

dagnare

dagnare fuore di ragione, indiscretamente riceuendo, & eccessiuamente pigliando gli altrui beni, nascono, e procedono: i quali uitij (come già u'ho detto) sono cinque; come cinque parti, o spetie di tale auaritia. Però l'Auttoe sopra ciascun particular uitio (accioche da quella contagione ci guardiamo) dà cinque utili documenti in tre precetti. Il primo è questo.

Odia il Ruffiano, e castiga l'usura.

Qui c'insegna, che ci guardiamo da due uitiose operationi dell'auaritia. per lo ruffiano s'intende quello ruffiano, ilquale per auara cupidigia non solamente si sforza corrompere altrui, ma se stesso ancora, facendo per ciò ingiusto, e uile guadagno. L'altra mala operatione è il fare usura: dalla quale non solamente dobbiamo guardarci, ma si debbono anco correggere, e castigare gli usurai, che sono la destructione de' poveri, e la rouina de' ricchi ancora: percioche l'usura è capitalissima nemica della carità Christiana. Però ci uietò il Signore a fare usura col prossimo nostro. Il secondo precetto è questo.

Il giuoco schiua, e'l falso Adulatore.

Contiene queste altre due uitiose operationi dell'auaritia. per il giuoco s'intende quello, che si fa per cupidità del danaio, e del mal guadagno: d'onde ne uengono inganni, bestemmie, quistioni, e inimicitie. Il quarto cattiuo ufficio dell'auaritia è quello, che uien fatto dall'adulatore: ilquale è ueramente com'una peste della conuersatione humana. perciò si deue abhorrire, & hauere in odio. Il terzo precetto è questo, che contiene il quinto ufficio uitioso dell'auaritia.

Infame è il fin del furto, e di rapina.

Non è dubbio, ch'il ladro, e qualunque altro, che piglia per inganno, o per uiolenza la roba altrui, si conduce a uituperoso fine: percioche egli è ammazato, o uituperosamente impiccato. Che sendo questo uitio molto dannoso, e nemico della uita civile, ui fu posto da' facitori delle leggi conuenueuole pena al delitto d'un tale uitioso auaro. Hora io credo, ch'a sufficienza habbiate inteso delle cinque uitiose operationi dell'auaritia, lequali procedono dal quarto principale precetto.

Qual peste horrenda fuggi l'auaritia. Laquale ogni persona deue fuggire per osseratione di questa bella, & amabile uirtù della libera-

Primo pre-
cetto so-
pra i uitij
che nasco-
no dall'a-
uaritia.

Secondo
precetto.

Terzo
precetto.

Differen-
za fra la
liberalità
Aristoteli-
ca, & Chri-
stiana.

lità: della quale altro non mi resta, che ragionarui. *L'ABA.* Et a me pare, che m'abbiate a bastanza dichiarato, & insegnato la natura di questa uirtù, e la bellezza sua, e come, e quando si debbono gli ufficij suoi offeruare, e schifare, e fuggire gli estremi uitij suoi nemici. Hora passiamo alla magnificenza, pur che a Monsignor Fabio non sia graue, che già buona pezza ha, ch'egli ci stia ascoltando. *FABRO.* A me sarà di non poco piacere il sentire i uostri ragionamenti: ne l'hora è tanto tarda, che non possiate per una mezza hora buona almeno trattenerui in tai ragionamenti: che oltra che ui siano di grande utile, a me sono di molta recreatione: e massimamente hora per il fastidio, che m'ha dato quello Monsignore col suo poco utile, e sconuenevole negotio. Ma hauendoui io sentito un pezzo ragionare della liberalità, mi s'è leuata buona parte della molestia mia. però seguitate pur uoi d'imparare: che molto caro m'è il uederui così bene apprendere l'intelligenza di questa utilissima Filosofia Morale. Solo questo m'occorre il dirui, ch'altra differenza non è tra la liberalità Aristotelica, e la nostra liberalità Christiana, senon, che quella c'insegna essere liberali per ragion naturale, & humana, offeruando certa mediocrità nel dare, o donare, & anco nel riceuere. Ma noi Christiani non solamente dobbiamo essere liberali, perche la ragione lo ricerca; ma molto piu, perche così ci ha ammonito, e comandato il Signor nostro Christo Salvatore: ilquale ci ha insegnato con l'essempio suo a essere liberali per carità, e per zelo d'amor tale, quale egli hebbe & ha uerso noi. però egli fu sempre, & è con noi liberalissimo delle sue larghe gratie, poco riguardando il riceuer dono di altrui, senon quanto necessario fosse per la conseruatione della uita humana. La onde ci mostra il Vangelo, ch'altro dono non uolse mai riceuere d'altrui, senon per desinare, o per cena. Però la liberalità Christiana è molto maggiore, e uia piu ampia della liberalità Aristotelica. Ilche intendete uoi meglio leggendo le sacre, e Christiane Historie. *L'AB.* Io ho molto caro l'hauere inteso questa differenza, laquale è degna d'essere intesa, e considerata da noi Christiani. Ma hora parmi tempo, poi ch'egli è in piacer uostro, che noi passiamo piu oltre co' nostri ragionamenti, e ch'il nostro Maestro Clitoneo m'insegni la magnificenza.

CLIT.

CLITOVEO. Voi mostrate, Monsignor l'Abate, hauer bene appreso non solo quanto u'ho insegnato delle uirtù, ma anco il nostro costume di parlare con riuerenza nominando un Dottore di Teologia, a cui parte per honore, e parte per una certa tacita espressione di dottrina, e di costumi Christiani, ch'essere in lui crediamo, si dice nostro Maestro, ogni uolta, ch'altri lo appellino, o uogliano parlarli. Benche di tal nome molti sono indegni e per la carità, e dottrina, ch'in loro uien desiderata. Onde piu tosto nostrandi, che nostri, e maestrandi, che maestri si douerebbero chiamare. E perche forse io sono di quegli uno, e perche qui siamo alla presenza di quello, che ueramente è stato mio Maestro; perciò non mi par conuenenuol cosa, che mi diciate nostro Maestro. **L'ABATE.** Quasi che m'hauete fatto abondarle risa con quello nostrando, e maestrandi. Hora io intendo questi due uocaboli, i quali hauendoli detti una uolta Monsignor Fabro nel principio de' nostri ragionamenti, io non intesi all'hora; ne mi parue bene interrompere il filo del suo ragionamento, addimandando del significato d'essi. **FABRO.** Bene ha detto il Clitoueo: ma non già per quella sua ragione, perch'io sia stato suo Maestro, & egli mio buon discepolo; perciò non dourebbe essere detto nostro Maestro: ma disse il uero; perche sol uno habbiamo Maestro Christo benedetto: ilquale anco di sua bocca ci uietò l'attribuirci il nome di Maestro, accioche in noi non cada una superba, & altiera ambitione. Ma uoi cominciate homai di ragionare della Magnificenza: la cui cognitione ui diletterà molto, quanto altra che u'habbia dilettrato; massimamente perche nella uostra patria ella è molto bene offeruata, e dal publico, e da' ricchi Cittadini. Veniteuene dunque, o Clitoueo, alla esplicatione di questa nobilissima uirtù, ch'io mi ricrearò con l'udirui uolentieri di tal soggetto ragionare.

DELLA MAGNIFICENZA.

L'ABATE. Qui primamente uiene la diffinitione della Magnificenza, laquale non è bisogno, ch'io ue la reciti: aspetto adunque, che uoi me la dichiariate. **CLITOVEO.** Prima, ch'io uenga alla diffinitione, parmi douerui dire, che la magnificenza pare, che nasca

Magnifi-
cenza ri-
pugna al-
la libera-
lità.

Magnifi-
cenza, che
uirtù fia.

dalla liberalità: perche noi possiamo considerare la liberalità in un modo, che ella habbia ampia giuridittione, e s'estenda tanto nelle spese grandi, quanto nelle picciole, e nelle mediocri. Conciosia ch'in qual si uoglia modo, che si spenda, o poco, o assai, o mediocrementemente spendendo si dà, o si dona: e la liberalità (come s'è detto) consiste principalmente nel dare con ragione. però in tanto dominio della liberalità egli haurebbe in un certo modo la magnificenza compresa, & abbracciata: e così sarebbe la magnificenza una certa parte della liberalità. Ma propriamente considerando noi, e ristringendo la liberalità nelle picciole, e mediocri spese; nelle quali particolarmente, e propriamente fa le sue operationi, ella non ha che fare con la magnificenza: laquale è diuersa in tutto, anzi repugna in un certo modo alla liberalità; perche le spese grandi non conuengono a lei, anzi le fugge, come cose alla sua propria natura eccessiue, send'ella ristretta, e propriamente intenta nelle picciole, e mediocri spese. La diffinitione adunque della magnificenza è questa. Magnificenza è una uirtù morale, per laquale l'huomo intorno le spese grandi, e di gran costo offerua la mediocrità: cioè non trapassando, ne mancando del conuenueuole, ma con la guida della uera, e determinata ragione fa l'opere sue magnifiche, come l'edificare una grande, e bella Chiesa all'honore del Signore Iddio, e de' suoi santi. edificarla dico, quand'è bisogno, et in luogo commodo, e conueniente, e nel modo, e maniera proportionata, e conuenueuole. parimente s'occorresse il douer fare un dono, e presente a un Re, o ad altro Signore per seruigio, o salute della Republica, si dee farlo magnifico di spesa grande proportionata alla qualità della persona a cui si dona, & al poter della Republica: che così s'offerua il decoro, ouer diciamo il conuenueuole. Ma s'intai spese grandi si passasse la proportion, & il decoro facendole maggiori delle facultà, e non com' il bisogno, e l'honore richiede, ma fuor di ragione assai maggiore, caderebbe nel uitio, ilquale possiamo chiamare disperdimento ouer dissipatione. Perche spendendo fuore di proportion, e molto piu del douere, e senza honesto fine si dissipa, si disperde, e gettasi senza ragione, e questo uitio dell'eccesso, cioè il disperdimento così è contrario alla magnificenza, come la Prodigalità è contraria nell'eccesso alla liberalità. Per essempio,

pio, s'un Re, o qual si uoglia altro Principe facesse fare senza ueruna necessit , o bisogno un palazzo d'infinite opere, e spese; ma solo per ostentatione della sua potenza, e per mera uanit , pensando in quello modo far memoria perpetua di se stesso, ouero se per appetito, o per sua particolar diletatione, & a mal fine facesse fare conuitti souerchi, e uiuande di grandissima spesa: questo cos  fatto Principe, per che egli facesse spese grandissime senza alcun ragioneuole proposito, e debito fine, sarebbe da biasmare, e di molto maggior biasimo sarebbe degno, se per far tai spese irragioneuoli, e grandi, egli mettesse a' popoli sudditi suoi grauezze insolite. Percioche quello Principe, o quella Repubblica, ci  facendo, dissiparebbe, e gittarebbe, e perderebbe non solo le facult  sue, ma anco le altrui con graue danno de' popoli, e dello stato suo. Ma l'altro uitio estremo posto nel mancamento   la meschinit , laquale procede da poco animo, basso, e stretto in tal guisa, ch'ei manca di far le spese grandi proportionate alla grandezza del soggetto secondo il conuenueuole. Per essempio, se un Re, ouero un Reuerendo, o Reuerendissimo Prelato ricco lasciasse cadere, e rouinare la Chiesa, e non la ristorando per la grande spesa, ch'in ci  fosse necessaria, massimamente hauendo egli il modo, o pur facesse ristorandola, e fabricandola spese minori del bisogno, e del conuenueuole; cotale meschinit , e strettezza d'animo   contraria alla magnificenza. Non altrimente che sia l'Auaritia alla liberalit . **L'ABATE.** Molto bene ho inteso la diffinitione della magnificenza, e la natura de' gli estremi uitij a lei contrarij, ci  del dispendimento, e della meschinit . Qui dietro parmi sieno poste le propriet  dell'huomo magnifico, desidero me le ispediate. **CLITOVEO.** Le propriet , o qualit  dell'huomo magnifico sono sei. la prima  , che l'magnifico   simile all'huomo saputo, e prudente: perci  che, si come il prudente considera ogni cosa, e diligentissimamente effamina ogni particolarit  all'attion sua pertinente; cos  il magnifico considera ogni particolar circospezzione intorno l'opera sua magnifica: ci  egli conosce quanta sia la spesa grande, ch'egli ha da fare. Mira per qual fine, uede con quali istromenti, considera il tempo, il luogo, & il modo, e la maniera di metter degnamente l'opera sua a effecutione. La onde si puo ueramente dire, ch' Alessan-

Meschinit 
ta onde
procede.

Propriet 
dell'huo-
mo ma-
gnifico.

dro detto il Magno non fu magnifico, quando egli a un'huomo plebeo, & ignorante donò una Città intera: perciocche egli non considerò la qualità della persona, a cui donaua, cioè s'a quello poueraccio conueniua ragioneuolmente cotai dono, del quale egli fosse buono amministratore, e rettore. La seconda proprietà. Il magnifico fa le spese grandi per honesto, e debito fine, secondo il buon giudicio, retto, e terminato dalla ragione. Imperò ch'egli per l'honore del Signor Iddio, e per cagione della religion diuina farà (com'egli è condecen- te) spese maggiori, che per l'utile della Republica, o della Patria. perche per la dignità, e qualità del soggetto terminerà, e delibererà la grandezza delle spese. La terza. Il magnifico con molto piacere e diletto suo spende lungamente, e fa le spese grandi, conciosia che dall'humor uirtuoso ogni ufficio di uirtù uien fatto uolentieri, e diletteuolmente. La quarta. L'huomo magnifico senza risguardo dell'utile spende larghissimamente, perciò ch'egli fugge il uitio del mancamento, cioè la uiltà, la meschinità, o uogliam dire, come i Latini, la paruificenza. La quinta. Il magnifico risguarda piu, e maggior consideratione ha della sua attion magnifica, cioè della bellezzza, e grandezza dell'opera, che del quanto si costa, e con quanto manco di spesa tale opera far si possa. perciocche maggior risguardo ha egli dello splendore della cosa, e del decoro, che della spesa, non preponendo, ne stimando piu il danaio dell'opera magnifica. Anzi che la grandezza dell'opera, e la bellezzza preporrà egli sempre al danaio, & a ogni util suo. La sesta. Il magnifico con spesa uguale farà sempre opera piu magnifica, e piu mirabile, che non farà un'altro huomo non magnifico, cioè, se saranno due huomini, de' quali l'uno habbia la uirtù della magnificenza, e l'altro non: e ciascuno con pari, & uguale spesa habbia a fare edificare uno edificio; il magnifico con uguale spesa farà molto piu splendida, e piu degna l'opera sua, che non farà l'altro, ilquale non habbia la uirtù per uera guida, e giusto indirizzo dell'opera sua. E tali debbono essere le qualità dell'huomo magnifico. L'ABATE. Molto belle, e degne sono queste sei proprietà di colui, che sia della magnificenza ornato. Ora se ui pare, io me ne uerrò alle quistioni, ouer domande, che seguitano sopra questa uirtù magnifica.

DOMANDE.

D O M A N D E.

L'ABATE. Io vi addimanderò dunque prima, in quanti oggetti l'huomo magnifico deue essercitare la magnificenza? **CLIT.** In due principalmente deue l'huomo con l'indirizzò della ragione far l'opere magnifiche. prima nel culto dell'ottimo Iddio, e de' suoi santi, che per l'eccellenza delle uirtù loro, lequali per gratia del Signor risplenderono con maggior chiarezza, che non sogliono ordinariamente risplendere ne gli altri huomini, sono per ciò tenuti beati nel cielo, e riputati Heroi, e semidei; perciò per l'honore del Signore Iddio, e per l'esempio quelli dobbiamo honorare, e reuerire con le fabbriche de' Tempj, con le dedicationi, e co' sacrificij, nelle quai cose l'huomo deue mostrarsi magnifico, magnificamente operando. Il secondo oggetto è l'honore e la salute d'un Regno, o d'una Republica, o della Patria, intorno lequai cose l'opere magnifiche far si debbono, e conueneuolmente e magnificamente operare, come sono gli edificij publici massimamente necessarij a farsi i doni, ch'occorrono farsi per acquistar la gratia, e beneuolenza d'altri Principi, o d'un'altra Republica, accioche siano amici, e fauoreuoli in conseruare, e mantenere lo stato, e la salute del Regno, o della Republica, o della patria. Parimente i conuiuij publici, che gia si soleuano fare al popolo, per liquali si teneua il popolo sodisfatto, & amoreuole del publico, le fortexze, le munitioni, e le reparationi, che si fanno per difesa dello stato, e della Patria, e somiglianti cose, lequali tutte si riducono in due Capi. l'uno, (come s'è detto) l'honore del Signor Iddio prima. l'altro l'honore, e la salute del Regno, o della Republica, o della Patria. In quelle tai cose l'huomo deue essere magnifico, e magnificamente operare.

Magnificenza in quanti oggetti deue essercitarsi.

L'ABATE. Molto conchiudente mi pare la uostra risposta.

Hor ditemi, quale è il soggetto, e la materia della magnificenza?

CLITOVEO. Il uero, e proprio soggetto è la grandezza, e la sontuosità dello spender, o diciamo le spese grandi: e che ciò sia uero uoi sapete, ch'intorno a tali spese grandi la magnificenza è lodata, e la uirtù opera uolentieri, e s'affatica in quello soggetto, per ilquale ella uiene lodata, e celebrata. Però non solamente essa sta operando intorno alle grandi spese dando, o donando: ma anco riceuendo con

Soggetto proprio della magnificenza.

debita, e ragioneuole, & honesta cagione: si come s'è detto dianzi della liberalità, di cui la magnificenza puo in un certo modo esser parte, e da lei dipendente. *L'ABATE*. Intorno a quale oggetto opera piu la magnificenza, o intorno al dar magnificamente, ouero il riceuere. *CLITOVEO*. Opera piu propriamente nel dar magnificamente, che nel riceuere doni di molta spesa. Percioche egliè piu proprio della

Piu proprio della uirtù è il benificare altrui, che il riceuer beneficio.

uirtù il fare altrui beneficio, ch'il riceuere, & è cosa di maggior loda il fare cosa d'honore, che pretermettere e lasciare le cose brutte, e degne di uituperio. *L'ABATE*. Quali, e quante cose contrariano alla magnificenza, e la possano corrompere? *CLITOVEO*. Due, la paruificenza, o uogliamo dire la meschinità, e'l disperdimento: perche ambedue sono uitij contrarij di questa uirtù. Questo troppo fuor di ragione eccedendo nelle grandi spese, & oltra il conueniente spendendo, quella troppo fuor di ragione mancando di fare le spese grandi, doue conuiene ritirandosi contra il decoro dallo spendere magnificamente. *L'ABATE*. A quali di quei due uitij è la magnificenza piu nemica, e contraria? *CLITOVEO*. Alla meschinità: percio che questo è uitio piu dissimile, e piu lontano dalla magnificenza, che non è il disperdimento. Conciosia che la meschinità s'astiene dallo spendere magnificamente fuggendo il fare operation magnifica, cioè spesa grande, non altrimenti che l'auaritia sia alla liberalità piu dissimile della prodigalità. *L'ABATE*. De' due estremi quale è uitio peggiore. *CLITOVEO*. La meschinità: percioche questa è piu contraria alla uirtù, & è di natura piu dissimile, e piu brutta, che non è il disperdimento. Conciosia che il non fare opera magnifica è piu lontano dalla magnificenza, che l'eccedere nel uolerla fare, si come l'auaritia è uitio peggiore della prodigalità: perche la uirtù si diletta nell'attione uirtuosa. *L'ABATE*. Ditemi in questo proposito, poi che uoi hauete fatto mentione dell'auaritia: qual uitio è peggiore, o l'auaritia, o pur la meschinità? *CLITOVEO*. Senza dubbio l'auaritia, la ragione è questa. Quello uitio è peggiore, ilquale potendosi piu ageuolmente schifare, e fuggire; con tutto ciò non si schifasse, ne si fugge, anzi piu facilmente in quello ui si cade. L'auaritia molto piu ageuolmente, e commodamente si puo schifare, e fuggire, che

che la meschinità, sendo l'auaritia uitio posto nelle spese picciole, e di non molta importanza, e la meschinità nelle spese grandi, e conciosia cosa, che piu facilmente le spese picciole, e le mediocri si possono fare, che le grandi: perciò non facendosi quella per il uitio dell'auaritia è peggio, che mancare per la meschinità delle grandi, e piu facilmente si schifa il uitio nelle picciole cose; ma nelle grandi piu difficil cosa è lo schifarle, si come piu facilmente un Pittore schiserà di fare errore dipingendo una sol mano: ma piu difficil cosa gli sarà non errare dipingendo tutto il corpo. è dunque l'auaritia un uitio peggiore, e piu brutto, che non è la meschinità. L'ABATE. Di che natura è il magnifico? CLITOVEO. Il magnifico è di natura tale, quale è l'huomo saputo, e prudente, egli per uirtuoso, e debito fine fa le spese grandi, sontuose, e conuenevoli, e le fa con molto piacer suo, senza risparmio del denaio, e cosi discorrendo dell'altre qualità (come già u'ho detto) dimostrando le proprietà, ouer qualità dell'huomo magnifico. L'ABATE. Io uorrei sapere, se l'huomo pouero puo essere magnifico? CLITOVEO. Non certamente: percioche gli huomini, che non possono spendere assai, e fare spese grandi secondo il conuenevole, non possono anco esser magnifici. Gli huomini poueri non possono spendere assai, e far le spese grandi, e conuenevoli a gran soggetti, non hauendo essi le ricchezze grandi, & ampie: lequali sono istrumenti dell'opere magnifiche. I poueri adunque non possono esser magnifici, ma liberali si bene, potendo essi fare le spese picciole: intorno alle quali la liberalità fa le sue operationi. L'AB. I nobili di grande stato, e d'ampie ricchezze, in alta dignità posti possono essere magnifici? CLITOVEO. A questi ueramente appartiene e conuiene l'essere magnifici: come sono i Re, e gli altri Principi, e le grandi Republiche, e Communità facultose: perche questi hanno le ricchezze, e l'hauer grande, & ampio, donde ne possono far le spese grandi, com'è conuenevole alla dignità loro, & all'honore del soggetto, per cui debbono esser fatte le spese maggiori. Però di questi tali è debito, non che ragionevole, il fare opere magnifiche. Debbono adunque i nobili di grande stato, e di gran ricchezze possessori essere magnifici. L'ABATE. Qui mi nasce un dubbio. Se i Principi che hanno

Poueri
possono
esser libe-
rali, & nō
magnifici

amplissimi Stati, e facultà, a' quali conuiene far l'opere magnifiche, sono tenuti anco essi fare spese picciole, e mediocri, & essere nominati liberali? CLITOVEO. Non douete sopra ciò dubitare: per-
 cioche tutte le uirtù possono stare in un medesimo soggetto; e conuiene al Principe l'operare sempre uirtuosamente, e secondo gli oggetti di tutte le uirtù. E se bene ui ricorda, io ui ho detto, che nelle attioni morali di qual si uoglia uirtù si debbono offeruare le circonspezzioni della ragione. La onde occorrendo a un Principe uari, e diuersi oggetti, e cagioni di spendere: perciò gli occorrerà anco di far uarie, e diuerse spese e picciole, e mediocri, e grandi. Però quando un Principe farà con ragione picciole, e mediocri spese, allhora ragioneuolmente gli conuerrà il nome di liberale: e quando gli uerrà occasione di fare spese grandi, e magnifiche, allhora con ragione conuerrà ornarlo, & illustrarlo del nome illustre, che proceda dalla uirtù della magnificenza. Ma non sempre occorre l'occasione di fare opere magnifiche. e benche paia, ch'un gran Signore non debbia far piccioli doni: nondimeno, facendo paragone de' suoi donatiui, bisognerà confessare, che ue ne saranno de' grandi, de' mediocri, e de' piccioli ancora. Egliè ben uero, che i suoi piccioli doni parranno mediocri, e forse grandi, paragonati a' doni d'un liberale, che non sia di grandissime ricchezze possessore. L'ABATE. Quelli, c'hanno le facultà mediocri, e non sono di gran ricchezze, ne di Stati ampj possessori, possono eglino alcuna uolta fare spese grandi, e magnifiche? CLIT. Questi tali possono una uolta, o due fare spese sontuose, e grandi: come quando un'huomo uirtuoso fosse a qualch'alto magistrato o ecclesiastico, ouer ciuile eletto, e ch'a lui o per usanza, o per honore conuenisse fare un conuito, lo deue fare in tal caso sontuoso, e magnifico. Parimente quegli, a' quali per lo splendore delle uirtù, e per la sufficienza delle discipline apprese si donano gli ornamenti del Dottorato: e quegli, che conducendo le loro spose a casa, debbono per usanza riceuere honoratamente gli amici, e parenti, possono in tali occasioni per honore delle nozze fare allhora spese grandi, e sontuose: ma non perciò possono ragioneuolmente acquistare la magnificenza, ne il nome di magnifico. Conciosia che la uirtù non s'acquista per una sola, o due attioni. Però
 quegli

quegli non debbono esser chiamati magnifici. *L'ABATE.* Ditemi, se quel Principe, che spende larghissimamente fuori di ragione, & in cose non conuenevoli: e quello ancora, che per la strettezza dell'animo, s'astiene dal fare spese grandi, e magnifiche, dou'è il bisogno, & il conuenevole lo richiede, sono degni di grandissimo uituperio? *CLITOVEO.* Non sogliono già questi essere per tali errori molto uituperati; ma si ben degni d'ammonitione, e di riprensione, ma uituperati affatto non giamai: perciocche quelle persone, che non nuoceno altrui, non sono degni di grandissimo uituperio, ne molto si uituperano. Però quegli, che eccedono la magnificenza, e quegli, che mancano dell'opere magnifiche, non si uituperano molto: perch'altrui non nuocono: perciocche il dispendimento, e la meschinità sono uitij, che piu tosto a colui, che gli ha, ch'ad altrui, sono dannosi: perciò quei tali non molto si uituperano, ne restano grandemente uituperati. ilche però così s'intende, mentre queste tali persone non habbiano altri uitij seco congiunti, & attaccati al dispendimento, & alla meschinità: che, sendo d'altri uitij macchiati, sono degni di grandissimo uituperio per il uitio congiunto, & inestato: come per una ingiusta oppressione, che si facesse al popolo: si come fece Faraone al popolo Hebreo per fare edificij d'infinito opere, e spese: ouero per l'essattione d'una ingiusta, e miseranda grauezza. *L'ABATE.* Quale è il tempo conuenevole di far l'opere magnifiche? *CLITOVEO.* Quando occorre il bisogno, & ogni uolta, che ci si mostra l'occasione d'operare magnificamente. Però sempre per cagione di maggiore, e piu honorato bene, e quanto è maggiore il bene, per ilquale s'opera magnificamente, tanto piu magnifica l'opera si dee fare, accioche alla dignità della cosa istessa, & alla conuenevolezza corrisponda la grandezza dell'opera. *L'ABATE.* In che luogo deue il magnifico magnificamente operare? *CLITOVEO.* In ogni luogo, doue occorre il bisogno, e doue uiene l'occasione di far magnificamente opere uirtuose. Hor, s'altro non ui resta, Monsignore, a domandarmi, uenite uene a' precetti; e recitate il primo, e gli altri poi di mano in mano. *L'ABATE.* Il primo parmi, che sia in questa sentenza.

Non merita biasimo chi non nuoce altrui.

Quando si debbono fare l'opere Magnifiche.

Precetto primo.

Ristora i sacri, e ruinosi Tempj.

Attioni Morali.

T

CLITOVEO. Questo primo ci ammonisce, che ufficio è di personaggio magnifico ristorare i sacri Tempj, i quali minacciassero rouina; & ogn'altra cosa sacra al culto diuino attinente. Che se la casa, o il palazzo, doue habita il Principe, facesse segno di rouina, egli con somma diligenza lo farebbe ristorare: quanto maggiormente la casa del Signore Iddio rouinosa si deue da' Principi ristorare?

Secondo. **L'ABATE.** Il secondo.

Ergansi gli alti Tempj al grande Iddio.

CLITOVEO. E questo è pure ufficio dell'huomo magnifico edificare, e dedicar Tempj di spesa grande all'honore del sommo Iddio. Iquai Tempj così conuiene far grandi conueneuolmente, quanto si può: com'anco è grande, anzi grandissima, & infinita la bontà, e la potenza del Signore Iddio, acciò si possa conueneuolmente in quegli fare i diuini ufficij, & alla sua infinita misericordia porgere le sante orationi.

Terzo. **L'ABATE.** E faccianfi di rado i gran conuiti.

CLITOVEO. Gli splendidi, e sontuosi conuiti sono oggetto della Magnificenza. ma rare uolte si debbono fare, senon per causa necessaria, e per debito, & honesto fine: come per l'utile, & honor del Principe, o della Republica, e della patria. La onde i conuiti, che si fanno per mero piacere, senza alcuna necessaria cagione, come quei conuiti, che si fanno massimamente per tempo di carnuale, & in altri tempi ancora senza ragioneuole occasione, sono uitiosi: e quegli anche, che si fanno per ambitione, accioche i conuitati diano il uoto per conseguire qualche magistrato, di cui forse il conuitante è indegno.

Quarto. **L'ABATE.** Risplenda in te l'alta Magnificenza.

CLITOVEO. Questo precetto s'indirizza a' nobili ricchi, a' Signori, e Principi di grandi Stati: a cui particolarmente conuiene il fare attioni magnifiche, per esser loro propria questa uirtù: si come de' Capitani, e de' soldati è propria la fortezza. A quegli adunque si spetta l'essere magnifici.

Quinto. **L'ABATE.** Schifa la bassa, e stretta meschinezza.

CLITOVEO. Contra l'estremo uitio della magnificenza, posto nel mancamento è dato questo precetto; ilquale ammonisce, che i magnifici non

fici non debbono essere parchi del danaio nell'opere, che si debbono fare magnifiche: ma largamente spendere si deue secondo il conuenevole.

L'ABATE. Fuggi l'eccesso a lo splendor nemico.

Sesto.

CLITOVEO. Questo è l'ultimo precetto, dato sopra l'altro estremo uitio, posto nell'eccesso, contrario a questa uirtù: e ci ammonisce, e comanda, che dobbiamo schifare le superfluità, cioè che nell'opere magnifiche non dobbiamo far cose souerchie, e fuore del conuenevole, come s'è detto largamente di sopra trattandosi di questo uitio: per ilquale i Principi de' tempi passati, e dell'età nostra s'auuolupano, e sono piu che mediocrementemente uitiosi. Ma lasciando questo da parte, per non essere loro odioso, diciamo per essemplio di quelli: i quali non ci possono nocere. Sono da essere biasimati i Re Egittij, i quali senza ueruna necessità, ma solo per uana dimostratione delle ricchezze, e della loro potenza, e per fare la memoria di loro appresso i posterì perpetua, e immortale, fecero fabricar quelle grandi, e marauigliose macchine delle Piramidi, per loro sepoltura. Fra lequali quelle tre, che'l Re Cheope fece edificare, empierono il mondo di stupore: delle quali tanta fu l'altrezza, ch'al Cielo pareua s'auuicinassero: e tanto fu l'opera grande, che nel fabricare l'una di quelle ui corse di tempo dieci anni, nell'altre uenti: prima, che trecento, e sessanta mila huomini potessero l'opera finire. E per ciò furono di tanta spesa, che per il uitto loro in herbe, agli, e cipolle solamente, fu notato essersi speso un milione di scudi. Quanto poi fosse il resto della spesa, con quali conietture si potrebbe conietturare? Queste opere in uero sono eccessiue, senza utilità ne publica, ne particolare, e però uitiose. Delle opere uane, e souerchie, che fecero gli Imperadori Romani, se ne leggono molte, e molte nelle Historie: lequali opere non sono magnifiche, ma uitiose: percioche la ragione, e la moderatione trapassarono: ne per fine debito, e necessario furono fatte: come di G. Caligula, che con infinite spese uolle contra ogni ragione humana le ualli aguagliare alle montagne, e queste abbassare, e ridurle in piano: come ch'egli uolesse correggere la natura. Ne meno è biasimeuole quello irragionevole fatto di Claudio Imperadore, ilquale uolendo dare esito, e asciugare il lago Fucino, tenne trenta mila huomini occupati undici anni in quello ismisurato lauoro. per ilquale

Vanità di
alcuni nel
le souer-
chie spese.

furono finalmente per le inondationi annegati i circonuicini campi, e le possessioni. E Nerone, che per lo suo istraordinario appetito nell'edificare la sua casa aurea, spese l'entrate dell'Imperio con infinito danno del popolo Romano. Molte, e molte altre grandissime, e sproportionate spese simili di uanità potrei narrarui, che uoi forse hauete letto, & udito: onde sarebbe di souerchio il raccontaruele. Ma qui faremo fine di ragionare della magnifica uirtù della Magnificenza.

L'ABATE. Noi potremmo passare alla Magnanimità, se il Sole non s'affrettasse tanto di trascorrere al basso; & s'a Monsignor Fabro non fosse in fastidio. **FABRO.** Ame certamente non sarebbe mai in fastidio il piacer uostro, questo principalmente uedendo, quanto bene, e quanto uolentieri siete a questi ragionamenti della Filosofia morale intento. Ma parmi l'horaben tarda, e la sera uicina, laquale non comporta piu i nostri ragionamenti. Ma prima, che ui partiate, dirouui, che mi diletta molto il ricordarmi, quanta sia l'osservatione di questa uirtù nella Patria uostra, & in Vinegia, & in Genoua, & in altre Città dell'Italia, doue molto s'attende a fare opere magnifiche per honore del Signor Iddio, e delle Città istesse. Il che uien fatto non solo dal publico; ma anco da' priuati, e ricchi Cittadini. Onde meriteuol-

Lorenzo
de' Medici
ci regione
uolmente
chiamato
Magnifico.

mente fu dato il nome di Magnifico a quel gran gentilhuomo Lorenzo de' Medici, grande dico non solo di splendide ricchezze; ma molto piu di lucentissime uirtù adornato. In cui difficile era il giudicare, qual fosse maggiore o la prudenza, e la scienza di gouernare, e reggere la Republica; o la carità uerso la patria, e suoi Cittadini. ne facile giudicio era il discernere, s'egli era piu liberale, o piu magnifico. percioche in aiutare, e souuenire le pouere persone, e ne' bisogni de' Cittadini era sempre liberale: e nelle fabriche, e nell'altre opere publiche: lequali egli faceua a honore del Signore Iddio, e della Republica, era sempre magnifico. La onde egli fu conueneuolmente detto il Magnifico Lorenzo de' Medici. Fu anco dignissimo di questo nome, e di piu illustre, se piu si

Federigo
Duca d'Vrbino.

potesse trouare, Federigo Duca d'Vrbino: in cui risplendeano tutti i nomi delle uirtù, e massimamente questo della Magnificenza: e per quello suo raro Palazzo, ch'ei fece edificare in Urbino, non tanto di grande spesa, quanto di bella, e mirabile proportionone, oltre a molte

altre

altre fabbriche, che ei fece fare, e di palazzi, e di Tempj a honore del Signore Iddio, & a utile, e commodo non solamente suo, ma de' suoi popoli, & a questo magnificentissimo Signore ui si puo accompagnare il Signore Orlando Palauicino: che doue erano horridi boschi, egli a imitatione de gli edificatori delle città, edificò il nobile Corte Maggiore, luogo oue ogni gran Signore potrebbe commodamente habitare: hauendoui egli fatto fabricare un bellissimo palazzo, & una gagliarda Rocca, e duoi alti, e magnificentissimi Tempj, & un proportionato Monistero, edificij di grandissimo costo, e spesa. Di molti altri Signori potrei quì raccontarui, tutti di questa uirtù offeruatori: le cui opere magnifiche sendosi per tutta l'Europa intese, e conosciute, le lascierò nel silentio. L'ABATE. Adunque molto sconuenientemente s'abusa hoggiaì in questo nome Magnifico massimamente in Italia: perche cotal nome, o titolo si dà indifferentemente a quegli ancora, che non fanno, che cosa sia magnificenza: anzi che da essa sono tanto lontani, che piu tosto a gli estremi uiti s'auuicinano: tanto l'adulatione è fra gli huomini in prezzo; ch'ogni Mercantuzzo, ogni Vsurario, ogni Cancelliere ancor ch'ignorante, ogni Notaio quantunque falso, ogni Dottore anco senza leggi, ogni Cortigiano per magro che sia, tutti sono grattati, o uengono fregati con questo nome di Magnifico. E pur parmi, che cotesto abuso sia sdruciolato quà oltre in Francia: perche ho ueduto, che scriuendo qualche Francese a uno Italiano, gli danno pur per la testa del Magnifiche: ma lo dicono in modo, e con certo accento, che piu tosto pare, che dir uogliono mangia fiche, che magnifico. ilche quando fosse, non è dubbio, che meglio da loro, che da noi sarebbe quel titolo usato, & appropriato. FABRO. M'hauete fatto ridere. Ma un'altro abuso è uenuto hoggiaì peggiore: si per lo giudicio corrotto delle persone, si anco per l'adulatione, che tanto è in colmo. Onde il Principe, che dona senza regola, e senza misura, quello uien lodato, e detto liberale: e quello, che getta, e dissipa i danari, e l'entrate sue facendo ismisurati, e strauaganti edificij senza buon proposito, e necessità ueruna; ma solo per gli appetiti suoi; quello essaltano, e dicono esser di grande animo, e magnifico. Per lo contrario biasimeranno quel Principe, com'anaro,

Orlando
Palauicino,
& sua
magnifi-
cenza.

ilquale sarà circonfpetto nel donare, misurando le forze, e le sostanze sue nel dare, e nell'hauere: ilche è proprio ufficio del liberale. parimente il Principe, che farà senon per neceſſità, e di rado cose di grandissime spese proportionate al soggetto, & alle forze sue, non gettando le sue entrate, ma conseruandole ragioneuolmente, quello diranno eſſer di basso animo, e meſchino. Ma il ſauio, e buon Principe non riſguarderà le falſe, e male opinioni del uulgo; anzi ſprezzate col ſuo uero, e ſaldo giudicio l'adulationi, ſolamente conſidererà quello, che li ſi conuiene fare: perche quanto piu ſpeſſo auuengono a' Principi, ch'all'altre perſone occaſioni di ſpendere liberalmente, e magnificamente, tanto piu debbono guardarſi da ſpendere prodigamente, & di gettare l'entrate, e i danari loro: accioche eſſi poſſano fare ſpeſſo attioni liberali, e magnifiche. Altrimenti donando prodigamente, e ſenza ueruno riſguardo diſſipando, e gettando le facultà loro, ſe poi occorrerà a tal Principe, o per guerra, o per altra occaſione lo ſpendere per l'honor ſuo, e per la ſalute, e conſeruatione dello ſtato, caderà in uno de' due inconuenienti; o egli ſi trouerà in pericolo di perder lo ſtato, e l'honore, o ſarà neceſſitato grauare i popoli ſuoi, imponendo loro grauezze inſolite, & inſopportabili. Donde egli ne perderà l'amore de' ſudditi ſuoi, e n'acquiſterà la maleuolenza loro; e finalmente uerrà anco in diſprezzo a' ſuoi nemici. Ilche puo eſſere dipoi a ogni modo cagione di perdere lo ſtato, la uita, e l'honore: come a' noſtri tempi è accaduto piu d'una uolta. Ne di ciò è biſogno addurre eſſempi antichi, che ſono in gran numero, hauendo noi i moderni, e freſchi innanzi agli occhi noſtri. Hor noi poſſiamo per hoggi far fine a' noſtri ragionamenti, ſendo gia quaſi ſera. Però con la benedittione del Signore Iddio ritornate uene a caſa. CLITOVEO. Andiamo dunque, Monſignore, e domani uenite uene piu toſto, che potrete: che faremo un buon progreſſo in quello, che ſeguita, del uoſtro ſtudio delle uirtù morali.

IL FINE DEL TERZO LIBRO.



IL QVARTO LIBRO DELLE
ATTIONI MORALI,
DEL CONTE GIVLIO LANDI.



ALLA FELICISSIMA E BEATISSIMA ANIMA
DI CARLO V. D'AVSTRIA GIA RE DELLE SPAGNE,
ET IMPERADORE AVGVSTO.



CHI DOVESS'IO questo mio
trattato della Magnanimità con-
ueneuolmente presentare, fui fra
me stesso lungamente dubbioso.
Risguardai i Principi del mondo;
de' quali ancor che alcuni dimo-
strino nelle loro attioni essere ma-
gnanimi: nondimeno, per ischifare l'inuidia, e per non pa-
rere di mendicare la gratia d'alcun di loro, mi ritirai di
mandarlo fuori sotto il nome d'alcun Principe hoggidi ui-
uente; massimamente, che mentre si uiue in questo mondo
terreno, ageuolmente s'urta ne gli scogli de' uitij: onde non si
può (come confesso il Re Cresò) essere inanzi la morte perfet-
tamente uirtuoso e beato. La onde io mi riuolgo a uoi, spirito

diuino, glorioso, e felice, a cui non solamente io debbo con ogni conuenevolezza e decoro fare tale presente; ma anco per uostra ragione, ui si deue questo, et ogn'altro maggiore honore; che mentre uiueste quà giù fra noi, fuste sempre in ogni occasione perfettamente Magnanimo. Quando che ne' supreme gradi de gli honori mondani, iquali degnamente teneste, non fuste mai superbo, ne pusillanimo. molto meno nelle grandi prosperità, e nell'asprissime auersità di fortuna anzi in uoi si uide sempre con chiariss. luce risplendere la uera e perfetta Magnanimità: di che ne fanno piena fede le uostre quasi infinite e Magnanime attioni: lequali io non potrei, se non con un grandiss. uolume esplicare. ma basterà per essempio, al lettore breuemente narrarne alcuna. Voi, o spirito nobilissimo e diuino, ancor che teneste un Re di Francia sì potente, e sì aspro nemico nelle uostre forze prigione, non però ui uendicaste delle tante, e tanto graui ingiurie da lui riceuute, anzi benignissimamente, e regalmente trattandolo, et humanissimamente uisitandolo nella sua melancolica infirmità, lui confortaste, et essortaste a bene sperare, e poscia perdonatoli tutte le ingiurie, non solamente lo liberaste; ma anco lo uolesteste per amico, e cognato, dandoli per sua consorte, e Reina una uostra sorella dignissima d'Imperio. Voi, o Anima Catholica e Christianissima, hauendo il Signor Iddio per suoi occulti giudicij a noi inestricabili, posto nelle mani de' uostri soldati un sommo Pontefice con tutto lo stato suo temporale, che u'haueua insieme con altri Principi mosso la guerra, non solo incontanente lo liberaste; ma restituitoli lo stato, e le fortezze, che teneuano

teneuano di loro propria autorità certi uostri Ministri, uind'io dipoi in Bologna a sua Santità humilissimamente baciare il piede. Voi, o anima piüssima, per essere stata in questa uita sempre desiderosissima di difendere e conseruare la fede Catholica e la nostra Religione Christiana nella sua autorità e reputatione; e perciò improuisamente assaltata dalla maggior forza di Germania; non solamente non cedeste a gl'impij nemici; ma col gran zelo, che dell'honore di Giesu Christo benedetto sempre teneste, oppostoui a cotanta forza di cosi numeroso essercito, uoi col uostro animo inuitto, patientissimamente sosteneste cotanto impeto de furiosi nemici, e riunite a poco a poco le forze de uostri Cesariani, et Imperiali soldati, con molta gloria gli uinceste tutti, e sottometteste alla ubbidienza del uostro Imperio, e finalmente sperando, uoi anima Clementissima, che diuenissero buoni, et alla Catolica Religione ritornassero; con la uostza solita clemenza, e gran Magnanimità perdonaste loro ogni perfidia, e ribellione. La onde confessano tutti gli huomini, che in quelle tante, et in tante altre uostre uittorie, non mai foste superbo, anzi humile; lodando sempre il Signore Iddio, e con le debite gratie da sua Maestà diuina, e non mai dal uostro ualore riconoscendo ogni uostro felice successo. Parimente nelle uostre auuersità, e nelle perdite di alcune imprese, non mai cedeste alla fortuna, ne mai si uide in uoi attione, ne pur segno alcuno indegno della uostza Magnanimità, ma con uirtuosa pazienza, e con mirabile constanza dell'animo uostro, rimediaste ad ogni caso auuerso di fortuna, e

fra l'altre uostre auuersità, bellissimo, e singolare effempio della uostra magnanima pazienza, fu quando perseguitauate i Maumettani, nemici di Giesu Christo benedetto in Algere: là doue trouandosi l'essercito uostro senza uettouaglia, ne potendosi per l'asprissima fortuna di mare sbarcarla, ne d'altronde prouederla: e già sendo in somma disperatione l'armata afflitta, percossa, e sbarratata dal furioso impeto dell'onde Marine, e dalla horrenda tempesta del cielo; e le genti uostre in terra oppresse dalla grauissima pioggia, dall'insopportabile gragnuola, e dall'acerbissima furia de' uenti: non potendo perciò nessun uostro soldato far l'ufficio suo, ne pur fermare il piede in terra: et in oltre premuti, e quasi circondati dalla gran moltitudine de' nemici; con tutto ciò, uoi con essemplare pazienza, e con mirabilissima franchezza dell'animo uostro prouedendo a cotanta infelicità, non pur non perdeste un solo huomo; ma tutti fin al minimo saluaste, sendo uoi stato ultimo a ritirarui, et ultimo di tutti a imbarcarui nel tempestoso mare. La onde il mondo tutto, in tutte le uostre imprese, et in ogni accidente, conobbe chiaramente la uostrea gran Magnanimità, ma nessuna magnanima attione di qual si uoglia Principe, che sia hoggi, o sia stato per l'adietro in questo mondo puo paragonarsi a quel uostro ultimo fatto. Che uoi per le uostre graui indispositioni conoscendoui del corpo essere diuenuto poco atto a reggere l'Imperio; e già fatto impotente a sostenere i grauissimi accidenti, che occorreuano in tanti maneggi di Stati, e Regni: come quello, che per lo uostro particolare interesse

teresse poco stimauate gli honori del mondo, uoi perciò ui ritiraste in uita priuata, e per uoi stesso ui priuaste d'ogni grandezza, e dignità humana: rinunciando l'imperio al fratello uostro dignissimo di cotanta Imperial Maestà: e gli altri gouerni, et amministrazioni di molte prouincie e Regni, lasciando a Filippo uostro figliuolo. Send'egli così delle uostre uirtù, come anco de' Regni unico, e uero herede: Idea ueramente della uostra singolare prudenza, e gran bontà. Questo uostro fatto, ò anima sapientissima, si come è d'ogni uostra magnanima attione, piu ammirando, è piu Magnanimo: così trapassa di gran lunga le lode di qualunque egregio fatto, di qual si uoglia altro Re, ò d'Imperatore. Rinonciò Diocletiano l'Imperio con prosperità della sua persona: ma quel suo fatto, fu di biasimo piu, che di loda degno, perciò che si scopersè in lui il uitio della pusillanimità, che potendo egli per la sua buona dispositione del corpo, è dell'animo ottimamente reggere, e conseruare l'Imperio; nondimeno fuggendo i fastidij, le molestie, e i trauagli, che in un tanto gouerno occorrono; fece cotal rinontia, solo per starsi nel uile otio, et attendere alle sue particolari sodisfattioni, et alle delitie humane, in tempo che egli doueua, e poteua aiutare, e sostener la Maestà dell'Imperio. Il che fu senza dubbio uitio molto contrario alla Magnanimità: ma uoi fin, che il Signore Iddio ui concesse il potere ben gouernare l'Imperio; non mai ricusaste, ne fatica, ne molestia, ne trauaglio ueruno, sottometendoui senza alcuno risguardo ad ogni pericolo, e di terra, e di mare. E si come è uitio molto graue d'u-

n'Imperadore lasciare l'ufficio suo di ben reggere l'Imperio, e di prudentemente prouedere a gli accidenti d'una tanta impresa; a cui il Signore Iddio ha dato il potere di ciò effequire: così è grandissima uirtù di Magnanimità di quello Imperadore, che si conosce, e si uede inhabile, et impotente di far l'uffitio suo, ricusare l'Imperio, e rinontiarlo (come faceste uoi) con molta ragione, e con grandissima uostra loda, in ciò lasciando al mondo raro effempio di uera Magnanimità. Massimamente che quantunque rimaneste sciolto da trauagli et molestie d'un tanto peso; nondimeno da uoi teneste sempre in bando l'otio, e le delitie humane. E con ogni sollecitudine erauate sempre intento alle cose spirituali, et all'intelligenza de misterij diuini, contemplando sempre la diuinità, e l'humanità di Giesu Christo benedetto, nostro Salvatore, lodandolo, e ringratiandolo sempre d'ogni bene, e d'ogni male a uoi succeduto, et a lui raccomandandoui fino all'ultim' hora della uostra honoratissima uita. onde meriteuolmente siete hora possessore della gloria Celestiale, e della uera felicità. Hora piacciaui, o anima gloriosa, accettare questo mio dono (quantunque picciolissimo) ma solo a uoi douuto: che benchè questa uirtù della Magnanimità sia quasi hereditaria del uostro sangue e di casa d'Austria: con tutto ciò questo Illustrissimo nome di Magnanimo, così a uoi degnamente è ceduto, e dal fratello uostro hoggi Imperadore, e da Filippo uostro figliuolo Re delle Spagne, et anco da tutti i Re, e Principi di Europa, come cedettero i sani della Grecia il nome di sapiente a Solone, et egli ad Apolline.

Apolline. Non sdegnate adunque, ò anima benedetta, e santa questa mia offerta ò presente di questi miei pochi scritti, accettando la mia uerso uoi piússima offeruanza, che io ho tenuto, e tengo, e terrò sempre alle uostre Eccellentissime uirtù: onde io con ogni riuerenza, et) humiltà ui supplico, uogliate degnarui per me uostro deuotissimo intercedere appresso la Maestà diuina il perdono d'ogni mio fallo, e peccato acciò l'anima mia trapassando a miglior uita, possa con uoi anima felicissima e beatissima godere della celestiale Beatitudine, e della diuina felicità.

DELLA MAGNANIMITÀ.

INTERLOCVTORI

CLITOVEO, E L'ABATE BARTOLINI.



E HIERI fui sollecito a uisitare il uostro saggio M. Iacopo, uoi hoggi siete stato solecitissimo, così tosto siete qui uenuto per la lettione delle uirtù morali: ma non so già, se questo dì ci parrà così lieto; e se i nostri trattenimenti ci saranno così dolci, e saporiti, come furono i dì passati: mancandoci il uero sapore, e quasi lo spirito de nostri ragionamenti, che hauendo Monsignor di San Germano mandato per Monsignor Fabro, egli a lui se n'è ito lontano parecchie miglia, e ui potrebbe stare qualche giorni. L'ABATE. Non è dubbio, che l'absenza del santo uecchio ci darà alquanto di molestia: ne passeremo quest'hore per se stesse fastidiose, con tanta sodisfattion nostra: nondimeno il sapere noi, ch'egli con tanta sua contentezza si troua sano col suo Monsignor l'Abate; ci farà sopportar men fastidiosa

l'absenza sua, e questo libro anco ci diminuirà, e ci farà piu leggiero il desiderio nostro della sua, non men utile, che graue, & honorata presenza: perche questa introductione (suo parto bellissimo) ci presenterà in parte la uirtù, e sapienza sua: massimamente a me, che lo tengo e riuolgo in mano, & andrò le parole sue leggendo.

CLITOVEO. Andiamo dunque là sotto quello ombroso pergolato, e quiui assisi incominceremo i nostri ragionamenti uoi leggendo, & io quello, che difficile alquanto ui parrà, esponendo.

L'ABATE. Quel, che seguita, primamente è la diffinitione della Magnanimità: la qual per me stesso non sapendo ben'esplicare, a uoi sarà il dichiararmela. CLITOVEO. Magnanimità è una uirtù morale, con la quale le dignità grandi, e gli alti honori, moderatamente si sostengono, e le prosperità maggiori della fortuna: e parimente per la medesima uirtù moderatamente si sopportano le graui ingiurie, e le dure & aspre auuersità dell'instabile fortuna. Per questa diffinitione ueggonsi chiaramente gli oggetti della Magnanimità; intorno a quali, ella fa le sue operationi, essere due: il primo oggetto sono gli honori, e le dignità grandi, e parimente le graui ingiurie, e gran torti fatti altrui: & intorno all'uno, e l'altro accidente il magnanimo opera senza alteratione d'animo, anzi con la mente quieta, e ferma stas si ugualmente in tale oggetto operando: conciosia che il Magnanimo, quantunque sia per la uirtù sua degno de gli honori grandi, e dell'ampie dignità; non però quelle tenendo, egli s'insuperbisce, ne si gonfia; ne manco per qual si uoglia ingiuria, o torto, che ingiustamente gli fosse fatto, egli non s'abbassa ne s'auuile: anzi nell'uno è l'altro, auuenimento, egli è il medesimo; nella medesima fermezza, e moderatione dell'animo suo perseverando, senza ueruna afflittione, o perturbatione di mente; che lo diuiasse da tal temperamento, o da questa mirabilissima uirtù in così fatto modo, che nell'uno, e nell'altro auuenimento, egli è sempre Magnanimo; cio è, che l'medesimo temperamento d'animo ritiene. Il secondo oggetto, sono le gran prosperità della fortuna, che auuengono ne' beni isteriori, e le grandi auuersità d'essa fortuna, e l'una, e l'altra. Il Magnanimo mediocrementemente, e moderatamente sostiene, e sopporta: conciosia, che nella

prospera

Diffinitio
ne della
Magnani-
mità.

Vfficio
del Ma-
gnanimo.

prospera fortuna egli non diuene insolente, ne s'ingradisce, ne s'inalza piu del douere, ne manco nell'auuersa fortuna si perde, ne s'atterra. La onde nascono dalla Magnanimità due qualità uirtuose, come due sue figlie; la prima è l'humiltà, la qual sostiene i grandi honori, e gli auuenimenti prosperi di fortuna senza alcuna insolenza, e senza punto di uanità, e di gloria uana. Di questa diuina uirtù ne fu sopra ogni creatura, che mai nascesse humana, lucentissima la santissima Vergine Maria, ueramente magnanima di somma humiltà adornata. La seconda figlia è la pazienza, per la quale l'huomo Magnanimo con fermissimo e temperato animo sopporta le ingiurie, ò le uituperationi, e gli auuenimenti dell'auuersa fortuna: della qual uirtù ne furono (come si legge) ornatissimi Iob, e Tobia. Quello ancor che tutti i beni suoi, e le ricchezze in poco tempo hauesse perduto, & in oltre sendo diuenuto leproso; non perciò si perdè d'animo: ma ogni mal' accidente fermamente, e patientemente sopportò, ne si mostrò mai per tanti mali impatiente, lodando sempre il sommo Iddio; e del male ancora auuenutoli ringratiandolo sempre. Ne fu Tobia di questa magnanima pazienza meno ornato; il quale, oltre l'estrema pouertà sua sendo diuenuto cieco affatto, non s'alterò giamai: ma con l'animo quieto, e patiente sopportando cotanta sua calamità; daua sempre lode, e gratie all'ottimo Iddio. La onde così fu egli meriteuole di ricuperare la buona uista, come Iob fu degno de' tutti i suoi beni perduti essere doppiamente ristorato. **L'ABATE.** Che sia Magnanimità, & in che consistono gli uffitij suoi, assai chiaramente ho inteso. Seguitano le diffinitioni de' uitij, suoi contrarij; questi parimente uorrei bene intendere. **CLITOVEO.** Gli auuersari della Magnanimità, sono questi, da un lato è posta la Superbia, ouero alterezza, ò uoglia dire gonfiamento, che tutto è una cosa. Dall'altro lato è posta la pusillanimità, ouero sia bassezza d'animo. La Superbia è quella, che fa l'huomo escedere nel uolere i grandi honori, e le gran dignità, persuadendo egli esserne ben degno, quantunque egli ne fosse in fatti troppo indegno. Onde cotal'huomo diuene altiero, e si gonfia, per cotal sua mala persuasione; però questo tale dicesi superbo. Perche sopra gli altri huomini egli indebitamente s'inal-

Humiltà e
Pazienza
figliuole
della Ma-
gnanimità.

Esempio
di Iob e
di Tobia.

Superbia
e pusillan-
imità auer-
sari della
Magnani-
mità.

za, e vuole a gli altri irragioneuolmente soprastare, & essere superiore, sendo egli però di tal grado indegno. Onde egli senza retto giudicio, ma solo dalla sua falsa, & irragioneuole persuasiua ingannato, abbraccia le dignità grandi, e i magistrati; i quali non sa ueramente sostenere con moderatione: ne gli uffitij suoi rettamente esercitare: non essendo egli a sì grandi imprese, & amministrazioni idoneo, & atto non altrimenti, che se uno uollesse essere Principe, cioè Re, ò Imperadore, ò Papa, ancor che egli non fosse a gli uffitij del Principe, cioè ò Regij, ò Imperatorij, ò Papali idoneo, in modo, che quelli sì grandi honori, e dignità non potrebbe egli sostenere con temperata Maestà: ne saprebbe con retto giudicio esercitare gli ufficij suoi. Per essemplio, si legge nell'antico testamento di Coram, Datham, & Abirone, iquali uoltero il Pontificato massimo usurparsi, ancor che per ordinatione del Signore Iddio era ad Arone designato, e dato: Però furono (come e' meritauano) dalla diuina giustitia puniti. Tali sono gli scismatici quelli, che uollesero il gran sacerdotio usurparsi; dipoi che persona al Papato idonea giustamente, e santamente fosse eletta: Perciò, che le dignità, e i magistrati grandi non si devono cercare, ne uolere per ambitione, e per a gli altri signoreggiare. Questo graue, e dannoso uitio dimostrarono a gli huomini gli antichi Poeti, con quella misteriosa fauola di Fetonte: il qual uolendo i caualli del Sole gouernare, e non sapendo reggerli, per non essere a quello gouerno idoneo, precipitò. Dall'altro lato, trouasi la Pusillanimità, ouero sia freddezza d'animo, questo uitio fa l'huomo allontanarsi dalle dignità, e da' magistrati grandi, i cui ufficij quantunque egli essercitar sapesse, nondimeno per una certa pigrizia, e Fortezza d'animo s'astiene, e rifiuta di uolere le dignità, e i magistrati accettare, da quali egli per sufficienza, e prudenza & integrità sua, è molto ben degno. La onde questo tale huomo chiamasi Pusillanimo, e pigro, che hauendolo il S. Iddio creato buono, & idoneo soggetto di sapere, e potere sostenere le dignità grandi, e reggere, e gouernare i sommi magistrati, e gli ampij beni di fortuna; con tutto ciò egli se ne allarga, e manca di accettarli per istarsi nell'otio, senza fastidio, e trauaglio; dubbioso in se stesso di potere cotal peso sostenere. Onde egli perciò

egli perciò uiene a mancare delle uirtuose, e magnanime attioni. Lasciando di trauagliare per utile publico: & d'indirizzare altrui al uirtuoso uiuere, per attendere nell'otio alle sue particolari sodisfattioni: facendo uana, & infruttuosa la prudenza, e la sofficienza, che'l Signore Iddio gli ha concesso. La onde egli si può ueramente assomigliare a quel fico, nel quale il nostro Signore Iddio benedetto desideraua i frutti. Onde con la maledittione sua lasciollo secco sempre, & infruttuoso: ne manco simile è a quello inutile seruo, e maligno; il quale ascosse nella terra i danari, che'l suo Signore gli haueua donato; senza ualersene, ne ad utile, ne ad honore alcuno. Però ripreso dal Signor fu alle tenebre perpetue condannato. Così i pusillanimi debbono temere, che il Signor Iddio tal sentenza dia contra loro: donde ne auenga loro così uituperoso, e miserabile fine.

Esempi cō
tra Pusillanimi.

L'ABATE. Poi che de i uitij opposti a questa magnanima uirtù m'hauete fatto accorto; e dichiaratami già la mala natura loro; parmi che appresso ne seguitino alcune proprietà di questa uirtù regia; le quali (come l'altre cose) uorrei che chiaramente mi snodaste.

CLITOVEO. Dalla propria natura della Magnanimità nascono quattro qualità belle, & eccellenti. La prima è, che la Magnanimità fa l'huomo in un certo modo sprezzatore de i beni esteriori, e delle dignità humane, e ciò massimamente quanto appartiene al suo particolar interesse; conoscendo quei beni essere terreni, caduchi, e frali, quasi come il uetro. Però l'huomo magnanimo tai cose hauendo a uile, mira più alto, & a' beni più stabili, e fermi, indirizza l'animo, & i pensieri suoi, non perciò egli gli ricusa e rifiuta, ne lascia di occuparsi in quegli per il bene publico, le cose publiche magnanimamente reggendo; e per gli altrui, più che per li suoi commodi moderando, altrimenti caderebbe nel uitio della pusillanimità. Send'egli a tali uffitij atto, & idoneo; e di tali amministrazioni, degnità, e magistrati degno: i quali egli deue accettare, non per cagione di soraflare a gli altri huomini, ne per essere de gli altri più honorato; ma solamente per giouare altrui; e per incaminare le persone, e guidarle al bene operare, & al uirtuoso uiuere. Però il magnanimo in tali amministrazioni non diuenta insolente, ne si gonfia; anzi quanto a se

Quattro
qualità,
che escono
dalla
Magnanimità.

Seconda
proprietà.

Quello,
che fa la
vera hu-
miltà.

Stesso egli tali honori non cura; e quando egli è da quei magistrati; o dignità rimosso, e leuato, non s'attrista. Et ancor che qualche persona biasimarli, o dishonorarlo uolesse, non perciò egli s'altera nell'animo suo: ma di uirtuosa pazienza si ueste, con l'animo quieto e grande ogni ingiuria, che senza sua colpa fatta li fosse, magnanimamente tollerando. La seconda proprietà della Magnanimità è, che ella fa l'huomo solamente prezzare i beni interni dell'animo, e i beni diuini, conoscendo egli tai beni esser soli, e ueri beni perpetui e immortali: del cui amore sendo egli infiammato, a quei soli mira, e quegli sforzasi di conseguire, e conoscendo tai beni alle cose celesti essere simili, per li quali la mente humana, sprezzato il corpo, come cosa terrena, diuine delle cose diuine imitatrice. Percio quei tai beni il magnanimo solamente desidera, e ama, e quei soli egli si procaccia. Là onde ufficio non è della humiltà (la quale la Magnanimità, come figlia sua in se contiene) risguardare le cose infime, uili, e abiette. come per essemplio, non deue l'humile, considerare l'huomo essere cosa uile, essere poluere, essere puzza, essere di misera conditione, soggetto a infinite auuersità, e a infiniti mali accidenti sottoposto, e altre tai cose contemplare, le quali cose mentre l'animo uà considerando, egli non s'erge, ne s'inalza alle belle attioni. Percio che in così fatte considerationi pare che ei della dignità, e dell'honore suo si domentichi, e mostrasi in un certo modo de' benefitij del Signore Iddio ingrato; e poco ricordenole: Et in questo modo uiene egli ad accostarsi alla pusillanimità. Ma la uera humiltà induce, e spinge l'huomo a riuolgere, e inalzare l'animo a considerare i benefizi, che'l Signore Iddio gli ha fatto grandissimi: e quegli con tutto il pensier suo discorrendo, uede di cotanti beneficij non esser per se stesso meriteuole: ma il tutto all'immisurabile bontà, e all'infinita benignità diuina attribuisce. Onde egli con tutto il cuore, con tutte le forze sue, infinite gratie rende al sommo Iddio, di tanta sua beneficenza uerso lui: da cui glie ne uiene tanti, e tanti beni: i quali egli perciò sforzasi dispensarli per l'honore, e per la gloria dell'ottimo Iddio. Considera ancor l'huomo ueramente humile, che'l Signor Iddio ha fatto l'huomo degno di tutte le cose, che nel mondo quà giù ha creato, e fatto per uso suo:

uso suo: però a lui soggetto uede ancora, e conosce essere per gratia diuina dotato, e nobilitato dell'anima immortale; nella quale sta impressa, e scolpita la uera sembianza della forma, e della bellezza di Iddio Massimo: col mezzo della cui anima egli intende se a gli spiriti celestiali essere simile; a cui nondimeno per natura, e per dignità naturale egli è molto inferiore. Onde per tal paragone de' celesti numi, conosce se stesso essere una cosa infima, e minima; perciò a quei spiriti egli s'humilia, e quei riuerisce; e con ogni riuerenza il Signore Iddio loda, honora, & adora, estenuando sempre se stesso; e per se stesso confessando essere di pochissimo, anzi di nessuno ualore. La onde assiduamente egli contempla la grandezza, la potenza è la bontà infinita del sommo & ottimo Iddio, & l'immisurabil carità, e beneficenza sua: contempla la bellezza de' santi spiriti diuini: desiderando, e sospirando, e pregando con tutto l'affetto del cuore potere allora diuenire simile: e per ultimo humilmente supplica, potere entrare nel numero de' beati felicissimi. Questi tai pensieri sono di ueri humili: e tale è la loro meditatione; la quale erge, & in alza l'huomo alle cose celestiali, e diuine: & in questo modo egli conosce ogni bene dalla bontà, e pietà del Signore Iddio essere riceuuto. Perciò egli non diuiene insolente, ne superbo. ma con tale consideratione, e meditatione egli non cessa mai di magnificare (per quanto può) il sommo padre, sommo & ottimo Iddio, a cui dà egli ogni lode, & ogni grande honore. La terza proprietà è, che la Magnanimità, fa operare cose grandi; e marauigliose. Però l'huomo Magnanimo in qual si voglia uirtù, che egli operi dà una certa grandezza, & eccellenza alle sue attioni: le quali ueggonsi piu eccellenti, e piu mirabili d'ogni altro ufficio, che fatto fosse da qual si voglia uirtuoso, il quale la Magnanimità non hauesse per essemplio; nel commettersi a' pericoli di morte, che è ufficio di fortezza: il Magnanimo farà cotal ufficio con piu grandezza, e con maggior eccellenza, che non farà un' altro forte, il qual non fosse Magnanimo. Parimente nel moderare i piaceri del gusto, e del tatto, ufficio del temperante meglio modererà, e con maggior dignità il Magnanimo; che non modererà il temperante non Magnanimo, e medesimamente nell'altre uirtù; nelle quali operando.

Terza
proprietà.

Quarta
proprietà.

il Magnanimo, darà a gli ufficij suoi piu di Maestà, e di Splendor, che altro uirtuoso, ilquale non sia Magnanimo. La quarta proprietà è questa, che la Magnanimità è un certo bellissimo ornamento di tutte le uirtù. Che con la sua chiara luce le rende piu belle, e piu lucenti; non altrimenti, che un chiarissimo lume, il quale a una bellissima pittura soprauenendo, & illuminando, la rende e mostra molto piu bella; che ella non pare al buio, e senza quello uiuo lume. E si come l'oro intorno a una pietra preciosa le da piu di gratia, e di bellezza: cosi la Magnanimità all'altre uirtù accompagnata, le rende piu lucenti, e mostra piu belle, e piu mirabili. L'ABATE. O come sono degne, e fruttuose quelle proprietà di questa Eccellentissima uirtù: ueramente d'ogni honore, e d'ogni lode degne. Or perche quì seguitano le quistioni ouer domande, uegniamo (se ui pare) alle determinazioni di quelle. e prima io ui dimando, quali sono l'attioni, del Magnanimo? CLITOVEO.

Attioni
del Magna-
nimo.

Sono sempre grandi, come u'ho detto, della terza proprietà di questa regia uirtù. Percioche l'attioni dell'huomo uirtuoso, per le quali egli si fa degno de grandi honori, e dignità, sono sempre grandi, e mirabili. E non è dubbio, che la grandezza, e l'eccellenza delle uirtù dell'huomo Magnanimo, sono cagione, che se gli rende quello maggiore honore, che a huomo, di gran uirtù ornato, è conuenueuole: quando egli è degno di essere sommamente honorato. ne perciò il Magnanimo Magnani-

Il Magna-
nimo a
che fine
opera.

mamente opera per fine di conseguire i beni esteriori, e della fortuna, che sono caduchi, e frali: anzi quegli non prezza: e quando se gli offeriscono, egli in un certo modo non se ne cura: hauendogli a uile; ancor che non gli rifiute per il ben publico, e per l'altrui, e non per il suo proprio bene. Sono adunque le attioni del Magnanimo grandi, & marauigliose. L'ABATE. Intorno a quali oggetti opera la Magnanimità? CLITOVEO. Intorno l'honore, & il uituperio, & intorno alle cose prospere, & auuerse della fortuna. Perciò che intorno a quegli tai soggetti l'operatione della Magnanimità uiene sempre lodata: doue l'huomo Magnanimo nell'uno e nell'altro oggetto serua, e tiene l'equalità dell'animo, in cui per qual si uoglia fortuna non cade alteratione ueruna. L'ABATE. Hor ui addiman-

Intorno a
quali og-
getti la
Magnani-
tà opera,

do, intorno

do, intorno a qual di due, opera piu la Magnanimità, ò circa l'honore, ouer piu circa la prospera fortuna. CLITOVEO. Opera piu intorno l'honore: percioche la uirtù opera sempre intorno a quello, che è migliore, e piu eccellente: e non è dubbio che l'honore è cosa migliore, e piu eccellente della prosperità della fortuna; & anco molto piu del dishonore, e dell'auuersa fortuna: percio che l'honore è di tutti i beni esteriori il sommo bene. e per segno di ciò noi al sommo Iddio diamo solamente honore, come cosa fra l'altre cose esteriori ottima: la quale all'ottimo e perfettissimo Signor si conuenga: adunque opera piu la Magnanimità intorno all'honore, che alle prosperità della fortuna. Si proua ancor per altra ragione, che la uirtù piu opera intorno l'honore, che'l dishonore: e piu circa la prospera, che l'auuersa fortuna. cioè, che piu si conosce la Magnanimità dell'huomo, circa l'honore, e la prospera fortuna operando; che circa il dishonore, e l'auuersa fortuna. Perciò che la uirtù opera intorno le cose piu difficili; e cosa piu difficile è all'huomo il saper si moderare ne gli honori, che nel uituperio. Imperò che se l'huomo non si modera con la ragione, mentre egliè nelle dignità, e ne gli honori posto; egli ageuolmente diuiene altiero, e superbo; e scordasi di se stesso. ma i dishonori, e i uituperij fanno l'huomo paziente, e di se stesso conoscente. medesimamente egli è piu difficile moderarsi nella prospera fortuna, che ne l'auuersa. Perche nella prospera diuiene l'huomo (s'egli non sarà ben risguardenole dell'auuenire, e della ragione) languido, molle, e dedito a' piaceri. Onde egli troppo godendo delle cose prospere, s'inchina e piega a uiti; ma le auuersità svegliano l'huomo, spingendolo alle fatiche, e costringendolo a ritornare nella uia della uirtù. Ne segue adunque, che l'huomo Magnanimo opera piu, e farà piu degne attioni intorno l'honore, che'l dishonore: e piu ancora intorno la prospera, che l'auuersa fortuna. LABATE. Che s'opponne alla Magnanimità? CLITOVEO. S'oppongono i contrari suoi, cioè i uiti; che sono due (come già u'ho detto) la superbia, ò uolete dire alterezza, ò gonfiamento che tutto è una cosa; e la pusillanimità de' quali due uiti, l'uno, cioè la superbia, è eccesso intorno gli honori, e la prospera fortuna; & intorno il dishonore, è l'auuersa fortuna: l'al-

La uirtù opera sempre intorno a quello, che sia migliore.

Qual cosa è piu difficile allo huomo.

Contrari alla Magnanimità.

Qual uizio è piu contrario alla Magnanimità.

tro, cioè la Pusillanimità, è mancamento intorno le medesime cose.

L'ABATE. Qual de due uitij alla Magnanimità è piu contrario?

CLITOVEO. La pusillanimità. Perche ella è alla Magnanimità assai piu dissimile, che la superbia; mancando sempre la pusillanimità delle alte attioni, e de Magnanimi ufficij; i quali il superbo gonfio cerca di fare: persuadendosi esser (ancor che non sia) atto, & sufficiente a grandi honori, e magistrati. nel che il superbo in un certo modo al Magnanimo si assomiglia. Onde la superbia ouero gonfiamento è manco dissimile alla Magnanimità, che non è la fredda Pusillanimità, laquale perciò a questa uirtù è uitio piu contrario.

L'ABATE. Di due uitij quale è peggiore?

CLITOVEO. La Pusillanimità. Conciosia che egli è peggio lasciare di operare bene, e uirtuosamente, che sforzarsi di fare le uirtuose operationi, ancor che a quelle l'huomo fosse poco sufficiente.

Però discostandosi il Pusillanimo dalle operationi uirtuose potendo egli uirtuosamente operare per la sufficienza, e prudenza sua: e l'altiero, e gonfio cercando di fare l'attioni magnanime, quantunque imprudentemente & irragioneuolmente; debbiamo confessare, che la Pusillanimità sia uitio piu dissimile, e piu contrario alla Magnanimità, e consequentemente peggior della superbia. La onde debbiamo la Pusillanimità piu fuggire, sendo ella uitio peggiore dell'alterezza.

L'ABATE. Hora uorrei sapere, se la Magnanimità puo essere, senza le altre uirtù?

CLITOVEO. Non mai: conciosia che l'huomo, il quale manca di alcuna uirtù morale, non è degno di massimi e supremi honori: che si come l'honore è douuto alla uirtù, cosi il maggior honore è douuto alla uirtù maggiore & al massimo, e supremo honore alla uirtù suprema, e massima: e sendo il Magnanimo degno d'ogn'altro, e supremo honore, segue, che'l Magnanimo non manca d'alcuna uirtù morale: anzi con tutte egli s'accompagna: & in ogni uirtù fa le sue attioni Magnanime. Et hora parlo del perfetto Magnanimo, e consumato, & abituato in tutte le uirtù morali. E qui m'occorre il dirui, che i Romani fecero il tempio dell'honore congiunto col tempio della uirtù; in cosi fatto modo, che non si potea nel tempio dell'honor entrare, se non si passaua per il tempio della uirtù: uolendo significare, che col mezzo della

L'honore è deuuto alla uirtù.

mezo della uirtù si peruenina a gli alti honori: i quali a' uirtuosi solamente si douerebbon dare. **L'ABATE.** Cosa ueramente notabile, e sempre d'osservatione degna, ma in questi nostri tempi poco osservata. Hor ditemi, quali sono le qualità del Magnanimo?

CLITOVEO. Sono che de' beni di fortuna, e d'ogni altro esterno bene egli è sprezzatore: e solamente prezza i beni dell'animo interni e i diuini. E per chiarirui in poche parole tutte le proprietà, che di

Qualità
del Ma-
gnani-
mo.

sopra dicemmo hauere la Magnanimità, al Magnanimo conuengono. **L'ABATE.** Quale è il magnanimo, nell'una e l'altra fortuna? **CLITOVEO.** Il moderato sempre, senza alteratione alcuna. Percioche l'huomo, il quale nel maggiore suo bene smisuratamente non s'inalza, ne si fa superbo, nel minor bene manco s'insuperbisce; e sendo, che'l Magnanimo per qual si uoglia grande honore, o dignità (che de' beni esteriori è maggiore) non si gonfia, ne fa si insolente (come s'è detto) per la sua diffinitione; adunque nella prospera fortuna, ch'è dell'honore minor bene, egli immoderatamente non s'inalza, ne s'insuperbisce giamai. E parimente l'huomo, che per il maggior male smisuratamente non s'attrista, egli nel minor male immoderatamente non s'attristerà giamai, essendo che'l Magnanimo per il maggior male smisuratamente non s'attrista, come per il uituperio, ouer dihonore, ilquale è dell'auuersa fortuna un male maggiore. Conciosia che'l dishonore è fra tutti i mali esteriori il massimo, e supremo male, per esser contrario, & opposto all'honore; che è fra i beni esteriori il supremo. Adunque il magnanimo per il minore male non s'attristerà, ne s'affligerà ismisuratamente. La onde nell'una e l'altra fortuna il Magnanimo sarà il medesimo sempre, non s'alterando immoderatamente: anzi starassi col medesimo animo fermo, e riposato senza alcuna irragioneuole alteratione, appagandosi sempre delle sue uirtuose attioni. **L'ABATE.** Quale è piu diletteuole cosa al magnanimo il ricordarsi de' beneficij, che egli ha fatto altrui, o de' beneficij, i quali d'altrui egli ha riceuuto?

Il Magna-
nimo farà
sempre il
medesi-
mo.

CLITOVEO. Assai piu si diletta il magnanimo, ricordandosi de' beneficij, che egli ha fatto altrui; che de' riceuuti. Percioche la memoria di quelle attioni, che sono piu uirtuose, è piu perfette, e che

sono della uirtù piu proprie, apporta al uirtuoso maggior diletto, e piacere, che non apportano le men perfette. Essendo che'l fare beneficio altrui, è ueramente ufficio piu proprio della uirtù, e piu perfetto; che il riceuere beneficio, non è dunque dubbio alcuno, che la memoria de' beneficij fatti altrui è piu diletteuole, e maggior piacere, e sodisfatione reca al magnanimo, che la memoria de' beneficij riceuuti. Donde possiamo fare quest'altra conchiuisione, che sendo manco proprio ufficio e men perfetto di uirtù il riceuere beneficio, che fare altrui, sia anco meno piaceuole e gioconda la memoria de' beneficij riceuuti, che d'hauer altrui beneficiato. *L'ABATE.* E egli ufficio di Magnanimo il tenere memoria, e ricordarsi delle ingiurie fattegli? *CLITOVEO.* Nò certamente. Perciò, che le cose che'l magnanimo sprezza, di quelle non tiene memoria, sprezzando il Magnanimo i mali humani esteriori, e le ingiurie fateli, e di esse poco curandosi; adunque di quelle esso memoria non tiene alcuna. E douete intendere delle ingiurie, e de' mali, che auuengono al magnanimo senza sua colpa. *L'ABATE.* Deue egli il magnanimo de' mali, e delle ingiurie riceuute querelarsi? *CLITOVEO.* Non mai, quando che delle cose, che non si prezzano, non se ne fa querela. Il Magnanimo non prezza il male esteriore ne l'ingiurie: adunque di quelle non deue fare querela. La onde meriteuolmente la Chiesa, lodando i santi Martiri, in questo modo solamente canta.

Furon i Martir, come agnelli uccisi,

Ne mai si dolser, ne querela han fatto.

Ma con lor alto cuor la mente sana

Consapeuol del ben lieta patiu.

L'ABATE. Quando deue il Magnanimo operar Magnanimamente? *CLITOVEO.* Quando egli è bisogno; & ogni uolta,

che se gli appresenta l'occasione di fare opere uirtuose, e magnanime.

L'ABATE. In che luogo si deue Magnanimamente operare?

CLITOVEO. Doue bisogna; & in ogni luogo, doue il Magnanimo uede l'occasione di fare Magnanimamente opere uirtuose.

L'ABATE. Poi che non ci resta dubbij alcuni della Magnanimità, uenghiamo hora all'ultima parte, cioè a' precetti, i quali come

l'altre

Se'l Magnanimo
deue delle
ingiurie
querelarsi

Quando, e
doue de-
ue il Ma-
gnanimo
operare.

l'altre cose mi chiarirete. CLITOVEO. Recitateli a due a due, perche l'uno per l'altro meglio si fanno chiari. L'ABATE. Così farò. Io dirò dunque il primo, & il secondo,

Sol ne uer beni eterni il pensier forma,

Precetto

primo.

Poco curando il fragil ben terreno.

Secondo.

CLITOVEO. Questi due precetti ci auuertiscono, che dobbiam uoltare l'animo nostro a conseguire i beni eterni, e sempiterni, sprezzando questi beni terreni. Perche sono caduchi, e frali, e di poca durata. che si come l'animo nostro è immortale, così deue curare de peruenire a beni immortali: come suoi proprij beni, & alla natura sua conuenueuoli. ma i beni terreni, come sono dissimili, e quasi alieni dalla natura, e qualità sua, così lasciarli da parte, e di quelli poco curarsene. L'ABATE. Ecco il terzo, e il quarto;

Ne per lieta fortuna esser superbo,

Terzo.

Ne per contraria uile huom saggio deue.

Quarto.

CLITOVEO. Questi due precetti ci ammoniscono, che l'huomo Magnanimo nell'una e l'altra fortuna, cioè nella prospera, e nell'auersa deue osservare la mediocrità. Nella fauoreuole fortuna, non si gonfiando, ne insuperbendosi, e nella contraria non auilendosi, e l'animo non abbassando, anzi ogni asprezza di fortuna, & ogni ingiuria, e uilipendio sopportare con lodeuole pazienza; e tanto nella buona, quanto nella mala conseruare la fermezza, e la quiete dell'animo. Molti begli essempli si scriuono della Magnanima pazienza di Socrate. Il qual sendo stato d'un calcio percosso da un giouane temerario, & insolente; e uolendo certi amici suoi cotale ingiuria uendicare, e ripercuotere l'ingiuriante, Socrate ui si interpose, dicendo. Adunque s'un asino m'hauesse dato de' calci, giudicareste uoi, che si douesse parimente de' calci ripercuoterlo? & in questo modo egli non nolle, che a quello giouane fosse data molestia ueruna. E mentre Aristofane recitaua una Comedia al popolo, nella quale con molti motti, e parole brutte, e mordaci, mordenua Socrate, & un de gli spettatori dicendoli, ò come potrai mai patire essere morduto con tante uillanie, e pungenti parole? rispose egli, così le sopporto io in questo Teatro, come anco le sopporterei in un conuito, doue gli huomini per troppo

Il Magna-
nimo in
ambe le
Fortune
sta sempre
incorrot-
to.

Detto di
Socrate
pacien-
tissimo.

bere, e mangiare sogliono licentiosamente burlare, e motteggiare. Egli hauendo Xantippe sua donna di difficili costumi, & bizzarra; la quale haueua con molte uillane parole ingiuriato Socrate suo marito, & in oltra per dispregio gettatoli dell'acqua addosso, e bagnatolo da capo a' piedi, disse senza adirarsi, e turbarsi punto; sapeua ben'io, che dopo tanti tuoni ne doueua uenire la pioggia. Essendo dimandato da uno suo familiare, perche egli non reprimena, e castigaua la stranezza, e la mala natura della moglie sua, rispose, io sopporto in casa le ingiurie, che mi fa la mia donna per auuezzarmi a saper fuori di casa comportare le ingiurie, che ingiustamente, e senza mia colpa mi fussero fatte. Vn'altro suo familiare addimandandoli, come egli poteua patire una tal donna, che tanto stridena, e faceua strepito per casa, rispose; e tu come puoi patire l'ocche, che cosi stridono con mala uoce. e dicendo colui; perche mi fanno delle oua, egli soggiunse; e Xantippe a me partorisce i figliuoli. Ma che bisogna narrare della pazienza di Socrate? Hauendo noi l'esempio della Magnanima e diuina pazienza di Christo nostro Signore: ilquale ancor che fusse in sua mano il uendicarsi de' suoi persecutori, & aspramente punirli; nondimeno con l'animo quieto, e mansueto sopportò non solo le parole ingiuriose, ma le battiture, e la morte: nel che non solamente ci dimostrò l'infinito amore, che egli porta all'humana generatione: ma anco e' insegnò, che noi uerso i nostri persecutori, e maldicenti dobbiamo essere Magnanimi; & operare con la uirtù della Magnanima pazienza. L'ABATE. Cotali esempi in uero sono belli; ma hoggidì il mondo è tanto corrotto, che tal pazienza non sarebbe attribuita a uirtù, ma a dapocaggine, & a poltroneria, e: questo perche il uulgo con mal giuditio riuersa le cose: giudicando la uirtù essere uitio, & il uitio essere uirtù. CLITOVEO. Basta, che uoi lontano da sì falso parere, conosciate quello, che è ueramente uirtù, e quello, che sia uitio. Hor passateui al quinto, & al sesto documento. L'ABATE. Eccoui.

Quinto.
Sesto.

Non ricercar honor, di cui sij indegno.

Ne per otio ò uiltà rifiuto fanne.

CLITOVEO. Il quinto precetto ci proibisce lo irregolato, & irragioneuole

irragioneuole appetito, ouer desiderio de gli honori: i quali il magnanimo per ambitione non cercherà, ne procurerà giamai, anzi da quelli faràssi lontano: come da beni frali, e caduchi e quella ambitione haerà in odio il Magnanimo, la quale induce l'huomo a desiderar e procacciare con indebiti modi, & inhonesti mezi gli honori, e gli ufficij, che sono a lui disuguali: cioè che egli, ò non può, ò non sa sostenere, ne ragioneuolmente essercitare. Il sesto ci ammonisce, che dobbiamo schifare la pusillanimità, & il pigro, & infruttuoso otio, il quale si uede, che l'istessa natura odia, & abhorrisce, conciosia che noi uediamo ogni cosa creata essercitar quello ufficio; al cui essercitio la natura, & Iddio l'ha ordinato, come il cielo continuamente girar, & il Sole continuamente seruare il suo corso, accio non manchi all'uno, & all'altro Emispero la sua luce; & accio la terra produca a mortali i frutti suoi, il fuoco mandare fuori, e spargere il suo calore. L'huomo solo è quello, che manca dell'ufficio, e dell'operatione, che L'huomo deue fare, a che egli è nato per essercitarla: & abandona la sua buona natura: lasciando per pusillanimità, e per il freddo otio di essercitare le buone, e uirtuose attioni nell'insingardaggine la diuina mente solo manca della operatione che deue fare. oscurando, & infracidando cotal uile otio, fece Domitiano Imperadore uituperoso nel mondo, il quale uenne in tanta frigidità d'animo, & in tanta pigrizia, che lasciando di attendere al ben reggere, e gouernare l'Imperio; solo attendeua a cacciare, e perseguitare le mosche con la punta del pugnale, o del coltello, ammazzandone quante egli ne poteua giungere. Onde argutamente, e con un bel motto fu notata quella sua pazzia da un suo cameriere. Il quale sendo addimandato, chi era in camera con Domitiano, rispose; non u'è pur una mosca. Lodeuole ueramente era quello istituto, ò legge de Lacedemoni, e de gli Atheniesi, i quali, accioche si dannoso uitio fuori delle patrie loro stesse in bando, ordinarono per publica legge, che ogni pigro, & insingardo trouatosi senza qualche lodeuole essercitio, fusse nel mezo della piazza condotto legato, e quiui per uituperio mostrato, come huomo di niun ualore. L'ABATE. O santo costume, Come ueniuan da Lacedemoni e da gli Atheniesi puniti gl'insingardi. utile sarebbe, che hoggidi ogni Republica & ogni Principe lo facesse essercitare, che non si trouerebbono tanti giouani nel uituperoso otio

perduti. Hor non restando altro sopra questa Magnanima uirtù, se ui pare uegniamo alla Modestia, e senza ch'io reciti la diffinitione, dichiaratemela, uoi come ui pare meglio.

DELLA MODESTIA.

Diffinitio
ne della
Modestia.

CLITOVEO. L'autore breuissimamente diffinisce la modestia essere una lodeuole mediocrità intorno i mediocri honori. Cioè modestia è una uirtù morale, per la quale opera l'huomo uirtuosamente intorno i mediocri honori; offeruando la mediocrità, è fuggendo l'eccesso, & il mancamento: & auuertite, che la modestia è differente dalla Magnanimità, come è il picciolo dal grande, ouer come le cose grandi sono differenti dalle mediocri, e dalle picciole. Percioche la Magnanimità opera intorno i grandi honori, e dishonori grandi; & intorno le prosperità, & auuersità grandi della fortuna, (come s'è detto) ma la Modestia opera intorno le medesime quattro cose, ma mediocri: cioè intorno i mediocri honori, e dishonori, & anco intorno le mediocri auuersità, e le prosperità mediocri della fortuna: in quelle non eccedendo, ne mancando, ma solo offeruando la debita mediocrità, la quale dalle circospezzioni della prudenza uiene terminata. La onde la modestia parimente ne' suoi mediocri soggetti comprende la humiltà, e la pazienza; come sue specie, e figliuole, si come s'è detto della Magnanimità. **L'ABATE.** Che sia modestia, e come dalla Magnanimità differente, parmi hauere inteso. Passateuene hora a' suoi estremi. **CLITOVEO.** Gli estremi della modestia sono due: l'ambitione da un lato; e dall'altro il dispreggio dell'honore. L'ambizioso è quell'huomo, il quale, benché de' mediocri honori indegno sia, nondimeno fuori di ragione eccede desiderandogli, e troppo irragioneuolmente ricercandogli, non per utilità publica, ne per indrizzare altrui al ben operare: ma solo per essere da quelle persone: alle quali egli souraста, & è superiore, honorato non ad alcun buono effetto; ma per certo fumo uano, ò per altro mal fine. E questo huomo ambizioso ha tal disconuenienza con la Modestia, la quale ha il superbo con la Magnanimità: ma l'huomo sprezzatore dell'honore è quello, il quale ancor

Estremi
della Mo-
destia.

le ancor che de i mediocri honori sia ben degno, nondimeno sprezzandogli, e poco di quegli curandosi li ricusa, e non li uole: nel che esso manca, e fugge di fare gli ufficij di uirtù. i quali egli potrebbe molto bene per la sua sufficienza essercitare, e per l'honor suo, e per l'altrui bene gli altri huomini nelle buone opere indirizzando, & alla uirtuosa uita incaminando, e moderando. E questo sprezzator d'honore così è difettoso della modestia, com'egli è pusillanimo della Magnanimità. *L'ABATE.* A me già sono chiari gli estremi della Modestia, possiamo hora uenire a i dubbj, che posti sono sopra la Modestia. *CLITOVEO.* Mouete uoi i dubbj, & io come sempre ho fatto, rispondendo risoluerouegli. *L'ABATE.* Quante uirtù operano intorno l'honore? *CLITOVEO.* Due, cioè la Magnanimità, e la Modestia, quella (come s'è detto) intorno gli honori grandi, questa intorno i mediocri. E quando dico de gli honori, tanto intendo ancor de' dishonori, e delle prosperità, & auuersità della fortuna. Si come nella diffinitione della Modestia si contiene.

Due uirtù
operano
intorno
l'honore.

L'ABATE. Quà m'occorre il dimandarui, come non sono due uirtù intorno i timori grandi, e i mediocri, e parimente due uirtù intorno ogni altro grande, e mediocre affetto dell'animo nostro, si come sono due uirtù intorno i grandi e mediocri honori? *CLITOVEO.* Saprete che gli honori, e gli altri esteriori beni non solamente apportano difficoltà all'huomo nel saperli regolare, e moderare nelle molte grandezze, ouer ne' molto alti gradi dell'honore: ma egli è ancor non poca difficoltà nel moderarsi, e regularsi bene ne mediocri honori e mediocre prosperità di fortuna. Sendo adunque difficil cosa il moderarsi ne gli uni e ne gli altri beni, cioè grandi, e mediocri, e la uirtù trauagliando, & operando sempre intorno le cose difficili: perciò sono due uirtù poste alla moderatione di tai beni grandi, e mediocri. Ma il timore, e l'ira, e gli altri affetti dell'animo nostro ci apportano difficoltà nel moderarli, sol quando sono grandi, e maggiori, che difficil cosa non è all'huomo moderarsi ne' mediocri affetti, e questi reggere, come uole. Però intorno a questi affetti mediocri non ui si pone alcuna uirtù per moderamento loro. *L'ABATE.* Quali e quanti sono i soggetti della Modestia, intorno a cui ella fa le sue operationi?

Quali e
quanti so-
no sugger-
ti dellamo-
destia.

CLITOVEO. Sono quattro, i mediocri honori, e i mediocri dishonori, e le mediocri prosperità, e le mediocri auuersità di fortuna. Percio che intorno a questi tai soggetti l'operatione di questa uirtù è lodata: onde ne segue, che l'istessa uirtù della modestia ne porta bella loda. E conciosia che la uirtù opera uolentieri, doue è lodata, adunque opera la modestia intorno a quelle quattro cose, come suoi proprij e ueri soggetti; onde ne uiene la sua uera, e gloriosa lode.

L'honore
piu proprio
e uero soggetto
della Modestia.

L'ABATE. Quale di quelle quattro cose esteriori è della modestia piu proprio, e uero soggetto? **CLITOVEO.** Egli è l'honore: percioche la uirtù opera sempre, e piu uolentieri intorno a quello, che è migliore; e sendo l'honore di tutte le cose esteriori il meglio, anzi egli è di tutti i beni esteriori non solo il migliore, ma l'ottimo, e massimo bene, & intorno a quello fa le sue piu lodate operationi. Adunque intorno all'honore la Modestia opera piu uolentieri, che intorno dishonore, e piu che alle prosperità, & auuersità di fortuna. Onde ne segue chiaramente, che l'honore, dico mediocre, sia di questa uirtù piu proprio, e piu uero oggetto. **L'ABATE.** Quante cose contrariano alla Modestia? **CLITOVEO.** Due: e sono quelle, che detto habbiamo di sopra, gli estremi suoi, cioè l'ambitione, e lo sprezzamento d'honore: i quali uitij operano intorno i mediocri honori, quello nel desiderare, e cercare troppo cupidamente, e senza ragione gli honori, questo in non uolerli in nessun modo, e recusandogli fuori di ragione, & oltra il conuenueuole. Però sono l'ambitione, e lo sprezzamento d'honore uitij contrarij alla Modestia. **L'ABATE.** Di quelli due estremi uitij contrarij, quale è a lei piu contrario?

Quale è
piu contrario
uitio alla
Modestia.

CLITOVEO. Lo sprezzamento dell'honore; percioche egli è piu difficile alla uirtù della Modestia: e dalla ragione piu lontano. Quando che nessuna operatione fa egli intorno all'honore, oltra che egli è peggiore uitio, lasciare il bene, e non uolerlo, da quello quanto si può discostandosi, che desiderarlo troppo, e sforzarsi ancor d'acquistarlo oltra misura: lo sprezzatore d'honore lo ricusa, non lo uuole, e lascia il bene, cioè l'honore; lasciando anco di operare bene ad utile di chi n'ha bisogno, e forse quando, e doue può accadere il bisogno maggiore. Ma l'ambizioso si sforza di uolere, (ancor che irragioneuolmente)

mente) gli honori: e troppo cupidamente gli ricerca. Et intorno all'honore egli fa le sue (benche uitiose) operationi. La onde si può conchiudere, che lo sprezzamento dell'honore sia peggior uitio, e piu contrario alla modestia, che non sia l'ambitione. L'ABATE. Che direte uoi, quale sia l'huomo modesto, cioè che qualità, e natura egli habbia? CLITOVEO. Dirò, che la qualità e natura dell'huomo modesto è di essere moderato. Perciò che il modesto ne gli honori non s'inalza troppo, ma stassi sempre ne' termini della ragioneuole humiltà, e sempre osserua nelle sue attioni una modesta moderatione. Egliè dunque il modesto sempre moderato. L'ABATE. Essendo l'honore di tutti gli esteriori beni il migliore; ditemi, se perciò l'huomo modesto deue desiderare i maggiori honori, per hauer maggior bene? CLITOVEO. Egli non desidererà, ne uorrà, se non quelle cose, che sono di se degne, & a lui conuenueuoli: & essendo, che l'huomo modesto, come tale, cioè come osseruatore della modestia, non è di maggiori, ne di piu alti honori degno; e conosce a lui non essere conuenueuoli: ma solamente i mediocri, come proprij oggetti della Modestia; adunque non desidererà il modesto, ne uorrà i maggiori honori, ne le piu alte dignità. ma quelle solamente uorrà, e desidererà, che egli conoscerà, e come piu prudente misurerà essere alle forze sue corrispondenti, et all'essere suo conuenueuoli; col mezzo delle quali egli possa per l'altrui bene l'opere buone, e gli honorati ufficij di uirtù essercitare. E dubbio non è; che alcun sarà ben degno di essere Proposto, & alcun' altro degno di essere arciprete, che non sarà poi degno di un Papato. Et altri saranno d'una Podesteria degni, che poi indegni saranno di gouernare un Regno. L'ABATE. Ditemi, se'l modesto desidererà gli honori, piu con animo, & a fine d'essere da gli altri honorato, che di honorare egli altrui? CLITOVEO. Egli desidererà gli honori piu per honorare gli altri, che per essere honorato egli. Percioche piu lodenole è, e piu honorato ufficio di uirtù, il fare beneficio altrui; che riceuere beneficio. E conciosia che l'honorare altrui, e fare beneficio: e l'essere honorato, e riceuere beneficio: possiamo dunque conchiudere, che essendo piu ufficio di uirtù l'honorare altrui, che l'essere honorato; che l'huomo modesto desidererà gli honori mol-

Natura de
l'huomo
Modesto.

Non tutti
esser de-
gni delle
lomme
dignità.

Piu hono-
rato uffi-
cio è il far
benefici ai
trui, che il
riceuerlo.

In chetè-
po il Mo-
desto dee
adoperare
la Mode-
stia.

to piu per honorar altri, che per essere egli stesso da gli altri honora-
to. *L'ABATE*. In che tempo conuiene all'huomo modesto mo-
destamente operare? *CLITOVEO*. Quando, & ogni uolta,
che gli uiene occasione di così uirtuosamente operare, e fare le mode-
ste attioni. *L'ABATE*. In qual luogo doue l'huomo modesto, i
suoi modesti ufficij essercitare? *CLITOVEO*. In ogni luogo, e
dove se gli appresenta la occasione di modestamente operare?
L'ABATE. Hora seguitano i precetti della Modestia, e questo
è il primo. .

NE LE TVE DIGNITÀ SARAI MODESTO.

Primo pre-
cetto del-
la Mode-
stia.

CLITOVEO. Questo primo precetto ci ammonisce, gli huomi-
ni, che sono nelle dignità, e ne' magistrati posti, debbono essere mo-
desti, cioè moderati nelle loro attioni; non insolenti, non altieri, non
uitiosi, ma humani, & humili ne gli honori: la mediocrità, & le
circonspezzioni della prudenza sempre offeruando. Per essempio, qui
si può degnamente allegare la Modestia di Gottifredo Boglione, il qua-
le per li molti meriti suoi, e per il suo gran ualore nella guerra contra
gli infedeli, essendo stato eletto Re di Ierusalem, accioche da lui fusse
quella città meglio conseruata, e difesa da Saracini, egli non rifiutò
il carico di conseruare il regno e difenderlo da gli infedeli. ma ornarsi
il capo della real corona d'oro non uolle; e quella recusò, dicendo non
conuenirsi a huomo mortale il coronarsi di corona d'oro in quello luo-
go, doue il Re de' Re, Christo benedetto fu, per la nostra salute, di spi-
ne coronato. Vn'altro essempio di modestia si recita ancora de' sette
santi della Grecia intorno il fauore della fortuna: che hauendo un cer-
to huomo una tratta da certi pescatori comperata, e tirata da loro la
rete, fu trouata in luogo di pesce, essersi presa una tauola d'oro di mol-
ti pesi: sopra la quale il compratore della tratta, e i pescatori, sendo
uenuti in contentione, questi allegando hauere solamente il pesce uen-
duto, quando pigliato se ne fusse, ma l'oro nò: quello all'incontro re-
plicando, quella tratta hauer comprata con tutto quello, che dentro
la rete ui fusse stato preso allhora: che percio l'oro nella rete trouato-
si era suo di buona ragione, uennero finalmente al publico giudicio
del popolo; il quale sopra cio hauendo l'oracolo d'Apolline consultato,
egli dichiarò

Esempio
di Mode-
stia di Got-
tifredo Bu-
glione.

egli dichiarò rispondendo : che la tauola d'oro si desse al piu saggio , e sapiente de i sette sauij . Onde fra essi cedutasi quella tauola l'un all'altro, e l'altro all'uno : Per ultimo fu a Solone ceduta, come che egli fusse in fatti il piu saggio , e piu sapiente di loro ma egli poi e lo titolo di sapiente , & insieme la tauola d'oro ad esso . Apolline cedè , e donò . Altri molti essempi di Modestia, potrebbonsi quì raccontarui de gli antichi Romani , come di Quintio Cincinato , e di Lucio Silla , i quali per la libertà della Romana Republica schiuando gli honori, uolontariamente e per se stessi la dittatura rinontiarono : laquale per casi necessitosi si daua in quella Republica a' loro piu reputati cittadini : ma che piu bello essempio di questi nostri tempi narrarui posso io ? che del Nostro Monsignor Fabbro , il quale e per l'età graue , e per la debolezza della sua complessione conoscendosi poco atto a poter gli ufficij del Vescouo sostenere ., & essercitare : egli perciò la degnità Episcopale ricusò , nè la uolle accettare . Hor ueniteuene al secondo precetto . L'ABATE. Eccoui .

NE' MAGISTRATI MOSTA IL TVO VALORE. CLITOVEO . Per questo secondo precetto, egli è da notare , che l'huomo in degnità posto ageuolmente dimostra le qualità , la natura, e costumi suoi . Onde s'egli è uirtuoso , chiaramente lo dimostrerà , altri gouernando le uirtù sue : non altrimenti che s'alcun gentilhuomo di bellissimo aspetto ornato fusse in alto luogo posto : e gli spettatori in lui fermassero gli occhi : molto meglio , e piu facilmente sarebbe da tutti ueduta , e conosciuta quella gran bellezza di quel gentilhuomo, e la sua bella presenza , che s'egli in basso luogo fusse . Parimente l'huomo uitioso , e di mali costumi piu ageuolmente i uitiij suoi dimostra , quando egli è in degnità posto : si come un'huomo brutto , sgarbato , e diforme , egli e la sua brutezza , e diformità piu chiaramente meglio dimostrerebbe a gli spettatori posto in alto, che in basso luogo . La onde questo secondo precetto ammonisce , che l'huomo, il quale in degnità o magistrato si troua posto , debba nella sua amministrazione, e ne l'attioni sue mostrarfi huomo di ualere , e di animo uirile , e di uirtuosi costumi massimamente altri regolando , e gouernando , & al bene , e uirtuoso operare indirizzando . L'ABATE. Eccoui il terzo precetto .

Attioni Morali.

X

NON RICERCAR SOL PER HONOR V FICIO.
CLITOVEO. Siamo ammoniti per questo terzo precetto: che i Magistrati come Podesterie, gouerni, & ogn'altro uffitio, che all'amministrazioni delle Republiche appartenesse, è della giustitia, e quelle dignità, che si danno per reggere i popoli, & inuiare gl'huomini alla civile, e uirtuosa uita; Questi tali uffitij non dobbiamo ricercare, ne procacciare per mera uanità, e per un fin uano, come s'uno cercasse d'essere M. lo Podestà; acciò il popolo gli facesse di berretta, & acciò egli fusse bene accompagnato da molti gentilhuomini, e cittadini, quando esce di casa, e quando ui ritorna: ma cotali uffitij deue l'huomo Modesto (quando gli sono offerti) accettare solamente per reggere giustamente; e fare la giustitia con la bilancia in mano, e con ogni carità, & amoreuolezza inuiare, & indrizzare le persone nella uia delle uirtù. Perche l'essere salutato con riuerenza, & honorato da un popolo, è bene esteriore, che tosto passa: ma l'amministrare bene la giustitia, & insegnare altrui il costumato, e ciuil uiuere, è bene interiore. ne dobbiamo ne' beni esteriori porre il nostro fine, ne manco desiderarli: se non quando cotal bene esteriore è mezzano a conseguir le uirtù, e i beni interni. Non dobbiamo dunque per sola uanità ricercare gli uffitij, magistrati, e le degnità. **L'ABATE.** Ecconi il quarto.

VANA ESSER PENZA L'AMBITIOSA GLORIA
CLITOVEO. C'insegna, e commanda questo quarto precetto, che noi dobbiamo fuggire, e stare lontani dall'ambitione, cioè dall'immoderata cupidità, e dalla sfrenata uoglia de gli uffitij, e degnità, come uitio estremo, contrario della modestia: Conciosia che molte uolte auuiene, che s'honorano certe persone, le quali di tale honore sono indegne. Che benchè da un popolo siano onorate: Non perciò segue, che elleno de gli altri siano migliori. Ne; per lo contrario segue, che l'huomo sia peggiore de gli altri, a cui non si fa esteriormēte honore. hor quanto sia tale honore fragile, caduco, e uano, & ogni altra pompa mōdana, lo dimostrò molto bene il Saladino Re de Saracini, con un bello e ricordeuole essemplio. hauendo egli ordinato e commandato, che mentre il corpo suo alla sepoltura era portato: dinanzi si portasse un lenzuolo

zuolo bianco sopra un'hasta, a cui il trombetta precedesse ad alta voce gridando. Eccoui quel gran Re Saladino dell'Egitto, e dell'Asia, e della gran città di Solima, e di tutta la region Palestina domatore, e Signore. Eccoui, che di tante sue ricchezze, dignità, e regni, egli non altro, che un pouero lenzuolo con lui si porta. L'ABATE. Hora dirò il quinto.

NON RIVSAR, DI CVI SEI DEGNO, HONORE. CLITOVEO. Quì siamo ammoniti, che quella persona, che è atta, & idonea, e degna de gli honori e dignità, e delle publiche amministrazioni per reggere, e gouernare gli altri, non deue recusare quegli uffitij, dignità, & amministrazioni. Ma con diligenza, & amoreuolezza le deue abbracciare, non solo per giouare a se stesso, ma molto piu a gl'altri. che se questa persona di tal'honore degna ricusasse, e non uolesse a beneficio publico accettare tal'honore & amministrazione, sarebbe costui uitioso, perche in lui si scorgerebbe un'indegno sprezzamento d'honore, sendo egli uoto, e priuo d'una ragioneuole uolontà di essere utile a se & a gli altri: onde egli incorrerebbe nell'altro estremo uitio, contrario alla Modestia, posto nel mancamento, che noi dicemmo, sprezzamento d'honore. La onde l'huomo modesto con ragione, e drittamente desidera gli ufficij, e gli honori, e quelli non ricusa anzi con ragioneuoli, e debiti mezzi li cerca; non per uanità, ne per particolare honore, & utile suo: ma solo per operare uirtuosamente a benefitio, e salute del publico, e de particolari. Conciosia che questa tal persona conoscendosi essere dal Signor Iddio d'un tanto dono dotata; cioè di sapere altrui consigliare, e prouedere a gli altrui occorrenti bisogni; & a publici: non deue, ne uorrà cotal dono lasciare uano, e di nessun frutto. Nel che non può esser uitio alcuno: sì come non è uitio in un buon medico, ilquale conoscendosi sufficiente e pratico di sapere medicare; egli perciò piglia, & accetta l'uffitio di aiutare, e sanare l'amalato: e come ancor non è uitio d'un'ottimo Architetto, il quale conoscendosi di intender bene, e saper l'arte dell'edificare: perciò egli uolentieri accetta l'impresa di fare altrui una bella casa o palazzzo: ma s'il contrario fusse; cioè che il medico fusse ignorante, e poco pratico, e quell'altro insufficiente, e poco saputo del fabricare; e

nondimeno quello medicare uolesse, e questo fabricare palazzzi: sarebbono ambidui presuntuosi, & arroganti, e uitiosi del uitio contrario alla modestia, posto nell'eccesso. donde ne nasce il sesto, & ultimo precetto. L'ABATE Ecconelo,

NON PRESUMER D'HONOR, CH'INDEGNO SEI. CLITOVEO. Questo precetto di dichiarazione non ha bisogno, essendo per se stesso assai chiaro: e già sopra ciò quanto si ricerca detto habbiamo. Però al ragionare della modestia hora facciamo fine, ne per hoggi, se ui piacerà, faremo maggior progresso ne' nostri ragionamenti, che ben che l'hora ci seruirebbe a ragionar della uirtù, che segue alla modestia, nondimeno douendomi trouar in questa hora con alcune persone per una opera pia, ui prego a contentarui, ch'io non manchi di tale uffitio buono; che domane, piacendo al Signor Iddio, suppliremo a quello, di che hoggi ragionar potremmo. L'ABATE. Io non uorrei essere con niuna persona ritroso, ne discortese, molto meno con uoi, a cui deuo sempre; per quanto io posso, gratificare: ne per una mia sodisfatione particolare deuo io impedire l'opere pie tanto al Signor Iddio grate, anzi s'io ui potessi aiutare, uorrei con tutte le forze mie darui quello aiuto, che mi si conuiene, e ch'io deuo. Però mi contento uolontieri di quello, ch'a uoi torna bene, e se non ui fia molesto, io me ne uerrò con uoi. Andianci dunque. CLITOVEO. Non uorrei, che mi faceste cader in qualche uanità, ouero in uana dimostratione. Però non uoglio, che sappiate qual'opera sia questa, massimamente uolend'io offeruar il detto del Vangelo. Non sappia la destra mano che si faccia la sinistra; perche l'opere pie si deuono far con tanta segretezza, quanta possibil sia: basta, che'l Signor Iddio, a cui è nota qual si uoglia nostra attione, uegga l'opere mie. Però non uoglio, che mi facciate compagnia. Andateuene pe' fatti uostri, & io per li miei. L'ABATE. Sia come uolete uoi. Domane me ne uerrò tosto alla lettione. Hor Iddio u'accompagni. CLITOVEO E' sia parimenti la uostra compagnia.

IL FINE DEL QVARTO LIBRO.



LIBRO QVINTO DELLE
ATTIONI MORALI,
DEL CONTE GIVLIO LANDI.



AL MOLTO ILLVSTRE SIGNORE,
IL SIG. CONTE GVIDO GALARATE
SENATORE REGIO.



DONI, che'l Signor Iddio, e la natura donano all'huomo nel suo nascimento, per inuiarlo alle buone arti, et alle uirtù, son uarij: come anco sono uarie esse uirtù, et arti: tai doni i saui literati uariamente gli hanno nominati. Alcuni gli chiamarono doti, parendo l'huomo esser ben dotato di bei doni: Altri gli nominarono i semi delle uirtù, che si come le cose ordinariamente nascono, e produconsi da' loro semi col mezzo dell'opera del buono Agricoltore, cosi le uirtù si producono da' lor semi, e s'acquistano col mezzo dell'opere buone, lequali alle uirtù l'huomo incaminano: altri le nominano inclinazioni naturali; Perche di loro natura inclinano, e

spingono l'huomo a fare opere conformi a quelle buone incli-
 nationi, per le cui opere s'acquista poi un'habito uirtuoso, che
 è la istessa uirtù: laqual fa sempre uirtuosamente operare.
 Quindi uediamo alcuni giouanetti per se stessi naturalmente
 inuiarsi a uarie arti e uirtù: come differenti sono li lor doni, o
 siano inclinationi: e lasciando hor l'arti mecaniche da banda,
 ma solo risguardando le liberali, et le uirtù, uedonsi alcuni
 essere fin dalla tenera età inclinati all'arithmetica, altri alla
 Musica, altri all'astrologia, altri alla Poesia, et altri al-
 l'eloquenza: Parimente circa le uirtù morali, alcuni gioua-
 ni si uedono inclinati all'armi et alla fortezza, altri alla li-
 beralità, et altri alla mansuetudine, et altri ad altre uir-
 tù. Però quelli huomini, a cui il Signor Iddio ha concesso, e
 donato piu doni, e piu copia di buone inclinationi, molto piu
 sono obligati alla Maestà diuina. Ora hauendo io, Signor
 Guido, considerato le uirtuose qualità uostre, mi par che hab-
 biate grandissime obligationi alla natura, et al Signor Iddio,
 perche u'habbiano molto ben dotato, e donato nel nascimen-
 to uostro bei semi di belle uirtù morali: lequali insieme con gli
 anni uostri sono cresciute in molta eccellenza. La onde par-
 mi, che'l nome uostro ui sia stato per inspiratione imposto, che
 in uero meriteuolmente siete nominato Guido, non solo perche
 foste sempre ben guidato dal Signor Iddio; ma anco perche
 foste, e sete nel ben'operare a molti altri, uera guida, e mas-
 simamente all'unico uostro figlio Lodouico, ilquale nelle uir-
 tù non è punto dissimile a uoi, hauendo egli molto ben seguito
 le uostre uirtuose orme: e perche fra l'altre uirtù uostre mora-
 li, ue-

li, uedeſi la manſuetudine più chiaramente rilucere in uoi, non altrimenti che la diana fra l'altre ſtelle; perciò uolendo io dare in luce il trattato di queſta uirtù, non hò ſaputo a chi più conueneuolmente indirizzarlo che a uoi; che s'io uoleſſi dare altrui un chiaro eſſempio di un'huomo ueramente manſueto, non ſaprei darlo meglio che additarli uoi. Impero che le uoſtre manſuete attioni ſono in ogni tempo, et in ogni luogo tanto manifeſte, che ogni perſona può da quelle pigliare il uero eſſempio della uera manſuetudine. Percioche in uoi non ſi uide mai orgoglioſa, ne fiera iracondia, e chi di uoi ſappia meglio correggere e raffrenare l'ira, non sò io huomo ueruno. in uoi non ſi uide mai per molta ira l'animo turbato, molto meno gl'occhi uoſtri, ne la bocca, ne le mani, ne altra parte del corpo uoſtro ſi uidero mai per incendio d'ira far geſti diſdiceuoli e brutti: ma ſempre ſiete il medefimo, nel medefimo temperamento è quiete dell'animo uoſtro perſeuerando. che ſe pur ui ſi dà cagione di neceſſariamente adirarui, non mai trappaſſate i termini della ragione. anzi tutto il uoſtro corruccio ſi riuolge, e riſolueſi nel diſcretamente, et humanamente riprendere, e amoreuolmōte amonire altrui a guardarſi da gli errori. il che ſolite uoi fare con tanta grauità e prudenza, che l'ira uoſtra apporta ſempre altrui e buon'eſſempio, et anco utilità; ma danno non mai. per lo che ſiete in quella gran città di Milano da tutti i cittadini, e gentil'huomini bene amato, e riuerito, ma odiato da neſſuno: e tutti deſiderano, et amano la uoſtra conuerſatione: laquale ſempre è dolce benigna, e grata ad ogni perſona. Impero che con tutti conuerſate dilette-

uolmente. *Habbiate dunque per bene, che io ui habbia mandati questi pochi miei scritti, il che hò io fatto tanto piu uolentieri, quanto che non mi parue alieno dall'amicitia nostra, il farui parte del frutto di quello poco otio, ch'io posso rubare alle facende, & a trauagli, che per gli altrui interessi, e per offitio di carità uolentieri io sostengo: per fine baciami la mano, pregando Nostro Signore Iddio, che ui conservi lungamente.* Di Piacenza.

DELLA MANSVETVDINE.

L' A B A T E.



BEN VEGGIO io chiaramente, che'l desiderio uostro di insegnarmi è uguale al mio di apprendere la disciplina de buoni costumi, poi che uoi, et io in uno medesimo tempo, anzi in un medesimo punto siamo qui uenuti nel luogo solito, e deputato a' nostri non meno diletteuoli, che a me utili ragionamenti. E si come hieri mi commetteste, che io ci uenissi il piu tosto che io poteua, cosi mi sono sforzato di ubbidirui, & eseguire il uostro comandamento: e pensai certo uenirci prima di uoi, ma poco piu ch'io hauesti tardato, era certamente da uoi preuenuto; onde io conosco molto bene quanto ui deuo, che benchè il discepolo per l'ordinario debba molto al precettore, non dimeno parmi sia molto maggiore l'obligo, e quasi infinito, che si deue all'amore uolentieri, & alla diligenza, & alla prontezza del maestro nel disciplinare lo scolare. CLITOVEO. Le uostre buone, e nobili qualità, Monsignor l'Abate, & il gran desiderio, che ogni dì si scopre in uoi di intendere e sapere, & in oltre l'apprendere uoi cosi bene quanto io ui dimostro, e l'eseguire le cose apprese, mi incendono ogni dì piu l'amore, e mi infiammano con molto mio diletto, a insegnarui la scienza del

za del uirtuoso uiuere humano . però senza trapassare in parole d'altro soggetto , e senza perdere punto di tempo, ueniamo a quello che seguita di questa utilissima introduzione . E spero faremo hoggi tal progresso , che forse ci resterà poco a ragionare delle uirtù morali .

L' A B A T E . Poi che hieri a sufficienza m' insegnaste la obseruatione della magnanimità , e della modestia , a cui parmi, che ne segua la mansuetudine , di questa uirtù , se ui pare, primamente mi direte la natura , e le qualità , e anco de' suoi soggetti , e de' suoi contrarij: come hauete fatto dell' altre ; seguendo il solito ordine uostro : e benché mi paia la diffinitione di questa uirtù assai chiara (breue ella è certamente) sendo così diffinita , mansuetudine è una mediocrità moderatrice dell' ira , non dimeno come tal moderatione si faccia , e come s' offer-

Mansuetudine, e sua diffinitione.

ui , per me stesso non lo comprendo : onde io desidero intendere quello che sopra ciò mi direte . CLITOVEO . Questa è una uirtù , che

Mansuetudine intorno a che cose operi.

opera non intorno a cose esteriore , ma intorno a cosa interiore ; cioè intorno a uno affetto dell' animo , che si chiama ira . Ma questa uirtù piu chiaramente , e piu pienamente si diffinisce in questo modo . Mansuetudine è una uirtù morale , per laqual non si eccede , ne si manca de' mansueti uffitij intorno l' ira , obseruando la mediocrità nell' adirarsi ; quando , e doue corrucchiarsi bisogna : come per cosa , laquale ricerca risentimento . Per essempio , se qualche persona bestemmiasse il Signor Iddio , e brutte parole contra la Maestà diuina pronunciasse ; Allhora l' huomo mansueto per offitio suo , deue contra quello bestemiatore moderatamente adirarsi ; riprendendolo del uitio suo , e correggendolo come la ragione ricerca , così ancora il mansueto non si adirerà quando , e doue adirarsi non bisogna ; come s' egli istesso senza sua colpa riceuesse alcuna ingiuria o uillania : non perciò egli così facilmente s' adirerà , ne si mouerà alla uendetta , ne dalla colera si lascerà uincere ; anzi starassi con l' animo quieto senza alteratione ueruna , in se stesso considerando , che l' huomo non è cattiuo ne uitioso perche egli sia d' altrui ingiuriato , e uillaneggiato , ne che per l' altrui parole non si uaria , ne si muta la conditione , e natura dell' animo nostro . perche non possono l' altrui parole cattiuie , e ingiuriose farlo tristo , e uitioso : la onde se quella bruttezza e mala qualità , che se gl' attribuisce , egli conosce essen-

cosa uera, e che perciò l'ingiuriante non habbia detto bugia, offitio e dell'huomo mansueto, dolersi in se stesso di essere tale, e di hauere in se quella mala qualità, o d'hauer quello errore commesso, che se gli appone. onde egli allhora farà proponimento e deliberatione di emendarlo: accioch'egli non possa essere con uerità biasimato, e degnamente uituperato. ma quando egli conosce e sà, che cotale errore o difetto falsamente se gli appone, e perciò egli non è meriteuole d'essere di male parole ingiuriato: Allhora il mansueto con la candidezza della coscienza sua sprezzerà quelle parole ingiuriose, lequali egli tiene a uile, come cosa, che a lui non tocca, ne appartiene. a questa uirtù due

Alla man
suetudine
sono con-
trarij due
sorti di
huomini,
e quali.

sorti d'huomini uitiosi sono contrarij, gli uni sono così pieni di colera, e d'ira, che non la fanno con ragione correggere, ne moderare: ne fanno reprimere quel bollore dell'animo, e perciò essi s'adirano assai più del douere; nel che eccedono; onde eglino uengono detti huomini colerici, & iracondi: e questi tali per ogni minima offesa, e per ogni minima parola, che loro spiace, si conturbano, e s'adirano, tralasciando le circunspektioni della ragione, e di questa sorte d'huomini iracondi trouansene di due qualità, o conditioni. Gli uni che facilmente, e subitamente s'adirano, ma facilmente ancora s'acquietano, e si spegne loro la colera, rauedendosi, e pentendosi s'alcuna disdiceuole attione essi per subita colera, & ira haueffero commesso. Però questi tai colerici sono alla fiamma simili, laquale si come subitamente dalla stoppa, o dalla paglia s'incende, così ancor tosto si spegne. Altri iracondi sono d'altra qualità, e conditione, che non così tosto, ne così subitamente, anzi tardi si mouono all'ira, e tardi s'incendono: ma poi ch'accesi sono, essi lungamente, e per molto tempo nel cupo, e profondo animo loro tutti di offensione pieni, l'ira ritengono: e col pensiero d'offendere, e di uendicarsi, si dolcemente fomentano l'ira graue, che ella fin' alla sepoltura loro accompagna, e tali iracondi sono comunemente melacolic, iquali si possono ueramente al ferro assomigliare, che si come non così tosto il ferro s'accende in fuoco, così ancor poi acceso et infocato lungamente il focoso calor serua, e in se ritiene. Perche l'ira di questi iracondi è peggiore, e più offensiuu: perche essi mai non si mitigano, ne si acquietano, ne con altro rimedio s'adoliscono, ne s'appagano, che con

Iracondi
quali fia-
no.

la uen-

la uendetta, e con la tarda, e iniqua offensione. L'altra sorte d'huomini I uoti di
 contrarij alla mansuetudine sono alcuni cosi uoti d'ira, che non s'adira- ira contra
 no giamai, e macano di corruciar si quando egliè bisogno, e la ragione rij alla mā
 lo coportan: anzi richiede: come quādo uno uedesse, e sentisse qualche im- fuetudine.
 pio huomo bestemmiare, e offendere il Sig. Iddio, ouer commetter qual
 che altro scelerato e scandaloso fatto, e con tutto ciò egli non si corru-
 ciasse, e di nulla si curasse, in nessuno modo alterandosi l'animo suo
 contra quello impio e scelerato mal fattore. L'ABATE. Già
 parmi hauer conosciuto, che cosa sia mansuetudine, e gli estremi con-
 trarij a lei, cioè l'iracondo, & il uoto d'ira: hora uorrei intendere che
 sia questa ira. CLITOVEO. Ira diciamo esser un'affetto dell'ani- Ira, e sua
 mo, cioè un desiderio di uendetta, concetto, e nato da qualche appa- diffinitio-
 rente offesa o di parole o di fatto: e sorge cotal desiderio da una certa ne.
 alteratione di sangue, che quasi bolle intorno al cuore: e tale alteratio-
 ne o sia bollore di sangue se gli è grande, e molto uehemente, suole tur-
 bare la mente, & accecare la ragione, quando però l'huomo non re-
 primesse cotal alteratione, raccolto in se stesso con lo scudo della uir-
 tù, onde auuiene, che l'ira nell'huomo non bene abituato, l'incita &
 spinge a commettere malefitij, cioè quistioni, ingiurie, & ogni sorte
 d'homicidij: la onde l'huomo appare crudele, e bestiale piu d'ogni fie-
 ra, e d'ogni animale irrationale, Quando che un ferocissimo leone,
 l'altro leone non offende: ne l'orso un'altro orso, ne il cinghiale offende
 l'altro cinghiale. solo l'huomo mosso dall'ira, al parente, all'amico non
 perdona, ne il padre al figlio, ne questo a quello; ma con tutti, i, modi
 offende, ferisce, & ammazza; tanto può la maledetta ira nell'huomo
 mal'accorto, e non bene, ne fermamente con la ragione appoggiato.
 L'ABATE. Egli non è dubbio, che questa ira è un male desiderio,
 s'ella non uiene corretta, e guidata dalla ragione. ma uenitene alle
 proprietà dell'huomo mansueto. CLITOVEO. Descrive l'autore
 quattro belle proprietà, o diciamo qualità buone dell'huomo mansue- Qualità
 to: la prima è, che l'mansueto non sente perturbatione dell'animo, per quatero
 cioche nell'animo suo l'impeto dell'ira egli raffrena, e corregge in mo- dell'huo-
 do, che maggiore non può diuenire di quello che sia ragioneuole: ne si mo man-
 fa l'ira tanto uehemente nel mansueto, che possa far nascere irragio- fuetuo.

neuoie alteratione, & indegno conturbamento, e furore: la seconda qualità è, e che l'huomo mansueto non si muoue per l'ira, ne per quella si precipita alla uendetta in guisa di bestia, laquale come ferita si sente, subito si precipita nell'arme, che le sono poste contra: & in oltra egli non riprenderà altrui, ne castigherà per impeto d'ira, ne per cagione di uendetta, o per piacere, e sodisfattione dell'animo furibondo: ma lo riprenderà, e castigherà solo, acciò per tal riprensione, e castigo, altri si corregga, e se ritiri dal mal fare, e finalmente si faccia buono. La terza è, che l'mansueto s'adira per cose ragioneuoli, e quando la ragione ricerca, e uuole che si corrucchi: cioè per l'altrui uitiose operationi, lequali egli uede essere fatte con uitio, & eseguite in pregiudizio della uita ciuile, & in altrui danno, e con mal essemplio & scandalo publico. La onde l'huomo mansueto tanto sente l'ira, quanto la ragione permette, e uuole; le sue circospezzioni sempre offeruando, onde a me non parue mai lodeuole ne uera quella sentenza de gli stoici, i quali diceuano & affermauano, che l'ira sempre era cattina, e uitiosa; ne l'huomo douersi in nessun modo corrucchiarsi giamai: laqual operatione, o sentenza non è ragioneuole: percioche l'affetto dell'ira è dato all'huomo per cagion di bene: però non si deue l'ira spegnere, & annullare: ma si ben correggerla, alla mediocrità riducendola. La quarta qualità o proprietà è, che l'huomo mansueto non è per cagione dell'ira uendicativo, ne delle proprie ingiurie riceute egli ricerca ne macchina la uendetta: anzi alla clemenza inclina, perdonando a quei, che ingiuriato l'hanno. Nel che egli tiene somiglianza della diuina bontà, e della somma benignità del Signor Iddio: ilqual ogni dì, ogn'hora, & in ogni punto uien da noi grauemente ingiuriato; e nondimeno egli è sempre piu alla misericordia, che alla uendetta, & al punire inclinato: aspettando che noi ci rauediamo de gli errori nostri, e che alla sua diuina benignità humilmente riccoriamo, e come padre clementissimo per ripigliarci, e solleuarci dal male, ci porge la mano, con laquale per non piu oltra cadere, ci sostiene: la onde noi molto piu sentiamo, e prouiamo la sua infinita misericordia, che l'infinita giustitia sua, ancor che sia infinitamente giusto, & infinitamente clemente, e misericordioso: e di questa quarta proprietà n'habbiamo l'essemplio di Gioses, e di David

Ira data a
l'huomo
per cagio-
ne di be-
ne.

di Dauid Re de gli Hebrei, quello a' fratelli suoi, che l'hauuano uoluto ammazzare, e poscia a gli Egittij uenduto per ischiano, non solamente perdonò loro tanta ingiuria riceuuta con tutto l'affetto del cuore abbracciandoli, e con fraterno amore baciandoli, con molti doni loro honorò: & in tempi carestiosi dalla gran fame, loro preferuò con molta amorevolezza, e pietà pascendoli. Fu Dauid di questa uirtù molto ornato, e lucente, & in figura rappresentò il mansuetissimo Signor Nostro Christo benedetto, che benché fosse dal Re Saul ingiustissimamente perseguitato, cercando per tutte le uie, e modi di farlo mal capitare, e morire: come uolle la diuina giustitia, uenuto poi il Re casualmente in potere di Dauid, ilquale era da' suoi compagni ad ammazzarlo sospinto, & incitato; non solamente non uolle cotal uendetta fare; anzi con humili parole, & amoreuoli salutollo, & honorollo.

Agésilao Re de gli Spartani essendo ricerca, e molto stimolato dalla Reina sua consorte, che per uendetta facesse un nobilissimo giouane morire di morte crudele, & horrenda, perche egli per troppo amore accecato, hauena la sua figlia in publico baciata, rispose; se noi siamo crudeli uerso gl'amici, che noi, e le cose nostre grandemente amano; quali saremo poi co' nemici? soggiungendo, che per quel bacio non era la pudicitia, e la uirtù della sua figliuola contaminata. Il medesimo Re sendo stato grauemente ingiuriato da un'ubbiaco, ilquale mentre si cenaua, gli sputò nella faccia, non solo cotal indegnità mansuetissimamente sopportò, ma la mattina seguente uolendo quel dishonesto, che già hauena il uino smaltito, e del suo grand'errore erasi raueduto, per se stesso ammazzare; non solamente uietò il Re, che colui non si desse la morte, ma perdonatoli l'ingiuria riceuuta, essortollo con humanissime parole a uolere sobriamente uiuere.

L'ABATE. Bellissime ueramente sono quelle proprietà dell'huomo mansueto: lequali mi paiono quasi diuine. hora perche qui l'autore fa mentione della clemenza, di essa potete la diffinitione chiarirmi.

CLITOVEO. Dalla Mansuetudine nasce un'altra uirtù quasi come figliuola sua, & è la clemenza; la quale è diffinita essere uirtù nel punire altrui moderatrice; e questa è, che guida, & indirizza l'huomo a dare con moderazione la pena, o la punitione de gl'altrui errori, e delitti: cioè quanto, e

Essempi
di mansue-
tudine.

Clemenza
figliuola
della man-
suetudine

Nel uitio
della incle-
menza, si
pecca in
due modi.

Indulgen-
za è uitio
contra la
clemenza,
come.

quando è necessario: e parimente questa medesima uirtù induce l'huomo a perdonare, quando la ragione mostra che'l perdonò si deue dare: Et a questa uirtù si oppongono duoi uitij; l'uno è detto inclemenza, lo altro è indulgenza. Quella è un uitio, per ilqual l'huomo nel punire trappassa i termini della ragione: nel che si può peccare in duoi modi; il primo, quando ci è la causa giusta di punire, ma si dà maggiore punitione, che non è il delitto; e maggiore, che la ragione non richiede: onde l'huomo uien detto crudele: per essemplio, se un giudice per leggieri errore desse altrui la morte; come fece Manlio Torquato, ilqual fece il suo proprio figliuolo morire, perche egli senza sua licenza, e contra gl'ordini suoi, combattè col nemico, che l'hauueua prouocato, e chiamato a singolare battaglia, e di lui n'hauueua la uittoria riportata; nel che usò Torquato non poca crudeltà. Il secondo modo di peccare d'inclemenza è, quando non c'è cagione ueruna di punire; nondimeno l'huomo si compiace di dar pena altrui, e strauagante; e questo uitio si chiama ferità o inhumanità, ouero bestialità: onde dice si l'huomo fero, inhumano, o bestiale; Qual fu Falari, ilqual propose premi a coloro, che nuouo modo di tormentare, e cruciare gl'huomini, e piu acerbe, e piu horrende morti hauessero trouato. Qual fu Diomede Tracio; il quale gl'hosti suoi, che in sua casa riceuuti haueua, diede a mangiare a' caualli: iquali haueua fatto auuezzare a pascersi di carne humana, in uece di fieno e biada, ma la condegna pena, che si dà altrui, secondo la quantità, e qualità del suo delitto; o dell'ingiuria fatta altrui, che si dice tormento, o sia crucciato, senza dubbio da clemenza procede. Or l'altro uitio principale contrario alla clemenza, e la indulgenza, che è troppa facilità di perdonare contra la ragione, e questa fa l'huomo mancare di punire, quando bisogna, e per quei demeriti, e malefici che punire sarebbe necessario. E questa troppa facilità ouero indulgenza permette gl'errori, i peccati, e malefici, e scandoli multiplicare: perciocche non castigando, i malfattori, quando è necessario, si dà animo, Et ardire a gl'altri di far mal, e peggio.

L'ABATE. Hor che molto ben ho inteso della clemenza, e de' suoi contrarij uitij, ueniamo, se ui piace, a' dubbi. CLITOVEO. Proponete uoi, e seruate il solito ordine. L'ABATE. Ditemi, se questa

se questa uirtù della mansuetudine è moderatrice solo de la molta e uehemente ira, o pur anco della ira leggiera, e non molta. **CLITOVEO.** Modera la mansuetudine solamente la grande, e uehemente ira; quando che l'ira leggiera, e non molto grande facilissimamente si può raffrenare: ma correggere la grande, e uehemente è cosa ardua e difficile assai: e già uoi douete sapere, che la uirtù opera solo (come s'è detto) intorno le cose difficili; adunque la mansuetudine è solamente moderatrice della grande, e uehemente ira; e questa solo raffrena, e non la picciola, e leggieri ira. e chiunque saprà l'ira grande, e uehemente correggere, saprà ancora la poca facilmente raffrenare, & humiliare. **L'ABATE.** Quante sono le specie de gl'huomini iracondi? **CLITOVEO.** Sono due, altri sono facili a placarsi, e riconciliarsi. quelli sono collerici sanguigni. Questi sono melancolici di colera nera molestati. **L'ABATE.** Quanti sono gli oggetti della mansuetudine, intorno a' quali ella fa le sue operationi? **CLITOVEO.** Sono due, l'eccesso dell'ira, & il mancamento. per ciò che intorno a questi due oggetti l'operatione della mansuetudine è sempre lodata, e molto commendata. **L'ABATE.** Di quelli due oggetti quale di questa uirtù è piu proprio e uero oggetto, intorno a cui opera piu la mansuetudine? **CLITOVEO.** Egliè piu proprio l'eccesso dell'ira, & anco intorno a quello opera maggiormente: perciò che la uirtù sempre opera piu intorno le cose, che sono piu difficili, e come che sia piu difficile il moderare l'ira, acciò non ecceda, i termini della ragione, che mancare di corruciar si; così la Mansuetudine troua gli, & opera piu intorno l'eccesso dell'ira, che intorno il mancamento. E perciò è anco l'eccesso dell'ira piu uero, e piu proprio oggetto della mansuetudine. **L'ABATE.** Quante cose sono alla mansuetudine contrarie? **CLITOVEO.** Due, iracundia l'una, l'altra è Iracundia, e priuatione d'ira; quella è uitio intorno l'ira nell'eccesso. Questa è e priuatione d'ira contrarie alla mansuetudine. **L'ABATE.** A quali de' duoi uitij la mansuetudine è piu contraria? **CLITOVEO.** All'iracundia: perciò che egliè uitio piu dissimile alla mansuetudine, che non è il mancamento o priuatione d'ira: quando che l'huomo, che manca dell'ira, e di corruciar si, così s'inclina, e s'auuicina alla clemenza, & al per-

Mansuetudine moderatrice della grande ira.
La uirtù opera intorno alle cose difficili.

Iracundi di due specie.

Oggetti della mansuetudine due.

Iracundia, e priuatione d'ira contrarie alla mansuetudine.

donare, come l'huomo mansueto. **L'ABATE.** Quale de duoi uitij è peggiore? **CLITOVEO.** L'iracondia: perche è alla mansuetudine piu contraria: essendo a essa piu dissimile, come già ui ho mostrato. Oltra di ciò quel uitio, a cui l'huomo per sua natura è piu inclinato, è peggiore; perciò che l'huomo naturalmente è piu inclinato all'iracondia, & al corrucarsi, che al non corrucarsi mai, quando

Clemēza
differisce
dalla man-
suetudine

che ogni persona ha la parte sua della colera o molta o poca, perciò la iracondia è uitio peggiore. **L'ABATE.** Hor ditemi, che differenza è tra la mansuetudine, e la clemenza? **CLITOVEO.** Questa è la differenza loro, che la clemenza opera solamente intorno le punitiōi che appartengono a' superiori dare a' loro inferiori, cioè a quelli, che sono alla giuridition loro soggetti, & sottoposti; ma la mansuetudine non solamente opera nelle punitiōi, che deuono dare i superiori a' soggetti, ma opera ancora nelle punitiōi, che occorrono darli a gl'huomini, che sono tra loro eguali: & anco in quelle, che potesse un' inferiore dare al superiore: la onde la clemenza è sempre mansuetudine, ma non già per conuersione si può dire, che la mansuetudine sia sempre clemenza. **L'ABATE.** Che qualità sono del mansueto? **CLITOVEO.** L'huomo mansueto non sente turbatione, o

Mansueto
e sue qua-
lità.

sia alteratione nell'animo suo per cagion d'ira; da cui non si lascia trasportare, ne uincere: anzi quella raffrena, & modera, tal che l'mansueto per ira solamente si corrucia per cose necessarie, & in tempo, & in luogo conuenueuole, e debito di corrucarsi; & in somma l'huomo mansueto hauerà tutte quelle buone qualità, che di sopra detto habbiamo. **L'ABATE.** Quale è la conuersatione del mansueto? e

Conuersa-
tione del
mansueto

come uiue egli insieme con gl'altri huomini? **CLITOVEO.** La conuersatione dell'huomo mansueto è diletteuole, e con ogni persona egli uiue diletteuolmente: perciò che l'huomo, che a nessuna persona è molesto, anzi si sforza d'essere con tutti beneuolo, la sua conuersatione non può se non essere diletteuole; e uiuere con tutti diletteuolmente. Il mansueto a nessuna persona è molesto, anzi uole a tutti esser beneuolo; Adunque la conuersatione del mansueto è diletteuole, e con tutti diletteuolmete uiue. Il che dell'iracondo non così auuiene, anzi tutto il contrario. **L'ABATE.** Per qual cagione il mansueto piu facil-

facilmente s'inclina al compiacere, & al perdonare? CLITOVEO. Perche meglio è, & anco piu sicuro piegar si qualche uolta un poco al minor male, nelquale è men pericolo, che commetter si al uizio maggiore; ouero al pericolo maggiore di maggiormente peccare: imitando in ciò il buono e prudente marinaio, ilqual piglia piu uolentieri il partito, in che sia minor pericolo, che commetter si al pericolo maggiore; o piu fortuneuole: e sendo che l'indulgenza, o uoglia dire troppa facilità di compiacere, e l'essere uoto d'ira è assai manco male, e uizio dell'iracondia minore, laquale, come s'è prouato, è peggior uizio, & mal maggiore; Perciò il mansueto si piega piu ageuolmente all'indulgenza del compiacere, e del perdonare, che storcersi e trabboccarsi nell'iracondia uizio maggiore. La onde il benignissimo Signor Nostro Giesu Christo è infinitamente mansueto, piegandosi sempre piu al perdonarci, et alla facilità del compiacere a' nostri preghi, che star si con noi corruciato & iracondo, come i nostri demeriti richiederebbono, e meriterebbono, ma tra gl'huomini di questa uirtù ornati, recitassi da Valerio un' essemplio di Pirro Re de gli Epiroti, a cui sendo stato riferito; che in un conuiuio di Tarentini s'era di lui ragionato con parole poco honorate, commandò, che quei suoi maledici fussero a lui condotti, de' quali uno disse al Re, Signor, se il uino nella cena non ci fusse mancato, ueramente quelle parole che di uoi furono dette cattive, sarebbono state come una burla, a paragone di quelle che detto haueremmo; se il uino ci fosse abondato. Questa piaceuole iscusà, come pura confessione del uero, riuolse l'ira del Re in riso, e piegollo a perdonare loro. Ond'essi ringratiandolo, lodarono anco, e benedirono il uino, come del male, e del bene cagione, e della loro salute.

L'ABATE. Quando è il tempo, che l'huomo mansueto operi mansuetamente? CLITOVEO. Il tempo è ogni uolta che l'occasione li si rappresenta di fare attioni mansuete con questa uirtù operando. L'ABATE. In che luogo deue l'huomo mostrarsi benigno e mansueto? CLITOVEO. In ogni luogo doue gli uien soggetto, & occasione di operare col mezzo di questa uirtù mansuetamente. L'ABATE. Vegniamo hormai a' precetti sopra la obseruatione di questa uirtù, e parendoni, recitarò il primo;

Attioni Morali.

Y

Indulgenza minor male della iracondia.

CLITOVEO. *Questo, e gl'altri precetti, o regole della mansuetudine, ancor che siano per se stessi assai chiari, tutta uia dirouui, che per quel primo precetto, noi siamo ammoniti, che dobbiamo abbracciare, & offeruare questa amabile uirtù mansuetamente operando: e massimamente che dalla bocca del Signor Nostro Christo benedetto (come testifica l'Euangelio, a' miti e mansueti l'heredità del cielo fu promessa. L'ABATE.* Ancora che questi precetti paiono chiari per se stessi, con tutto ciò le uostre parole non solamente gli fanno piu chiari, ma gli ornano & abbelliscono: perciò mi piacerà sempre da uoi intendere, ciò che sopra quelli direte. Ora eccouì il secondo;

E L'IRA QUANTO PVOI RAFFRENA, E DOMA. CLITOVEO. *Questo secondo ci comanda, che dobbiamo correggere, e raffrenare l'ira, che mentre ci stà nell'animo, ella ci crucia, e ci rode in un certo modo, e consuma la mente, non altrimenti che la fiamma l'olio consuma, mentre ui stà intorno ardendo: e si come una saetta tirata per altrui ferire, s'ella dall'arme difensue fia ributtata, non potrà nuocere: ma se nel corpo penetrasse, ferirebbe, e quanto piu la saetta fosse dentro ritenuta, tanto piu farebbe la piaga maggiore: cosi se l'ingiuria fatta d'altrui non ci mouerà l'animo, ma fia con lo scudo della uirtù ributtata o sprezzata, non ci può fare nocumento alcuno: ma come nell'animo ci penetra, e l'ira muoue, allhora ci affligge: e mentre si ritiene, ella ci crucia, e ci consuma: e finalmente c'induce nel uitio, e ci fa cadere in qualche graue, e scandaloso maleficio. Però fu lodato Pericle Atheniese huomo principal di quella città, che sendo da un'insolente con uillane parole ingiuriato, non si turbò nell'animo suo, ne si corrucciò mai: e benche colui tutto'l dì perseuerasse nel dire parole ingiuriose, le quali Pericle sprezzò come cose che a lui non toccassero ne appartenessero; e uenuta la notte uolendosi quell'ingiurioso partire, con tutto ciò Pericle con uno suo seruitore l'accompagnò benignamente a casa, acciò non gli fusse nociuto. Et Euclide Megarese fu commendato, a cui un colerico minacciando d'amarzarlo, il che affermaua con giuramento; rispose ridendo: & io giuro di placarti, e addolcirti in modo, che non mi nocerai. L'ABATE.* Onde dunque

de dunque è nato questo abuso? massimamente fra gentil'huomini, e di
 reputatione, a cui pare essere macchiata la nobiltà loro, & il loro ho- La uendet
ta perche
si brami.
 nore, se delle ingiurie riceute non fanno in qual si uoglia modo aspra,
 & anco pensata uendetta? CLITOVEO. Io potrei risponderui
 con poche parole; perche quelli tali, a cui pare essere gentil'huomini,
 non sono ueramente ne gentili, ne nobili d'animo, ne di costumi: anzi
 sono altieri, & ignoranti, non sapendo dal uitio discernere la uirtù, ne
 conoscerla: ma la colpa è primamente de' superiori, iquali non casti-
 gano, come douerebbono, gl'huomini ingiuriosi; dipoi la maggior col-
 pa è di quei principi, iquali non solamente non castigano il uitio, ma lo
 premiano, e massimamente questo uitio del uendicarsi, che forse del
 medesimo uitio essi sono parimente macchiati: onde è nato, che chiun-
 que dell'ingiuria fattali fa uendetta, è lodato, e riputato huomo uir-
 tuoso: nel che di qual si uoglia graue maleficio, che egli hauesse com-
 messo, uien iscusato e da superiori, e dal Principe ancora: e questo
 tale huomo uendicatiuo per essere tenuto ualente, e uirtuoso è in alza-
 to, & ammirato, come se uendicandosi, hauesse uirtuosamente ope-
 rato: e pur tal'attione di uendetta è uitiosa, & inhumana: & in que-
 sto modo da costoro il uitio è riputato uirtù, e questa uitio. Quindi
 è inestata, e formata un'openione ne gl'huomini; che la mansuetudine
 sia uitio, e cosa uile, e sia una certa humiltà, e bassezza d'animo,
 laquale a' religiosi solamente stia bene di offeruare: e non a' gentil'huo-
 mini, ne a quelli massimamente che fanno professione di maneggiare
 l'armi: lequali non possono, ne deuono lasciarsi pur toccare la punta
 del naso, se non con ammazzare colui, che hauesse ardire di toccarla.
 che se i superiori e i Principi gastigassero prima, come douerebbono, gli
 huomini ingiuriosi, e poi i uendicatiui (iquali di doppia pena essere pu-
 niti meritarebbono, l'una per il maleficio commesso, e per sodisfare
 allo scelerato animo loro, l'altra per essere incorsti nel uitio dell'iracon-
 dia, lasciando l'osservatione della Mansuetudine, laquale è uirtù
 propria de gentil'huomini) uedremmo che'l mondo non abbondarebbe
 tanto d'huomini uitiosi, e leuerebbonsi e stirperebbonsi tali abusi, e le
 male, e peruerse openioni; e fuggirebbesi il uitio, e la uirtù s'abbrac-
 cierebbe: e sforzerebbonsi le persone, e massimamente i gentil'huo-

mini, essere humani, benigni, e mansueti: ma del far uendetta assai pienamente fu scritto nel secondo libro nel trattato del duello, la doue il lettore puo ricorrere per sodisfarsi nella resolutione di questa materia. *L'ABATE*. Così stà nè piu nè meno, come uoi hauete detto: e posso nararui hauere un gentil'huomo ueduto e conosciuto: che perche da un certo huomo era guardato fissamente (forse per li suoi gesti troppo altieri e braui) di ciò parendoli essere ingiuriato, gli diede, per uendetta di cotal'ingiuria, un gran pugno; dicendoli; hor guardami bene: cosa ueramente piu che inhumana. Ma lasciamo questo, e ritorniamo a' precetti, ecco il terzo;

CIO CHE DEFORMA IL VISO, IN ALTRI IMPARA, O CON LO SPECCHIO IN CASA TI CONSIGLIA, CLITOVEO. Questi duoi uersi contengono un precetto, per il quale siamo ammoniti, che consideriamo in altra persona mossa dall'ira, quanta deformità e bruttezza nell'aspetto del corruciato si induce, percioche il uiso suo uien di mille colori, quando rosso, quando pallido, quando infiammato, le labra, e quasi tutto'l corpo fanno si tremanti; Gl'occhi s'infocano, le ciglia si congiungono; la fronte s'increspa; il naso si rintuzza, si scorcia; e si gonfia; non troua luogo in che fermarsi; le mani minacciano, le braccia suentolano; e finalmente così tutto'l corpo, come la mente, trauaglia, e si conturba; facendo gesti brutti & inhumani: la onde pare, che l'huomo di humano si trasformi in una sozza, e brutta fiera. Per ischinar adunque tanta deformità e bruttezza dell'iracondia, il precetto ci dà il sopra scritto rimedio, delqual possiamo usare anco prima che siamo turbati e commossi dall'ira: un'altro rimedio ci propone da potersi usare poiche l'huomo fosse grandemente corruciato, e uenuto iracondo; e ci consiglia che allhora deuiamo subito correre allo specchio, e specchiarci bene, che uedremo chiaramente le difforni alterationi del uiso, e i brutti, e ridicoli gesti dell'iracondo: per lo quale specchiarci hauremo in odio, et in horrore la perturbatione dell'ira; onde facilmente ci guarderemo di lasciarci in tai bruttezze, e deformità trasportare: ma temperando l'ira, fuggiremo il uitio dell'iracondia. *L'ABATE*. Molto ueri e certi mi paiono quei due rimedi: hor uegniamo al quinto documento.

• NON

NON SIA PIU GRANDE DEL BISOGNO LIRA. *Ira quādo
utile.*

CLITOVEO. Da questo precetto siamo ammoniti, che l'ira è buona & utile quando ella è dalla ragion retta, e governata. però noi possiamo senza uitio corrucciarci: quando la ragione, e la necessità lo richiedono: onde è degna quella sentenza di offeruatione, e di uerale lode, irascimini, & nolite peccare. Commandandoci che corrucciare ci dobbiamo, senza peccare. cioè non con mal'animo, ne per offendere altrui; ma sì bene per causa di correttione, e di ridurre altri a bene operare: come sogliono i buoni padri per l'amore paterno corrucciarli co' figliuoli scorretti, e mal auati, riprendendoli, e correggendoli, per indirizzarli nella dritta uia del bene, e uirtuosamente operare: uoi uenite uene al quinto documento. **L'ABATE.**

ORNARSI DI CLEMENZA IL SIGNOR DEVE.

CLITOVEO. S'ammoniscono i principi, che debbano nel punire esser moderati, offeruando la clemenza, laqual più inclina al perdonare, che a dare pene; che come testifica il poeta Cremonese, fa la clemenza i Re d'imperio degni. **L'ABATE.** Il sesto;

*Clemēza
doue più
inclina.*

NATURA È DEL TIRANNO ESSER CRUDELE.

CLITOVEO. Ci mostra questo precetto, che quei principi, e superiori, iquali usano nel punire altrui, la crudeltà, dilettrandosi e compiacendosi di dar pene strauaganti & horrende, sono ueramente tiranni: e non degni e ueri Signori: perche trapassano il modo, & il giusto temperamento nelle punitiōi, si nel dare maggior pena, che non merita il delitto, o l'error commesso: si anco in perseguitar, e dare la morte a chi non merita, & a chi forse meriterebbe esser premiato. e tali furono Nerone, Domitiano, & altri. **L'ABATE.** Il settimo precetto pare, che nasca da quello dianzi;

(GHI

COME HVOMO CHI ERRA L'ALTRO HVOMO CASTI-

CLITOVEO. Senza dubbio questo segue il precedente documento, e c'insegna, che gl'huomini nelle punitiōi debbono essere moderati, e ben considerati, per questa ragion massimamente; che quelli, che si puniscono, sono pur huomini per natura humana facili a peccare, la onde non si deue ragioneuolmente contra loro incrudelire; come contra le bestie ofiere: ma deuesi con certa natural'humanità, e benigna di-

seretione correggerli e punire. L'ABATE. Ecco il penultimo;
 NON ALLENTAR IL FRENO A L'HVOM MALVAGIO.
 CLITOVEO. L'ottavo precetto ci proibisce, e uietà l'esser troppo
 facili, e troppo benigni con gl'huomini tristi, e scelerati; permette-
 do loro il potere senza paura di punitione fare ogni gran male: il che è
 così pregiudiziale alla vita civile, come è ancora l'essere troppo seuerò
 e crudele. L'ABATE. Non è cosa più uera, hor questo è l'ultimo;
 CRESCON PER NON PVNIRLE LE PECCATA.
 CLITOVEO. Questo ultimo dà ragion del precedente documen-
 to, perciocche non è dubbio, che la troppa facilità di chi permette il
 commettere i delitti, senza ueruna punitione, è cagione che le male
 persone si pigliano una certa licenza di commettere i delitti, senza ue-
 runa paura d'essere puniti. Il che è cagione, che i maleficij e i uiti cre-
 scono, e moltiplicano: che come dice il Comico Poeta, l'huomo per la
 licenza fa più peggio. leggesi ancora nelle sacre lettere, che Heli gran
 sacerdote fu dal Signor Iddio grauemente punito, perche egli non ri-
 prese, ne punì i figliuoli suoi, come a buon padre si conueniu: ond'essi
 tante insolenze, e tante tirannie usarono per la licenza del padre, e per
 il poco timore, che di lui haueuano, che tutto il popolo Hebreo
 ne fu scandalizzato, e mal contento. Però il Signor Id-
 dio punì il padre e i figliuoli come meritauano. De-
 uesi dunque a essempio, & utilità publica ca-
 stigar, e punire gl'huomini maluagi,
 per impaurir gl'altri, acciò si
 astengano dal peccare, et
 acciò i maleficij
 non mul-
 tiplichino: e qui sia il fine di ra-
 gionare della Man-
 suetudine.

Facilità è
 causa di de-
 litti.



ALLA MOLTO ILLVSTRE
SIGNORA,

LA SIGNORA HIPPOLITA

SANSEVERINA, CUGINA

OSSERVANDISSIMA.

GIVLIO LANDI.



BELLA consideratione fu di
quei saui antichi, i quali conside-
rando gli errori de gli huomini,
non solamenoe mostrarono il rime-
dio da potersi guardare da' pecca-
ti, ma in un medesimo tempo inse-
gnarono la uia, et il modo per
farsi uirtuoso, e perfetto. La onde quei saui furono da' Gre-
ci per honore detti Filosofi: che in lingua nostra uuol dire ama-
tori di sapienza, e meriteuolmente; perche sono ueramente sa-

pienti coloro, i quali son' in fatti uirtuosi, e fanno anco insegnare altrui guardarsi da' uitiij, e giuntamente acquistare le uirtù. Questi considerarono prima, che la Natura, e'l Signor Iddio haueuano dato all'huomo nel suo nascimento l'appetito sensuale, et insieme la ragione, tra loro naturalmente repugnanti: quello per un certo stimolo di operare sensualmente, e bene e male; questa per rimedio di raffrenare, e correggere l'appetito: acciò che l'huomo in tal contrasto esercitandosi, sapesse ualersi della ragione per ischiuare il male, et acquistare il bene, donde egli diuenisse bene abituato, e ben costumato. Mirarono dipoi quei sapienti la materia, o per meglio dire, gl'oggetti, intorno a cui l'huomo operando, faceua ò male ò bene. se dall'appetito sensuale si lasciaua uincere, e trasportare alle cattive operationi, faceua male, e diueniua cattiuo. Se alla ragione s'accostaua, e con quella correggeua l'appetito, operaua bene; e diueniua buono. Però parue a que' saui prima distinguere gl'oggetti per le loro specie, acciò che fossero meglio conosciuti. dipoi distinsero gl'habiti, ò diciamo costumi, che s'acquistano da gli huomini operando intorno quegli oggetti: i quali costumi se cattiuu erano, chiamarono uitiij: se buoni, i dissero uirtù. Onde distinsero parimente le uirtù, e i uitiij per le loro specie e nomi: si come distinsero gl'oggetti. però alle specie de gl'oggetti assegnarono le specie delle uirtù, secondo che operano intorno a quelli, et insieme mostrarono anco i uitiij. e perche uidero, che gl'huomini intorno quegli oggetti poteuano peccare in due modi, o per lo troppo, eccedendo, o per poco o niente operare, mancando

mancando perciò à ogni specie d'oggetto, diedero due sorti di
 uitio: l'uno nell'eccesso, l'altro nel mancamento. Onde ne se-
 gue, che la uirtù intorno all'oggetto, in cui opera, ha due con-
 trarij uitij, in mezzo de' quali, ella si sta ferma, stabile, et
 incorruttibile. Per essempio potete mirare all'oggetto della
 Temperanza, che si dice gusto e tatto, intorno a cui l'huomo
 operando, se l'appetito sensuale seguitasse eccedendo, operereb-
 be male, et in ciò perseverando senza risguardo della ragione
 diuerrebbe cattiuo; et acquisterebbe un malissimo habito, o
 costume, che si dice uitio di intemperanza. Parimente se
 egli mancasse di operare intorno à quello oggetto, come la Na-
 tura ricerca, e la ragion permette: sarebbe segno, ch'egli man-
 casse in tutto dell'appetito sensitiuo: e che fosse senza senso
 di gusto, o di tatto, onde caderebbe nel uitio del mancamento,
 che è la insensataggine: Ma l'huomo che intorno al gusto,
 et al tatto operasse con la scorta della ragione, e fosse sempre
 da lei guidato: non eccedendo, nè mancando, senza dubbio
 opererebbe bene: nel che perseverando, acquisterebbe un buon
 habito, o sia costume, che si dice uirtù di temperanza: la qua-
 le potete comprendere, che ella risiede bella, et integerrima in
 mezzo di due uitij suoi contrarij: cioè dell'Intemperanza, e del-
 l'insensataggine. La onde l'huomo intorno quell'oggetto del-
 la Temperanza, cioè gusto, e tatto, fuggendo l'eccesso, et il
 mancamento, e solo con ragione, e con la mediocrità operando,
 uien detto temperante, e uirtuoso. Questa è la disciplina, che
 quegli antichi saui ci diedero, e ci insegnarono: la qual discipli-
 na nominarono Filosofia morale: Che in nostra lingua signi-

fica Amore della scienza de' buoni costumi. Questo breue
 discorso uì ho scritto per sodisfare in parte al desiderio, che te-
 nete di hauere qualche cognitione di questa scienza: la quale
 è posta più nel bene operare, che nel contemplare: Et acciò
 di lei più breuemente, e più chiaramente possiate a un'occhia-
 ta uedere la somma: u'ho descritto la seguente figura, come
 sommario del tutto. Nel che haurete tutti gl'oggetti delle
 uirtù morali espressi, et anco tutti i nomi delle istesse uirtù
 corrispondenti a' suoi oggetti. E sotto le uirtù uedrete i uitij
 contrarij a ciascuna uirtù particolare, così per l'eccesso, come
 per il mancamento, distinti per li loro proprij nomi. et ancor
 che l'huomo non hauesse una tale distinta, et artificiosa co-
 gnitione di questa disciplina, puo non di meno col lume, che'l
 Signor Iddio gli ha dato della ragione, conoscere il ben fare
 dal mal fare: e col medesimo lume naturale può schiuare il
 uitio, e seguitare la uirtù: tanto più, quanto che la persona
 fusse ben nata con buone inclinationi, le quali inuiano al bene
 operare: del che l'esempio si uede assai chiaramente in uoi
 Illustre Signora, che benche non uì sia stata letta, et inse-
 gnata questa bella institutione della Filosofia morale, non di-
 meno con le rari doti, che'l Signor Iddio u'ha dato, e con la
 gran forza della ragione, che regna in uoi, e che sempre pos-
 siede la mente uostra, siate lodata, et ammirata, quanto
 sia qual si uoglia altra gentil Madonna, o Matrona nobile,
 et uirtuosa. Percioche in ogni uostra attione dimostrate
 sempre qualche lucente raggio di splendidissima uirtù. Onde
 da uoi potrebbesi senza la lettione di quei Filosofi imparare il
 ben

ben uiuere ciuile e uirtuoso, solo con la offeruatione delle uostre belle, e candide attioni: dalle quali si può hauere l'effempio d'ogni uirtù, e particolarmente dell'Affabilità, la quale è in uoi singularissima, e lucentissima, tanto, che si potrebbe ueramente dire, che questa uirtù è tutta uostra particolare, e propria. Ond'io mi son mosso a mandarui il ragionamento fatto sopra l'Affabilità, il che parmi, che a uoi più che ad altra persona conuenga. Perciò che quello, che uoi operate affabilmente, uederete in esso trattato essere scritto, e uiuamente espresso. E perche questa uirtù è la prima delle tre, che hanno per oggetto principale le parole, nelle quali sogliono le donne facilmente peccare: perciò siete uoi tanto più degna di merauiglia, quanto che da quello uitio; che è commune alle donne, uoi siete non solamente lontana, ma di quella uirtù siete ornatissima, la quale come nemica di quello uitio lo corregge, e cancella. Il proprio oggetto della Affabilità è lodare le parole ben dette, e le cose ben fatte; ma le mal dette, e uitiosamente fatte, riprendere conueneuolmente. Il che fate uoi con sì bel modo, e con tanta gratia, che chi meglio di uoi operasse secondo questa uirtù, non si trouerebbe persona ueruna: onde ogni huomo, e donna, che ui conosce, desidera sempre essere con uoi, e starsi nella uostra honorata conuersatione: dalla quale sempre ne segue non poca diletatione, et utile. Il uostro uerace, et uirtuoso lodare, porge sempre diletto, e le uostre necessarie, e conueneuoli riprensioni, portano sempre altrui non poco frutto; in sì fatto modo, che la uostra conuersatione nella città di Piacenza,

doue honoratissimamente uiuete, è sempre amabilissima, e da tutti desideratissima. Però questo mio presente del trattato dell' Affabilità, à uoi è douuto ragioneuolmente. Oltra che per la prossimità del sangue, e nodo del parentado, che è tra noi, e molto più per li uostri uerso me amoreuoli ufficij, parmi esserui di maggior dono debitore.

Però la mia uerso uoi scambieuole, e buona uolontà, e questo mio sincero, e conueneuole uffi-

cio, ui degnerete accettare per

par

te di ricompensa di quello, che io ui deuo, che è tanto, che mi pare non poterloui

pagare giamai.

OGGETTI

DEI L'AFFABILITÀ.

etudine

se uì pia

al si dice

eggian-

ntorno i

tione hu

ando pe-

tione : e

arirete,

n questo

r laqual

e dispia-

e huma-

i, cioè il

e'l uiue-

ffari; in

medio-

arte ec-

rua non

ono a gli

come ho

omo af-

conuer-

medio-

è detto)

appro-

sono da

col me-

a quella

fastidio,

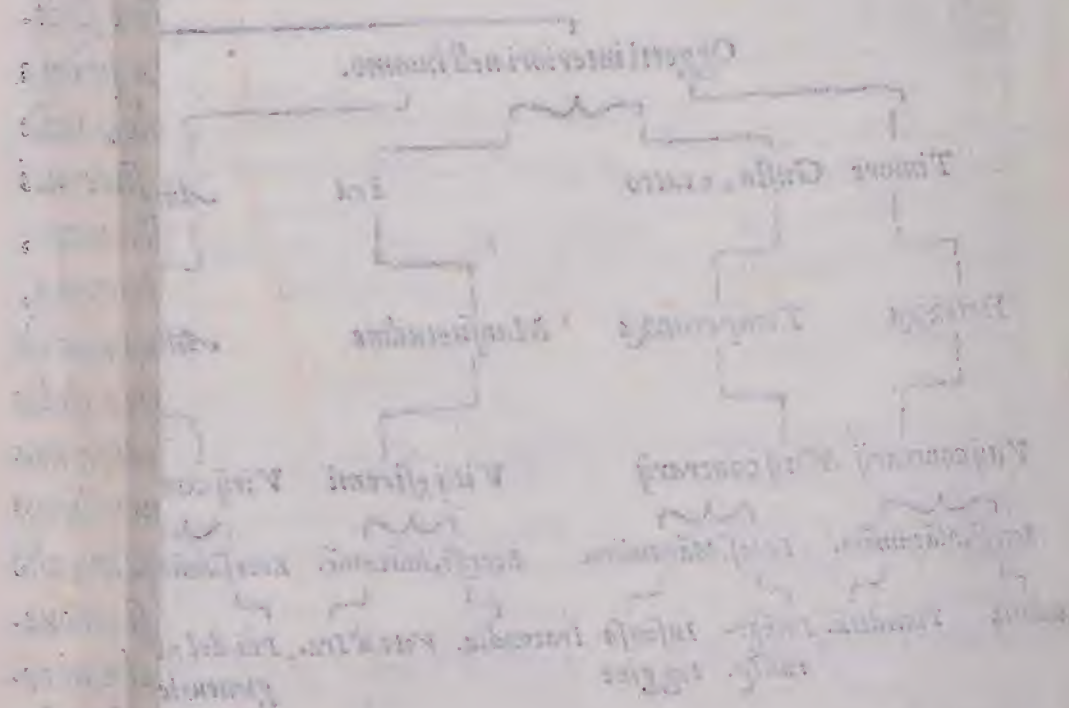
A

Affabilità,
e sua diffi-
nitione.

Mediocri-
tà ne' pia-
ceri, come
si offerui.

doue hon
da tutti
tato dell
che per la
tra m

u



DELL'AFFABILITA'.

L' A B A T E .



IOI CHE al ragionar della mansuetudine hauete posto fine, ragioniamo hora (se uì piace) di questa uirtù, che segue, la qual si dice affabilità. E parmi che così uolgareggiando diffinisca l'autore; affabilità è intorno i piaceri, e i dispiaceri della conuersatione humana, una lodeuole mediocrità; quando però sia senza amore, e senza affettione: e

Affabilità,
e sua diffi-
nitione.

perche io non intendo a pieno questa diffinitione, uoi me la chiarirete, come l'altre cose m'hauete chiarito. CLITOVEO. In questo modo l'intenderete bene. Affabilità è una uirtù morale, per laqual l'huomo offerua una lodeuole mediocrità intorno quei piaceri, e dispiaceri, che auuengono e si pigliano nelle conuersationi, e pratiche humane: come sono i ragionamenti, e la familiarità fra gl'huomini, cioè il conuersare, e ragionare fra loro famigliarmente, e il trouarsi, e l'uiuere insieme ne' conuiti, comunicando le cose loro, & i loro affari; in tutte quelle cose l'huomo affabile offerua un'honestà, e lodeuole mediocrità, nell'esser affabile con tutti indifferentemente, in niuna parte eccedendo, ne mancando de gl'officij suoi: e tal mediocrità s'offerua non solo ne' piaceri, ma anco ne' dispiaceri, e molestie, che auuengono a gli huomini per cagione della loro conuersatione, e ragionamenti, come ho detto. L'ABATE. Io uorrei meglio intendere come l'huomo affabile offerua la mediocrità ne' piaceri, e ne' dispiaceri della conuersatione humana. CLITOVEO. Ne' piaceri s'offerua la mediocrità, quando l'huomo apporta a colui, con chi pratica (come s'è detto) piacere, e diletto, moderatamente lodando, e piaceuolmente approuando le cose da lui o dette, o fatte, lequali ragioneuolmente sono da essere lodate, & approuate: Ne' dispiaceri s'offerua ancora col mezzo di questa uirtù la mediocrità, quando l'huomo apporta a quella persona, con cui pratica (come s'è detto) un certo dispiacere, e fastidio,

Mediocrità ne' piaceri, come si offerui.

Ationi Morali.

AA

OGGETTI DELLE VIRTU MORALI.

intorno a' quali oggetti l'huomo con mediocrità operando, e le circunspezzioni di prudenza offeruando, vien detto uirtuoso.

Oggetti interiori nell'huomo.

Oggetti esteriori fuori dell'huomo.

Timore Gusto, e tatto Ira Amore

Danari, e cose che cō essi si posson'hauere per dare, o donare.

Honori, Dignità, Prosperità, Auerfità di Fortuna.

Officij, e cose ad altrui attinenti per natura, o per ciuilità.

Parole rispettive a' fatti

Fortezza Temperanza Mansuetudine Amicitia

Mediocri Grandi

Mediocri Grandi

Giustitia

D'altrui

Di se stesso

Liberalità Magnificenza

Modestia Magnanimità

Naturale Ciuile

Affabilità Verità

Vrbanità, o uirtuosa recreatione, e ciuile.

Vitij contrarij Vitij contrarij Vitij estremi Vitij contrarij

Vitij estremi contrarij Vitij contrarij estremi

Vitij contrarij estremi Vitij contrarij estremi

Vitij contrarij estremi

Vitij contrarij estremi

Vitij contrarij estremi

Vitij contrarij estremi

Ecceffo, Mācamēto. Ecceffo, Mācamēto. Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē.
Audacia Timidità. Intemperanza. Insensata. Iracondia. Voto d'Ira. Più del ragioneuole. Māco del ragioneuole.

Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē.
Prodigalità Auaritia. Disperdimēto di honore. Meschinità. Ambitio Sprezzamento. Superbia. Pusillanimità.

Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē. Ecceffo, Mācamē.
Più del ragioneuole. Māco del ragioneuole. Adulazione. Stranezza. Arroganza. Dissimulazione. Buffoneria. Rozzezza o Rusticità.

OGGETTI DELL'ISTITUTO DI SCIENZE E LETTERE

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Leggenda delle cose indicate

Leggenda delle cose indicate

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Intorno a' quali si sono tenute le adunanze

del 1840 e del 1841

Affabilità
differente
dalla ami-
cizia.

Nella affa-
bilità si ec-
cede in
due modi.

perche egli non loda; ne approua i detti, o fatti da lui, iquali ne loda-
re, ne approuar si debbono: anzi ufficio è dell'huomo affabile, quelli
moderatamente, e discretamente riprendere, sendo di riprensione ben
degni: e dice si l'affabilità esser senza particolar amore, e senza parti-
colar affettione, perche in ciò ella è dall'amicizia differente, laqual non
è giamai senza particolar affettione, & amore, la onde può esser l'af-
fabilità così ne gl'huomini, che si conoscono l'uno, e l'altro, come an-
co in quelli, che non si conoscono insieme. Però ella s'anuien ne gli
huomini superiori uerso gli inferiori, e scambievolmente ne gli inferio-
ri uerso i superiori, ne meno ha luogo tra gli eguali ancora: in modo,
che questa uirtù conuenuevolmente s'anuiene bene con tutte le sorti de
gl'huomini, di qual si uoglia grado, conditione, e stato. L'ABA-
TE. Parmi pur intender homai, che cosa sia affabilità: ma come s'ec-
cede; da questa uirtù deuiando, e come si manca de gl'ufficij suoi, non
intendo ancor bene. CLITOVEO. In duoi modi s'eccede, e per
duoi fini, l'uno, quando l'huomo si studia in ogni cosa & occasione di
compiacere a tutti quelli, co' quali gli occorre usare, e praticare: e
trouansi alcuni tanto rispettosi, o timidi, o tanto sciocchi, che non san-
no in uerun modo dispiacere altrui; onde senza risguardo della ragio-
ne lodano sempre; & approuano tutte l'attioni, e tutti i detti de gl'huo-
mini, con cui tengono conuersatione. E questi tali si possono chiama-
re troppo piaceuoli, ouero sciocchi adulatori, iquali non con altro fine
lodano gl'altrui detti, o fatti, se non solo per non sapere, o per non ha-
uer cuore di dispiacere altrui. altro modo di eccedere è, quando l'huo-
mo si studia di compiacere sempre, solo per fine del guadagno, e del-
l'utile suo, e del suo proprio commodo; senza offeruatione della ragio-
ne: e questo tale è il cattiuo adulatore, ilquale adulando, si sforza sem-
pre gl'altrui detti e fatti in qual si uoglia modo lodare, & approuare;
acciò da quelle persone, che ei loda, possa qualche utilità trarre per suo
proprio commodo, e l'uno e l'altro eccesso è contrario all'ufficio del-
l'huomo affabile: ma il secondo è eccesso del dannoso e maligno adula-
tore: ilquale è simile a quel sofista Egitio, che come narra Basilio,
hor pigliaua forma d'arbore, hora in acqua, & hora in fiera si trasf-
mutaua: come piu commodo gli ueniua: così l'adulatore muta le sue
lode,

lode, come gli uien bene, che quando egli si troua in compagnia d'huomini uirtuosi e giusti, allhora loderà la uirtù, e la giustitia. ma quando si troua con uitiosi e malfattori & ingiuriosi, a cui dispiacciono la giustitia, e la uirtù, e piace l'ingiuriare, e il mal'operare, egli incontinentemente biasimerà la giustitia; e la uirtù, e loderà l'ingiustitia, e l'ingiuriare altrui. uolendo in quel modo piacere a quei tali, per potere da loro cauare qualche utile, e commodò suo: la onde questo così fatto adulatore, si può anco ragioneuolmente assomigliare al Polipo; ilqual di sua natura piglia quel medesimo colore, e di quel si ueste, che ha la cosa, nellaqual egli s'appoggia, e risiede. Hor uoi potete hauer inteso come s'eccede contra questa uirtù, hor dirouui come si manca de gl'ufficij suoi. Trouasi tra gl'huomini alcun tanto strano, contentioso, e difficile nella conuersatione humana, che non può, ne sa accommodarsi piaceuolmente con gl'altri. Onde per la sua stranezza a qual si uoglia altrui detto ò fatto per buono che fusse, s'opponne; senza ragione riprendendo, e biasimando. e così manca tal'huomo d'essere piaceuole nel conuersare con gl'altri huomini: ne mai da questo tale procede alcuna honesta piaceuolezza nelle conuersationi, e pratiche humane: anzi come huomo difficile & intrattabile, e ritroso, recandosi tutti gl'altrui detti e fatti a stomaco, è fastidio; sempre s'opponne, e sempre indiscretamente biasima e riprende: onde ne uiene a chiunque pratica, o uiue con esso lui, non poco dispiacere e noia: & in questo modo l'huomo strano manca sempre di questa soauissima uirtù; e sempre è contrario all'huomo affabile, abituato nel uitio della stranezza, non mai lodando, ne approuando cosa che altro huomo dica, o faccia: tali erano i Farisei, iquali non lodarono ne approuaron giamai le santissime actioni, e i diuini miracoli del Signor nostro Giesu benedetto; anzi quelli biasimarono, e sempre uituperarono: & ad ogni cosa che santissimamente, e diuinamente il Signor Nostro dicesse, o facesse per la nostra e lor salute, sempre s'opposero; e malignamente contradissero sempre, e contra la santità, e diuinità sua sempre macchinarono. L' A B A T E. Molto bene hò inteso, come l'huomo deuia, e s'allontana dall'affabilità, o eccedendo, ouer mancando de gl'ufficij affabili: intendo ancora quali huomini peccano, e sono uitiosi contrarij a questa soauis-

Nella affabilità come si manca.

Affabile, e
sue propri-
età.

simà uirtù: e perche quì seguono alcune proprietà dell'huomo affabile, queste da uoi aspetto di intendere. CLITOVEO. L'huomo affabile ha quattro belle proprietà, o uogliamo dire proprie qualità: la prima è, che l'huomo affabile con tanta piaceuolezza conuersa, e pratica con tutti, e con tanta gentilezza, e dolcezza sa uiuere con ogni persona; quanta sia bisogno, e la ragion richiede: egli sa conuersare e uiuer conueneuolmente co' superiori, con gl'eguali, e con gl'inferiori suoi: co' superiori piaceuolmente conuersa, portando lor rispetto & honore; e da quelli pigliando buoni ricordi, e sana eruditione, raccogliendo ancora i buoni essemi del bene, e uirtuoso operare; con gl'eguali piaceuolmente conuersa, fraternalmente, loro essortando alle uirtuose azioni: e gentilmente ricordando loro l'honestà nel praticare e uiuere humano: ma con gl'inferiori affabilmente pratica, e conuersa, indirizzando, & incaminando lor bene co' fedeli, e sani consigli ne' loro affari, e soauemente ammaestrandoli nella uia delle uirtù. La seconda propria qualità dell'affabile è che per cagione dell'altrui honesta utilità egli conuersa, e pratica piaceuolmente fra gl'huomini; e perciò uiue bene con tutti: perciò che a quelli, co' quali egli pratica o uiue insieme, desidera sempre bene, e quanto può gentilmente procaccia l'utile loro, e la loro salute: con l'esempio del diuino e celestial nostro Padre; ilqual uole ogn'huomo esser saluo: sì come ancora fu sempre affabile il Signor Nostro Christo Giesu, uerissimo esempio di uera affabilità, e piaceuolezza; ilqual con ogni sorte d'huomini si degnò affabilmente, e piaceuolmente conuersare, e praticare, con nobili, con mercatanti, co' gabellieri, co' plebei, e con tutti i peccatori, acciò che con l'humanità sua, e co' suoi dolci e benigni ricordi, e sani ammaestramenti tutti nella uia della uirtù, e della uera religione inuiasse e riducesse, & a se ritirasse. La terza bella proprietà è che l'huomo affabile, o piaceuole non solamente dà piacere, e diletto a quella persona, con laquale egli pratica, o uiue insieme, nel modo già detto, ma alcuna uolta a quella medesima persona apporta anco dispiacere e noia; e ciò auuiene, quando egli moderatamente riprende (come è suo ufficio) qualche brutto detto, o qualche uitiosa operatione: laquale non riprendendo, ne potrebbe al ripreso, o ad altrui uenir danno, o uitupero: e perciò amerà piu tosto l'af-

Sto l'affabile uoler dispiacere alquanto, & un poco di noia recare a chi così fattamente errasse; moderatamente riprendendo, e gentilmente ammonendo, acciò da tai misfatti, o brutti detti egli s'astenga per l'auuenire, che farli piacere, non riprendendolo, o lodando indegnamente la sua mala, e uitiosa operatione: Imperoche ufficio è dell'huomo affabile, piaceuolmente, e benignamente riprendere per le cagioni dette; & in oltre, gl'afflitti consolare, gli suiati incaminare bene, insegnare a gl'ignoranti, & in somma far tutte quelle pie e religiose attioni, dette da noi opere della misericordia: lequali l'huomo affabile prontamente farà, & eseguirà ben uolentieri. La quarta propria qualità, è, che l'huomo affabile desidera poter dare sempre altrui piacere, e non hauer mai occasione di recar noia alcuna; ne uorrebbe dispiacergiamai; se non quando il bisogno, e la ragione lo ricerca; cioè quando da così fatto dispiacere ne segue maggior bene, e commodo maggiore, non a se stesso, ma al suo compagno, o ad altri, sì come per nostro esempio c'insegnò il Signor, e diuino maestro Christo Giesu, ilquale per la sua diuina affabilità dolcemente riprese alcuna uolta, e benignamente corresse gl'Apostoli suoi, per molta utilità loro, co' quali, come suoi fratelli, affabilmente uisse insieme. **L'ABATE.** Bellissime sono quelle quattro proprietà, o uogliamo dire quattro proprij uffici dell'huomo affabile: cioè l'esser piaceuole, e dilettare altrui, poi la sua piaceuolezza usar per l'altrui utilità, e commodo; e di più alcuna uolta dar dispiacere humanamente riprendendo: ultimamente desiderare non haue re mai occasione di dispiacere ne di riprendere, ma di potere sempre dar altrui honestamente piacere: ufficij tutti quattro in uero degni di ogni uero Christiano: la onde parmi che l'huomo affabile sia il uero condimento della uita humana. Hora passiamo a' dubbij, per liquali, credo, che le cose già dette da noi mi si faranno ancor più chiare. **CLITOVEO.** Proponete uoi, & io ui darò le risoluzioni.

DVBBI SOPRA L'AFFABILITÀ.

L'ABATE. Dichiaratemi dunque, in quanti modi l'huomo può eccedere intorno all'oggetto di questa uirtù operando?

Attioni Morali.

AA iij

^{l'huomo} ^{mo} ^{de} ^{sta} **CLITOVEO.** In due modi (come già u'ho detto dell'adulatore) il primo eccesso, è, quando l'huomo hauesse in se un tal fine di uolere sempre altrui piacere, e dilettare senza riseruo, o risguardo alcuno della ragione; laqual ancor che ricercasse, ch'egli altrimenti operasse, non dimeno hauendosi egli persuaso o per isciocchezza, o per poco giuditio, ouer per troppo rispetto, e timidità, di non douer giamai altrui dispiacere, perciò uole sempre compiacere, lodando & approuando o l'altrui detti, o fatti che lodare, & approuare ragioneuolmente non si douerebbono, e perciò questo tale huomo si potrebbe chiamar sciocco piaceuole, & adulatore. L'altro modo d'eccedere è, quando l'huomo si studia di sempre piacere altrui, solo per il fine del guadagno: cioè del proprio commodo, e della propria utilità, lasciando adietro la ragione, e questo è eccesso peggiore del primo, e più dannoso: nel che eccede il cattiuo, e pernicioso adulatore; perciocche colui ilquale uole sempre dar piacere, e compiacere solamente per suo proprio, e particolar utile, e commodo, per lo più si parte dal uero, e pochissime uolte in lui ha luogo la uerità, la onde egli uiene a mancare di molte uirtù, & abondare di molti uitij: e sopra tutto l'adulatore dalla uerità fia sempre lontano. ilche affermo Antiocho Re a' suoi famigliari adulatori con uno suo pungente detto: egli perseguitando nella caccia una fiera, disuiatosi da' suoi; capitò la sera a una casa di pouere persone; da cui ancor che conosciuto non fusse; fu nondimeno allegramente riceuuto, e cortesemente seruito, come poterono il meglio: e mentre cenauano, hauendo Antiocho fatto cader proposito sopra il Re, sentì da quelle pouere, ma ueraci persone; che egli in ogni cosa, & in ogni sua attione era buono e degno Re, eccetto in due cose, la prima, che egli per compiacere troppo a' suoi uitiosi famigliari, molte cose erano in pregiuditio e danno suo, e de' suoi sudditi fatte da lui. L'altra, che egli per esser troppo sollecito, e dato alla caccia, molte cose, e molte prouisioni trascuraua, e lasciava adietro degne di se, & a' suoi uassalli utili e necessarie, a quelli ueri detti Antiocho nulla rispose; ma nell'animo suo tacitamente riuolgeua i suoi errori: uenuto il giorno, e i suoi famigliari, che lo andauan cercando, quini giunti, stando intorno al Re, disse loro; Veramente dal di, ch'io u'accettai, & elesti per miei famigliari, e compagni

pagni, hieri sera fu la prima uolta, che di me io habbia sentito ragionare il uero, e del mio reggimento, e che la uerità mi sia stata apertamente detta. *L'ABATE.* Punse ueramente con bel modo quel Re i suoi di se indegni famigliari. Hor ditemi, quali e quanti sono gli oggetti dell'affabilità, intorno a' quali l'huomo affabile possa, e debba affabilmente operare? *CLITOVEO.* Sono due: l'uno è il piacere,

Oggetti della affabilità due.

l'altro il dispiacere, che gl'huomini sentono nella conuersatione humana: cioè nel conuersare, praticare, habitare, e uiuere insieme, ragionando o negoziando, e le cose loro insieme comunicando: conciosia che intorno a tali oggetti, l'operatione di questa uirtù, e l'attioni del l'huomo affabile sono sempre lodate e commendate; e la uirtù, e l'huomo uirtuoso operano sempre intorno a quegli oggetti, donde ne uien lor loda, e commendatione. *L'ABATE.* Intorno a quale di questi duoi oggetti opera piu l'affabilità? *CLITOVEO.* Assai piu intorno al piacere, che intorno al dispiacere: imperoche la uirtù opera sempre piu intorno a quello oggetto, che è migliore, & è piu da gl'huomini desiderato. Hor sendo il piacere, che si sente da gl'huomini nella conuersatione loro, cosa migliore, e piu desiderata, che il dispiacere, ne segue, conchiudendo, che l'affabilità opera piu intorno al piacere, che al dispiacere: la onde l'huomo affabile ama piu di piacere altrui, che di recargli dispiacere: e questo non farà egli mai, se non a fine di bene, o di correggere, o prouedere a qualche souastante male.

L'ABATE. Quali e quante sono le cose, che contrariano all'affabilità? *CLITOVEO.* Non piu che due (come u'ho detto) l'una l'adulatione, l'altra la stranezza, ouer indiscreta contentione: questa sempre manca delle affabili e piaceuoli attioni: quella sempre eccede ne' piaceri, che sogliono hauere e sentire gl'huomini nelle loro conuersationi (come già sufficientemente s'è detto; adunque l'adulatione, e la stranezza sono le due cose, che all'affabilità contrariano, & estremamente s'oppongono. *L'ABATE.* Quale de' duoi estremi uiti è all'affabilità piu contrario, e piu nemico? *CLITOVEO.* La stranezza, ouer l'importuna contentione, percio che ella è all'affabilità piu dissimile: perche l'huomo strano o contentioso sempre è dispiaceuole, ne mai reca a persona, con laquale praticasse, ouero ha-

L'adulatione, e la stranezza contrariano a l'affabilità

bitasse, piacere alcuno: imperò che l'huomo contetioso sempre contraddice a qual si uoglia cosa, che si dica, o si faccia, e sempre s'oppona a quello, che a gl'altri piace: ma l'adulatione in questo all'affabilità è simile, che ella col suo adulatore si sforza sempre di dare piacere a ogni persona: è dunque la stranezza uitio all'affabilità piu contrario, e piu nemica.

L'ABATE. Di quelli due uitij, quale è peggiore, e di piu rea natura? **CLITOVEO.** La stranezza, prima, perche è all'affabilità, come u'ho dimostrato, piu dissimile, dipoi, perche è d'una certa natura difficile, e piu lontana alla uirtù, che non è l'adulatione. E dunque la strana contentione uitio peggiore, e di piu mala natura, che non è l'adulatione: ma qui uoglio auuertirui, che quando si dice, che la stranezza è maggior male, e di peggior natura, che non è l'adulatione; questo però s'intende solamente di quella malitia, che ha in se stessa per sua natura la stranezza, ouer l'importuna contentione, e non s'intende di quella malitia, che è di fuori, cioè della malitia, che è ne le cose, che da quei due uitij procedono, e per meglio dire, non hauendo risguardando a' mali, che da quegli estremi uitij posson nascere, e procedere: conuiensia che dubbio non è, che dall'adulatione piu mali, e maggiori disordini posson uenire, e succedere piu dannosi inconuenienti, che dalla stranezza, ouer dalla strana contentione.

L'ABATE. Che conuenienza ha l'affabilità con l'amicitia? **CLITOVEO.** Questa sola, che l'amicitia, si come l'affabilità, è posta nelle conuersationi, e pratiche de gl'huomini, & ancora nell'habitare e uiuere insieme.

L'ABATE. In che modo, e come è ella differente dall'amicitia? **CLITOVEO.** In questo (come s'è detto nella diffinitione) che l'affabilità è senza particolar amore, e senza particolare affettione, cioè che l'huomo affabile non dà piacere piu a quella, che a questa persona, perche ami piu questa, che quella, o' perche egli porti piu affettione a uno huomo, che all'altro; ma solo perche egli è cosi di sua natura piaceuole con tutti. ma l'amicitia non è mai senza particolare affettione, e particolar amore: perche l'amico ama piu uno, che un'altro: & alhora si conosce esserui particolar amore & affettione, quando la presenza di quella persona, che s'ama, è cara e grata, & apporta sodisfatione, e contentezza, e l'assenza per il contrario è noiosa e molesta:

la onde

Affabilità
differente
dalla ami-
citia.

la onde l'amico desidera sempre, e sempre ricerca la presenza della cosa amata: la cui assenza sopporta con noia e fastidio: il che si dice volgarmente martello: ma l'affabile non sente noia, ne molestia, ueruna per l'assenza di quella persona, con cui egli conuersa, e pratica, o uiue insieme; ne della presenza ha ueruno desiderio; solamente con chi pratica o uiue insieme, sempre è piaceuole. **L'ABATE.** Quali e quante sono le qualità dell'huomo affabile? **CLITOVEO.** Egli con ragione, e conueneuolmente, e quanto sia bisogno conuersa, e pratica con ogni persona, e con tutti sa uiuere bene e piaceuolmente: e ciò fara egli non tanto per l'altrui utilità, ma per l'honestà, e per l'osservatione della uirtù: e per dirui in una parola, egli ha tutte quelle qualità, le quali io poco fa delle proprietà dell'huomo affabile ui dimostrai. **L'ABATE.** Ditemi, se l'huomo affabile alcuna uolta può, e deue esser dispiaceuole, e molesto, si come per l'ordinario suo è piaceuole? **CLITOVEO.** Non è dubbio, che alcuna uolta egli sarà altrui molesto, e parrà dispiaceuole, quando massimamente riprenderà gl'altrui maldetti, o malfatti, il che farà egli uedendo, che'l lodare e compiacere a colui, ilquale parla male, o peggio opera, sia a lui, e forse ad altrui ancora inutile e dannoso; ouer dishonoreuole: e per lo contrario il non compiacere, e'l riprendere conosce esser utile, & che apporta honore. Allhora uuole l'huomo affabile piu tosto recare dispiacere al compagno, & esser molesto, per l'utile di colui; e per l'honore, che darli piacere con danno e uergogna: come per essemplio se l'huomo affabile uedesse colui, con chi pratica, o uiue insieme, commettere con parole, o con fatti cosa uitiosa; allhora egli uede esser piu utile, & honore a colui fargli una discreta, e moderata riprensione, ancora che perciò gli dia molestia e noia, che lodarli con piacer suo, quella mala e brutta operatione: la onde l'huomo affabile per cagione dell'altrui utile & honore, può esser qualche uolta noioso e molesto a colui, con chi egli praticherà, o uiuerà insieme. **L'ABATE.** In che tempo l'huomo affabile può, e deue affabilmente operare? **CLITOVEO.** Quando'l bisogno sia, e la ragion lo ricerca, & ogni uolta che gl'occorre occasione di operare uirtuosamente col mezzo di questa uirtù piaceuolissima. **L'ABATE.** In che luogo conuiene all'huomo affabile con que-

Qualità de
lo affabileAffabile
se può es-
ser mole-
sto.Affabile
quādo de-
ue operare

Affabile
doue deue
operare.

Sta virtù affabilmente operare? CLITOVEO. In ogni luogo doue se gl'appresenta l'occasione d'essere affabile, cioè doue il recare altrui piacere, e anco di spiacere sia cosa utile, honoreuole, & opera uirtuosa.

DE' PRECETTI DELL'AFFABILITÀ.

Affabilità
quando de
ue osser-
uari.

Alessandro
Magno lo
dato di af-
fabilità.

L'ABATE. Poi che non mi resta, che altro douer hora dell'affabilità domandarui; ueniamo, se ui pare, a precetti suoi: de' quali parmi questo per ordine il primo;

DOLCE E GRATO NEL DIR SIA TRA LA GENTE.

sopra ilquale e sopra gl'altri ancora, desidero quello che mi direte, ascoltare. CLITOVEO. Per questo primo precetto siamo ammoniti,

che gl'huomini nelle loro conuersationi, ne ragionamenti, ne negotij, e finalmente in tutta la uita loro, deuono l'affabilità osservare: la quale, come bene, e ueramente diceste dianzi, e un saporito condimento, e soauissimo, e gratissimo sapore della uita humana: onde l'huomo di lei osservatore, ne rapporta sempre non poca loda: si come fu molto lodato Alessandro Magno per li detti e per li fatti suoi affabili: egli occorrendo, che l'essercito suo per la grandissima asprezza di giel, che soprauennero, patiuua molto di freddo, e mancua: e allhora un suo soldato Macedone tutto intirizzato dal freddo, non poteua piu oltre ne l'arme, ne se stesso sostentare: perche uolendo egli nell'alloggiamento ritirarsi, e non potendo, ne sapendo i suoi passi incaminare, peruenne per sorte sua la uicino, doue Alessandro appresso il fuoco dal freddo si riparaua: ilquale ueduto quel soldato quasi morto, a cui il freddo gia haueua ogni senso occupato, ne poteua egli piu oltre caminare, leuatosi dalla sedia sua imperiale, comandò, che ui fosse posto quel soldato, ilquale nulla sentendo, non conobbe da chi ei fosse aiutato, e raccettato: ma poi rihauutosi, e per il calore del fuoco recuperato gli spiriti, ei sensi suoi, come egli hebbe conosciuto doue egli era, e uide, che ei si staua nel seggio Reale, & alla presenza del Re, impaurito di ciò, subito si misse in fuga. Ma Alessandro, chiamatolo a se, piaceuolmente gli disse: Hor uedi, soldato mio, con quanto miglior conditione uoi uiuete sotto'l gouerno del uostro Re, che non uiuono i Persiani sotto il loro a' quali

a' quali il sedere nel seggio reale è pena capitale; ma hora a te è stato di salvezza. Narrasi ancora dell'affabilità sua un'altro non men bello detto e fatto: essendo un'estrema siccità sopravuenuta, e trouandosi l'esercito suo in luogo per natura secco, e d'acqua priuo, i soldati estremamente la sete patiuano, all'hora auuene che'l Re Alessandro canalcando intorno gl'alloggiamenti, incontrossi in due soldati, iquali di lontano s'hauuano un picciolo otro d'acqua procacciati per soccorrere a' figliuoli loro, che per la sete si moriuano: e questi parimente co' padri militauano, & il Re nella guerra seruiano: addimandando perciò Alessandro se nell'otro portauono uino, o acqua, & eglino acqua rispondendo, gl'la offerirono, accettò uolentieri Alessandro la cortese offerta, e fattosi quini portare un buon uaso fecelo dell'acqua empier, fra tanto addimandando il Re a chi portauano l'acqua, risposero a' nostri figli, iquali di sete si muoiono. All'hora Alessandro comandò che l'otro riaprissero, & in quello uotò il uaso, che per bere teneua in mano dicendo; non uoglio io solo la sete non patire, ne solo uoglio bere; e di così poca acqua non possono molti partecipare: andate uene dunque, & a' uostri figli soccorrete: e sopra questo primo precetto altro non bisogna dirui: seguitate dunque gl'altri precetti, iquali sono così aperti e chiari, che poco hanno bisogno di mia interpretatione. **L'ABATE.** Molto m'è piaciuta l'affabilità d'Alessandro. Or eccomi il secondo;

CON LIET A FRONTE, E DI BVON CVOR SALUTA.
CLITOVEO. Questo secondo precetto ci ammonisce, che deb-

Salutar altrui è opera uirtuosa.

biamo essere pronti nelle salutationi, allegramente, e benignamente altrui salutando: il che dà segno di amoreuolezza, e benignità d'animo: onde ne segue la beniuolenza delle persone: hor passate uene più oltre. **L'ABATE.**
NESSVN BEFFAR SI DEE DI QVEL CHE DVOLE.
CLITOVEO. Il terzo ci fa auuertui, che non si deue scherzare, ne sprezzare persona ueruna, ne scherzare con poco rispetto, pun-

non scherzare con persona ueruna, ne scherzare con poco rispetto.

in affabilità. L'ABATE. Eccoci il quarto;

Aiso bial
meuole.

LO SCIOCCO, E INETTO RIDER SEMPRE SCHIVA.
CLITOVEO. Questo c'insegna, che l'inetto, e sconcio ridere fuor di misura, e senza proposito dobbiamo schiuare, e guardarci bene da tale sciocchezza: perciò che da manifesto segno di leggierezza di cervello, e di debolezza d'animo, e anco di espressa pazzia: del che ne fa fede quel detto antico: il ridere abonda nella bocca degli stolti. L'ABATE. Seguono il quinto, e il sesto, e il settimo, i quali pare che siano concatenati insieme: perciò ue gli dirò tutti tre insieme.

Parlare
troppo è
uitio.

VTIL COSA TI FIA, SE POCO PARLI;
E PIU, S'ASCOLTI PRONTAMENTE ALTRUI.
QUANTO ASCOLTI DI BEN, PRENDI, E RISERBA.
CLITOVEO. Il quinto commanda, che si deue fuggire la noiosa ciarla, e il fastidioso fauellare, ma parlar poco, e riseruatamente, il che apporta utile assai, perche nel molto parlare facilmente si puo peccare, e commettere di molti errori, come ben dice la scrittura: in multiloquio non deest peccatum, cioè nel molto ragionare non manca il peccato: e certamente che un ciarlatore è cosa noiosa e di molto fastidio a sentirlo: quindi nasce il sesto precetto, che perciò dobbiamo essere piu pronti all'ascoltare altrui, che al fauellare: conciosia che la natura ci ha dato due orecchie ben'aperte, ma una sola lingua, laquale ha formata in noi, e cerchiata intorno come una siepe da molti denti, e dalle labbra riserrata, acciò l'huomo non si muoua così tosto a mandare fuori le parole, lequali quando pur fossero dalla lingua espresse, e formate brutte, e cattive, possa anco con denti mordendola correggere, e punirla: e conciosia che piu utile è l'ascoltare, che l'fauellare molto, perciò sorge da questo sesto il settimo documento, ilquale ci ammonisce, che non basta ascoltare altrui, ma non dobbiamo a ogni detto prestare l'orecchie, ma solo porgerle alle cose buone, e quelle apprendere bene, e tener nel animo, riducendole spesso alla memoria, e con la essecutione offeruarle. L'ABATE. L'ottauo.

Mormora
re di altri,
uitio.

NON SCIEMAR COL MALDIR DE L'ALTRUI FAMA.
CLITOVEO. Per questo dobbiamo schiuare, e lasciar le mormorations,

rationi, e la maldicenza, cose che uengono da maleuolenza, e da malignità d'animo, donde procedono poi infiniti mali: ne uitio alcuno è piu contrario alla buona creanza, & alla buona conuersatione de gli huomini, ne piu nemico della carità christiana, che questo del maldire, e torre il buon nome altrui, e la buona fama. L'ABATE. Egliè cosi ueramente, che piu tosto uorrei patire ogni disagio, che ascoltare tai cornacchioni, tanto gl'abborisco, e tengo in odio. hor'ecco il nono.

CHI PIV DI TE SAPRA HONORA, ET ODI. CLITOVEO. C'insegna questo documento, che non si deue a ogni fauellatore dar orecchie, ma solo a gl'huomini piu saggi, e prudenti, e di questi si debbono offeruare non solo le parole, e' bei detti, ma anco i fatti: perciò che tali huomini possono rettamente guidarci, & insegnarci il bene, e costumato uiuere humano. L'ABATE. Ne uien il decimo;

INSEGNA CHI NON SA DAL DOTTO IMPARA.

CLITOVEO. Siamo auuertiti, che ufficio è dell'huomo affabile piaceuolmente insegnar gl'ignoranti, che è una delle opere pie christiane: onde cosa è molto utile a quei, che non fanno imparar dall'huomo affabile, & offeruarlo, acciò essi siano con piaceuolezza indirizzati, e guidati dirittamente nel camin delle uirtù, si come furono dall'affabilissimo Signor Nostro Christo benedetto indirizzati, e guidati i suoi discepoli: ilche u'ho detto di sopra piu ampiamente. L'ABATE. Quel che segue è questo;

Insegnare
à gli igno-
ranti ope-
ra di affabi-
lità.

IL TVO DIR PIACCIA, E INSIEME GIOVI ALTREVI.

CLITOVEO. Ci dimostra questo documento, che officio è dell'huomo affabile il dir cose, ch'a gl'ascoltatori ragioneuolmente siano grate. e che possano recare loro giouamento: per il contrario quelle cose che dispiacciono, e che sono contra l'honestà, & alla uirtù contrarie, quelle si debbono tacere: non perciò deue lasciare l'huomo affabile di amoreuolmente ammonire, e discretamente riprendere altrui, ancor che ciò dispiacesse al ripreso, pur che l'ammonitioni, e le riprensi-
oni siano necessarie per utile, o per honore dell'ammonito; L'ABATE. Segue hora il decimo:

SIANO CONFORMI L'OPRE ALLE PAROLE.

CLITOVEO. È anco ufficio dell'huomo affabile uoler così co' fatti, come con le parole piacere, e giouar altrui: però deue sforzarsi, che l'opere siano simili e conformi alle parole. L'ABATE. Questo è l'ultimo;

RACCONTA L'ALT RVI LODE, E LE TVE TACI.

CLITOVEO. Questo ultimo precetto ha due parti: nella prima ci ammonisce, che l'altrui uirtuose attioni, e lodeuoli fatti dobbiam prontamente, e uolentieri narrare, e lodarle, sì per non defraudare altrui del suo merito, sì anco perche gl'ascoltatori con l'esempio dell'altrui honoreuoli attioni siano mossi & incitati a bene, e uirtuosamente operare. Nella seconda parte siamo auuertiti, che l'huomo non deue per se stesso lodarsi, narrando i suoi fatti, & egli stesso cōmendandoli, anzi deue tacerli, accioch'egli non sia di arroganza, e di uanità ripreso: che come si dice uolgarmente; Macchia si la loda col proprio fiato, cioè, che le proprie nostre lode, lodandoci noi stessi, nella propria nostra bocca auuiliscono, & in un certo modo fanno si brutte, e noiose.

Questi tredici precetti, ouer diciamo regole dell'affabilità offeruandosi potrà ogni persona la dolciſſima, e gratiſſima uirtù acquiſtare, & col mezo suo operare affabilmen-

te: laquale si potrebbe anco nominare uirtù

conuerſatiua: perche è degna da gl'huo-

mini nelle loro pratiche, e con-

uerſationi eſſer offerua-

ta. Onde l'huomo

meriteuol-

men-

te uien detto affabile, e di bella e gentile con-

uerſatione: e qui fia il fine di ragiona-

re dell'affabilità, uirtù gen-

tiliſſima, e neceſſa-

riſſima alla uita humana, e ci-

uile: paſſiamo hora alla

uirtù della ue-

rità.



LO STAMPATORE AL LETTORE.



OTREBBE forse dubitare qualche huomo da bene, e *speculatiuo*; perche questo trattato della *Verità* non fu dallo scrittore presentato a qualche nobile, e degna persona, come furono presentati i precedenti ragionamenti: hor per leuarui, honorando lettore, d'un tal dubbio, se ui occorresse, saprete, che lo scrittore uedendo alcune particolari uirtù rilucere più dell'altre, od essere state lucentissime in alcune particolari persone, parueli essere conuenueuol cosa far loro tai presenti, come a loro ragioneuolmente, e degnamente douuti. Il che anco fece egli non solo per lodare, & honorare chi merita honor'e loda: ma molto più per dare al lettore chiaro effempio de gl'offeruatori di quelle uirtù: e nel quale effempio esso lettore chiaramente si potesse specchiare: e per lo quale egli si mouesse più caldamente, e più facilmente si incitasse all'offer-

uatione di esse. Il medesimo haurebbe egli fatto uolentieri di questo trattato della uerità; e più che uolentieri n'haurebbe fatto dono a persona, che egli hauesse potuto additarui per uostro essemplio. ma dissemi: che ricordandosi egli di quello detto; *Omnis homo mendax*: e considerando essere stata parola d'un uero Rè dallo Spirito Santo inspirato; et essere sentenza confermata da Paolo Apostolo, dicendo; *Est autem Deus uerax: omnis autem homo mendax*; perciò non hebbe egli ardire, come persona rispettiua, e considerata, di contradire a quel santo detto: nè ha uoluto parere d'esserne ignorante affatto, o mostrarsi adulatore, attribuendo altrui uana commendatione; et al lettore porgere falso essemplio. perche il uero essemplio della uerità è solo il Signor' I D D I O, et il suo figliuolo C H R I S T O G I E S U; che sempre fu ueridico, e ueracissimo, e di parole, e di fatti; sì come egli uerissimamente disse di sua bocca; *Ego sum uia, ueritas, et uita*. La onde a Pilato soffistico Dottore, e peruerso Giudice, non uolle rispondere, quando li domandò; che cosa era uerità, interrogatione ueramente indegna, che non meritaua risposta; che quantunque egli hauesse la somma uerità innanzi lui, con tutto ciò mostrò di non conoscerla, e dubitare non fosse essa. Basteraui dunque, honorando lettore, il uedere, che'l nostro amoreuole scrittore ui habbia sufficientemente esplicata, e chiarita la natura, e le buone qualità di questa uirtù: e fattoui accorto de' uiti, suoi contrarij; acciò possiate con ogni diligenza quella offeruare, e da questi guardarui, e fuggirli ben lontano.

Q V I N T O L I B R O . 385
D E L L A V E R I T À .

L' A B A T E .



CCOVI come questa uirtù e quì diffinità, uerità è uirtù, laquale fa che l'huomo apertamente e palesemente si dimostra tale, quale egliè . e benchè questa diffinitione paia assai chiara, nondimeno come si faccia cotale palese dimostratione, uorrei meglio intendere da uoi. CLITOVEO. Come meglio saprò dichiarerouui il tutto. Verità è uirtù morale, per laquale l'huomo fa palese & aperta professione di quello, che egliè : cioè che l'huomo offeruando questa uirtù della uerità, dimostra è manifesta e con le parole, e co' fatti esser ueridico, e uerace. Con le parole l'huomo dimostra esser ueridico, quando che le bugie egli sempre abborrisce; in così fatto modo che quello che non è, egli con parole non mai fingerà che sia: e quello che è, non mai dirà non essere: la onde nell'huomo ueridico la lingua alla mente sempre corrisponde. & in lui seruasì sempre l'integrità della fede, perciò che l'huomo ueridico quello che tiene, e sente nel cuore, quello istesso ha nella bocca, e proferisce: ne haurà giamai altro aperto nelle labra, & altro chiuso nel cuore suo: & in questo modo l'huomo apertamente dimostra quale egliè, cioè esser ueridico. Co' fatti parimente l'huomo dimostra essere uerace, quando con l'opere egli non mai simulerà esser in lui quello, che non è, ne mai dissimulerà non esser in lui quello, che ui è: onde nell'huomo uerace i fatti alle parole corrispondono; e conuengono: perciò che quello che egli dice con le parole, co' fatti essequisce: per lo esempio che ci diede il Signor Nostro, e diuino maestro Christo Giesu, il quale così della uerità, come di tutte l'altre uirtù fu uerissimo esempio, e chiarissimo specchio: egli in prima uirtuosissimamente operò, & poscia conforme alle sue uirtuosissime attioni c'insegnò, & ammaestrò, Ma quì sarete auuertito, che tale conformità, e concordanza delle parole a' concetti dell'animo, & de' fatti alle paro-

Verità, e sua diffinitione.

Verità si può dimostrare co' fatti.

Attion: Morali.

BB

le, in questa uirtù, deue farsi secondo le circonspezzioni della prudenza: perciò che cotal consonanza nasce, e procede da uirtù morale; e non da uitio ueruno; e ciò dico, perche se uno imtemperante e lussurioso narrasse la sua imtemperanza e lussuria con parole brutte e sporche, simile al uitio dell'animo suo; e s'un ladro dicesse le sue ladroncellerie mostrando si esser tale con parole, quale egli è in fatti, non si ponno questi uitiosi meriteuolmente esser detti huomini neraci: percioche cotal loro demonstratione e conformità di parole dishoneste all'animo loro uitioso, & a fatti cattiu, non nasce ne procede da uirtù morale: ma uiene dal uitio: quello dall'imtemperanza: questo dall'habito, che ha fatto nel rubare. Perciò scriue Aristotile; che gli huomini tai parole dicono, e tai fatti oprano, quali essi sono, se buoni e uirtuosi, parlano & oprano conforme alla uirtù loro; ma se cattiu e uitiosi, dicono parole, e fanno opre simili al uitio loro: in somma presupponeteui che questi duoi uocaboli, ueridico e uerace, presuppongono la uirtù, e sol a huomo uirtuoso conuengono: e non a huomo uitioso. **L'ABATE.** Hora parmi hauere bene inteso la diffinitione della uerità: e qual sia l'huomo ueritiere e quale il uerace. Or ditemi della diffinitione dell'arrogante, che qui seguita. **CLITOVEO.** L'autor diffinisce l'huomo arrogante nelle sue specie diuidendolo, come che siano di piu sorti arroganti, iquali sono differenti solo per li loro fini. Diuidesi dunque l'arrogante bugiardo in tre specie, l'una è, quando la persona si compiace di dir la bugia, e gioisce in se stesso di farla credere; perciò li piace di mostrare, e far credere esser in lui quello, che non u'è: ouer di esserui piu di quello, che u'è; non ad altro fine, che per sodisfarsi di dire la bugia, per il piacere che egli sente d'indurre altrui a crederla: come per esempio, s'alcuno si facesse di nobile famiglia, e non fosse; o se pur fosse, dicesse esser di piu alto legnaggio, che non fosse: parimente s'alcuno mostrasse e con qualche operatione fingesse d'essere ricco, ma in fatti fosse pouero, o sendo mediocrementemente ricco, fingesse hauer maggior ricchezze, che non ha: nel che egli sentirebbe piacere, inducendo altrui a credere che cosi sia: & il fine di questo arrogante è solamente il piacere, che egli ha di dire la bugia, e farla credere. L'altra sorte di arrogante bugiardo è quando la persona con sue fittioni e bugie uol mostrare

Arrogante, e sua diffinitione.

Arrogante bugiardo di tre specie.

Fine dello arrogante

Strare, e far credere esser in lui quello, che non è, o piu di quello che u'è solo per fine di una certa ambitione, cioè di mera uanagloria, e uanità mondana: come s'alcun uolesse mostrare, e far credere, che in lui fusse molto piu di dottrina e di scienza, ouer di santità, che non u'è; acciò fosse tenuto molto dotto, e bene scientiato, ouer fosse creduto esser huomo santo; e fosse per tale dal uolgo additato e mostro. Ecco quello gran dotto, ecco l'huomo santo, & fosse perciò dal popolo honorato e riuuerito; onde questo arrogante s'inalza, & gode di quella uana e falsa openione, laquale con le sue fittioni e bugie egli ha nel uolgo indotta e persuasa. La terza sorte dell'arrogante bugiardo è quello, che dice la bugia per il proprio guadagno; però si sforza di mostrare, e fare credere altrui esser in lui molto piu di quello che u'è, sol per fine dell'util suo, e del guadagno: come sono quelli che Aristotele nomina uati; ouero indouini: iquali persuadenansi, e mostrauano di saper le cose dell'aauenire; e doue i tesori fossero nascosti: e come sono ancora certi medicastri; ouer ciurmatori; iquali per ogni luogo scorrono uagabondi, facendo professione di sapere molto piu di medicina, che non fanno, di cui sorte ne sono ignoranti: e cotale professione fanno, acciò con la lor bugiarda arroganza, cauino dall'altrui borsa danari per loro guadagno. Fra questi si possono conueneuolmente numerare certi sauij del tempo antico, massimamente quando la Grecia fioriu nominati sapienti: iquali faceuano professione di sapere tutte le scienze, e quelle ancora saper altrui insegnare: acciò in quel modo potessero acquistare ricchezze, fra i quali Platone nomina Protagora, Eutidemo, Dionisiodoro, & altri: iquali chiaramente dimostra Platone di quelle scienze essere ignoranti. Sono in questo numero tutti quei, che fanno professione di un'arte per guadagnare, della quale arte essi sono ignoranti; nelqual uitio cadono molti notai, procuratori, Auocati, confessori, predicatori, & altri tali arroganti, iquali non sono sufficienti ne saputi nell'arte loro. L'ABATE. Molto bene ho inteso dell'Arrogante bugiardo, hor ne uiene il dissimulatore. CLITOVEO. Il dissimulatore è quello, che bugiardamente nega essere in lui quello che u'è, ouer finge esserui assai manco di quello che ui è: come per essemplio, s'un buon legisla e dotto fosse pregato di buon confi-

Cerretani
e ciurma-
tori.

Sapienti
della Gre-
cia.

Arrogan-
ti nell'arti

Dissimula-
tore.

glio, & egli allhora mostrasse non hauere pur i termini delle leggi, o almeno non esser tanto sofficiente: Parimente s'un buon grammatico fusse ricerco d'insegnare la grammatica, e fingesse non saperla, o non ne sapere tanto, che basti per altrui insegnarla: questi sarebbono dissimulatori. Trouansi alcune persone, lequali uogliono le cose, che sono in lor picciole, e di poco momento dissimulare non esserui, ancor che manifeste siano, & in ogni parte palesi: ilche fanno per una certa uanità, parendo loro forse in quel modo indurre in altrui openione, che in lor sia uirtù maggiore. Questi si possono malitiosi nominare: ouero schifi del poco, o troppo delicati. Ma ui è bene una dissimulatione, la qual uiene da uirtù; e di quella usasi per fuggir il uitio dell'arroganza e per offeruare ueramente la modestia. Però chiunque saprà uertuosamente usare tal dissimulatione, colui sarà modesto, e gratioso; & a ogniuno piacerà la sua dissimulatione, come persona non ambitiosa, ne altiera, ma modesta, come per essemplio fu Socrate, ilquale ancora che fusse in fatti molto saggio, e dottissimo, nondimeno per fuggire l'arroganza, soleua dire, questo solo lui ueramente sapere; che egli nulla sapena.

Simulatio
ne quan-
do uirtuo-
sa.

DUBBI SOPRA LA VERITÀ.

L'ABATE. Io uorrei per piu chiarezza mia addimandarui i seguenti dubbi: e sono certo che per le uostre resolutioni, le cose che sono intorno questa uirtù considerabili, così le già da uoi dette, come quelle che mi direte, mi si faranno piu chiare, & intelligibili: ui addimando dunque prima in quanti modi si può peccare di arroganza? CLITOVEO. In tre modi, come u'ho detto, e hora breuemente ui replicarò: l'uno quando l'huomo dice la bugia per suo piacere; l'altro, quando l'huomo dice la bugia per uanità, o per uanagloria: il terzo modo, quando lo huomo per util suo, e per guadagno dice la bugia, attribuendosi per se stesso quello che non ha, o molto piu di quello che hà, e tutti questi modi ui ho già di sopra largamente dimostrati. Questi sono i tre modi, per liquali l'huomo può mostrarsi arrogante bugiardo. L'ABATE. Quali è quanti sono gl'oggetti della uerità, intorno a' quali l'huomo s'essercita, secondo questa uirtù operando? CLITOVEO. Due

In arrogā-
za si pecca
in tre mo-
di.

sono

sono gl'oggetti suoi, cioè i detti, e i fatti de gl'huomini: perciocche intorno a quelli l'operatione della uerità è lodata: perche per quelli oggetti l'huomo uirtuosamente operando, uien detto ueridico, e uerace: Oggetti due della uerità.

come nella diffinitione della uerità habbiamo sufficientemente dichiarato: ma che la uerità sia lodata per la sua operatione intorno quelli oggetti, assai è chiaro, perciocche l'huomo ueridico e uerace è d'ogni loda degno, sono dunque i detti, e i fatti de gl'huomini oggetti ueri della uerità.

L'ABATE. Quale è piu proprio, e piu uero oggetto di questa uirtù? **CLITOVEO.** I fatti, ouer l'opere de gl'huomini, perciocche della uirtù è piu proprio oggetto, & anco migliore quello, che è piu difficile: cioè intorno a cui l'huomo opera con difficoltà maggiore: e cosa è piu difficoltosa all'huomo mostrarsi uerace e uirtuoso co' fatti, che con le parole: ilche è meglio ancora: perche gli egregij fatti senza le parole giouano per essemplio altrui, e sono stimoli efficacissimi a inuiarsi alla uirtù; ma le parole senza i fatti buoni & esemplari, o poco o nulla giouano: perciocche non si dirà mai quello huomo essere uirtuoso, ilquale parla bene, & opera male: dunque della uerità è piu proprio, e piu uero e migliore oggetto i fatti, che le parole.

L'ABATE. Quali è quante cose sono alla uerità contrarie? **CLITOVEO.** Due: l'arroganza, e la dissimulatione: quella è eccesso intorno le parole e i fatti, questa è il mancamento: e come l'huomo ecceda nelle parole e ne' fatti, e come ancora egli manca, già di sopra u'ho dichiarato. Sono adunque l'arroganza, e la dissimulatione i ueri contrarij della uerità, & a lei uitij oppositi. **L'ABATE.** Di quei due uitij estremi, a quale è la uerità piu nemica; e piu contraria?

CLITOVEO. All'arroganza; perciocche questo uitio è alla uerità piu dissimile, & ha il uanto, e la uana lattanza seco congiunti; laquale così l'huomo uerace, come il dissimulatore odia, & aborrisce.

L'ABATE. Quale de' due estremi cioè arroganza e dissimulatione è peggior uitio? e che piu si deue schiuare e fuggire? **CLITOVEO.** L'Arroganza: perche quello è uitio peggior, e piu si dee fuggire, che è piu dissimile, e piu contrario alla uirtù. e già ui hò dimostrato, che l'arroganza è uitio piu dissimile, e piu contrario alla uerità, eglie dunque uitio peggior l'arroganza, e piu si deue fuggire.

Due cose contrarie alla uerità.

Arroganza e dissimulatione qual di loro peggior.

L'ABATE. Qual direte uoi, che sia, e come nominerete l'huomo, ilquale eccede nella dissimulatione? cioè che troppo eccessiuamente dissimula, chiamerete uoi questo tale arrogante, o pur semplicemente dissimulatore? **CLITOVEO.** Diconi, che a colui s'auuien ben esser detto arrogante, perciocche l'eccesso intorno a' detti & a' fatti, & anco ogni eccessiuo mancamento, pare che all'arroganza s'appartenga: perche ogni eccesso che usasse l'huomo intorno gl'oggetti della uerità, è uitio dell'arrogante; ilquale è posto nell'eccesso, o sia nell'eccedere: e chiunque usasse troppa & eccessiua dissimulatione, eccederebbe nel mancamento, ilquale eccesso ha seco la simulation congiunta, perche non può quasi l'huomo eccessiuamente dissimulare, senon col mezzo della simulatione; laquale è propria dell'arrogante. Adunque cotale huomo, che eccede ne la dissimulatione si può conuenenolmente nominare arrogante: tali sono quelle buone persone, che uogliono esser tenute sante; e tal nominanza cercano acquistarsi, inducendo openione e credenza ne gl'huomini, hor quello simulando, hor questo dissimulando, che in loro sia molta santità e religione: onde con un uocabolo greco diconsi *Hipocriti*: a' quali disse il Signor Christo Giesù, che'l premio e la mercede delle lor attioni haueuano riceuuta, cioè la uana gloria di questo mondo: riprendendo lor sempre, e acerbamente delle lor simulationi e dissimulationi, per le quali essi non mai erano ueraci ne ueridici: e conciosia che ogni uitiosa simulatione e dissimulatione si deue fuggire, molto piu quel che si uolesse usare nell'oggetto della religione, e del culto diuino: laqual si deue sommamente abborrire, come quella che è la piu scelerata, e piu dannosa, e di piu grandi errori cagione. Però ci auuertì il Sig. No-
stro, che ci guardassimo da' falsi profeti, iquali fuori ci mostrano la pelle dell'agnello, ma dentro sono lupi rapaci: e San Paolo gli chiama *Pseudoapostoli* & *operarij subdoli*, cioè falsi apostoli, & *operarij ingannosi*, e *fraudolenti*: iquali Iddio punisce aspramente alla eterna dannatione: la onde per cotal graue e scelerata simulatione e dissimulatione, *Annania* e *Saffira* sua moglie furono (come si legge) di morte subitanea puniti: uolendo eglino ingannare gli apostoli, simulando la bontà e la Christiana carità, e dissimulando l'auaritia loro. **L'ABATE.** Ben mi ricordo dell'historia: ma ditemi s'egliè cosa ispediente & utile

Simulatio-
ne è pro-
pria dello
arrogante

Ogni dif-
fusione
di uerità

Ogni dif-
fusione
si deue fug-
gire, e qua-
le mag-
giormete.

È utile che l'huomo uerace dica alcuna uolta quello che non è?
 CLITOVEO. Direi che sì: Quando non si nocesse a persona ueruna e che potesse altrui succedere qualche gran bene allhora il dir quello, che non è coprendo in un certo modo la uerità pare cosa ispediente & utile. E non è dubbio, che alcuna uolta il dir quello che non è non solamente non noce a persona ueruna, ma gioua molto altrui, uenendoli perciò gran bene, come sarebbe la liberatione di uno innocente. Adunque egli è ispediente & utile il dir alcuna uolta quello che non è massimamente dicendosi con buona intentione, concorrendoui anco un certo zelo di carità o di giustitia. La onde furono lodate le baile egittie quelle, che saluarono li bambini Ebrei contra il commandamento di quel crudelissimo Re, a cui elleno falsamente cagionarono che per diligenza che usassero non poteuano trouarsi in tempo al parto delle donne Ebreë. Per ciò furono dal Signor Iddio premiate per la loro carità e giusta intentione, a buono effetto, quantunque elleno hauessero detto il falso. Ne meno fu lodata Raab perche hauesse nascosti in sua casa certi huomini mandati da Iosue a riconoscer come spie la città di Hiericon ta dicend' ella falsamente al Re (ilquale cercaua loro per farli uccidere) che non erano in casa, ma che già erano partiti. Che se il simulare co' fatti quello che non è come simulò Dauid, che finse essere pazzo & infermo per liberarsi dalle mani de' nimici suoi è utile, e come anco fu ispediente, che quelle donne, lequali hauendo i lor mariti prigionieri uisitati, e con essoloro cambiate le uesti, esse rimasero nella prigione in uece de' lor mariti, iquali cō gli habiti delle lor mogli se n' andarono liberi da tanta prigionia. Sarà dunque anco utile, e non sarà biasimato colui che per tali e simili cagioni dicesse il falso: ilche non sarebbe propriamente bugia, ne colui meriteuolmente detto bugiardo perche in quel modo dicesse quello che non è. Imperoche la bugia ha sempre con essolei la malitia & il uitio congiunto: cioè l'atto uitioso congiunto con la fraude e l'inganno per l'altrui danno o dishonore. E benchè ogni bugia sia sempre falsa e dir quello che non è, non però segue che ogni falso detto sia sempre bugia. Ma se pur ad alcuno paresse che la bugia et il falso fosse sempre una cosa medesima: potrebbe colui forse piu chiaramente cosi distinguere. Che sono di due sorti bugie. L'una

Se si dette
mai dire
bugia.

Bugia è
sempre falsa,
ma non
ogni falso
bugia.

Bugie di vitiosa piena di malitie e di fraudi laquale sempre noce, e non gioia pun
due sorti. to. L'altra è senza habito vitioso, e senza malitia ueruna, che gioia
grandemente, e noce giammai. Però questa è utile, e dicendola d'huo-
mo ueridico e uerace con buona giusta et honesta occasione egli ne uien
lodato, ma di quell'altra deue l'huomo ueridico sempre astenersi come
vitiosa e maligna, laquale seco sempre apporta biasimo danno e uitupe-
ro. L'ABATE. Adunque l'huomo ueridico e uerace non deue
dir ogni sorte di falsità. CLITOVEO. Non ueramente. Perche
la falsità vitiosa, dishonesta, e malitiosa, non è mai utile ne in ueruna
parte ispediente, ne puo apportare alcuna sorte di loda, ne d'honore:
però l'huomo uerace, e ueridico non deue dire ne usare ogni sorte di fal-
sità o di bugia. L'ABATE. Deue l'huomo ueridico sempre dire
il uero? CLITOVEO. Non sempre: perche quando il dire il ue-
ro uenisse in molto danno, e dishonor altrui, all'hora non deue l'huomo
ueridico dire il uero, ma tacerlo: sì come non si deue gl'altrui peccati:
e criminosi fatti palesare: però il dire il uero all'huomo ueridico sem-
pre non conuiene. L'ABATE. Per qual cagion l'huomo uerace
piu tosto piegasi alquanto al mancamento, cioè alla dissimulatione, che
alla simulatione? CLITOVEO. Percioche egli è cosa piu ragio-
neuole, & anco piu lodeuole piegar si alquanto in quella parte, doue è
manco di malitia, e doue è il uitio minore, che metter si al pericolo di
cascare nel uitio peggiore: la onde meglio è alcuna uolta dissimulare al
quanto, che cadere nel uitio dell'arroganza. L'ABATE. Quan-
do conuiene all'huomo esser ueridico, e uerace così di fatti, come di pa-
role? CLITOVEO. Quando è il bisogno, e quando honesta oc-
casione auuiene di operare col mezo della uerità, uirtù nobilissima e
realissima. L'ABATE. In che luogo deue l'huomo ueracemente
operare? CLITOVEO. In ogni luogo, doue honesta occasione se gl'ap-
presenta di far con parole, e co' fatti ufficij ueraci, la uerità osservando.

Veridico
se deue di-
re sempre
il uero.

Veridico
quando si
conuiene
essere.

DE' PRECETTI DELLA VERITÀ.

L'ABATE. Poi che i miei dubbij m'hauete ageuolissimamente ri-
soluto; hora ci resta uenire a' precetti, per l'osservanza di queste rea-
li uirtù.

liuir tù; Eccoui il primo;

SARAI VERACE, E FUGGI LA BUGIA.

CLITOVEO. Poche parole m'occorre dirui sopra quei precetti. Questo ci comanda l'osservatione della uerità: laquale è degna d'esser osseruata da ogni persona; e massimamente da nobili huomini, e molto piu da' Principi: a' quali si come è di sopra concesso il gouernare i popoli della terra, nel che rappresentano in un certo modo il Signor Iddio onnipotente; che è la somma uerità, così debbono essere ueramente ueridici e ueraci; fuggendo la bugia: altrimenti non hauranno similitudine della bontà del sommo Iddio: ma rappresenteranno la malitia, e la malignità del Diauolo; che per lo contrario è padre della bugia malitiosa e maligna; laquale con ogni studio si dee fuggire, & abborrire; perche ella è cagione di tanti mali, che auuengono nel mondo fra gl'huomini. **L'ABATE.** Voi dite bene il uero; hor eccoui il secondo precetto.

A' Principi si conuiene essere ueridici.

E CON LA VITA IL TVO PARLAR' ACCORDA.

CLITOVEO. Il secondo ci ammonisce, che le parole siano dette uere; & deuono esser consonanti a' fatti ueraci: percioche di poco momento, e di poco frutto è il dir bene, & essortar altrui alle uirtù, doue l'essortatore è conosciuto uitiosamente operare: onde in lui si uede le parole esser da gl'effetti dissimili, e discrepanti. però siamo ammoniti, che le parole nostre e l'opere che facciamo in uita, debbono esser concordenoli: hor passateuene piu oltre. **L'ABATE.** Quest o è quello che segue;

PER FARTI HONOR NON TOR LA FAMA ALTRI.

CLITOVEO. Ammonisce il terzo, che non deue l'huomo per usurparsi l'honor d'altrui attribuirsi gl'altrui egregi & honorati fatti: perche egli è uitio di arrogante: e ueramente egli è uana cosa è stolta, uotersi uestire delle altrui belle uesti, e come sue honorarsene: percioche tosto di quello spogliandosi, tosto manca quello honore: onde ne uien poi colui ridicolo e sprezzato. **L'ABATE.** Eccoui il quarto;
NON MOSTRAR CON BUGIA Q VEL CHE NON SEI.
CLITOVEO. C'insegna questo precetto, che non dobbiamo simulare, e fingere che sia in noi quello, che non c'è, imperoche cotale

fittion'è sempre indrizzata ò a uana ostetatione, o all'altrui danno; che è un mal peggior: ma finalmente cotal inganno suole spesso uenire in danno, & anco in uergogna di colui, che così fattamente simula, e finge: si come auuenne a uno certo Gudeo di cui fa mentione Ioseffe nella sua historia: costui per una certa similitudine che egli hauea di Alessandro figliuolo dell'Herode primo Re, ilquale ancor che d'ordine del padre fosse ucciso, finse nondimeno essere quello proprio Alessandro; dicendo che per la beniuolenza & amor che li portauano i soldati, a quali era commesso & imposto dal padre che l'ammazzassero; egli fu da loro saluato: cò questa simulatione, e falsa fittione ingannò i Giudei; iquali che così fosse ageuolmente credettero; donde egli era da loro honorato, e con molti doni presentato, & in ogni luogo della Giudea oue gli piaceua andare, era regalmente riceuuto; e come uero Re accettato: finalmente sendo poi uenuto in Roma all'Imperadore per la confirmation del regno, fu per ueri segni conosciuto da Cesare, che egli non era quello Alessandro, che fingeua essere: onde cotal inganno e simulatione ritornò in molto suo danno e dishonore: perche il falso Alessandro fu per ordine dell'Imperadore mandato uituperosamente alla galea: e colui che di tale fittione era stato autore e persuasore, fu crudelmente ucciso. L'ABATE. Egli hebbe il merito della sua malitiosa simulatione: il quinto;

EVANO E CHI S'INALZA, E CHI SI VANTA. CLITOVEO. Da questo precetto siamo ammoniti, che dobbiamo fuggire l'arroganza, uitio estremo e contrario della uerità: però non dobbiamo per noi stessi uanamente lodarci, com'anco ci ammoniscono le sacre lettere.

LODITI IL FORESTIER; NON LA TVA BOCCA e piu ancora.

ALTRO TI LODI, LA TVA LINGVA MAI. Ilche facendosi si fugge il uitio dell'Arroganza. L'ABATE, Ecco per l'altro uitio;

DISSI MVAR NON DEVEHVOM SAGGIO, E GRAVE. CLITOVEO. Perche (come gia u'ho detto) potete sapere, che la dissimulatione è l'altro uitio estremo contra la uerità; perciò questo precetto

precetto ci proibisce il uitioso e sciocco dissimulare, come uitioso mancamento, che macchia la uerità, e l'huomo uerace. L'ABATE. Questo, che segue, pare che dependa dal precedente.

NE STOLTAMENTE BIASIMARTE STESSO.

CLITOVEO. Egliè uero che questo puo dependere da quello, quando l'huomo uole alcuna uolta tanto dissimulare, che li può tornare a biasimo: come s'uno ben saputo, uolesse senza necessaria cagione dissimular tanto la sua prudenza e sapienza, che fosse tenuto ignorante, e sciocco, senza sua propria, ne publica utilità: però c'insegna il precetto schiuar il proprio uituperio; ammonendoci che non deue l'huomo per se stesso incolparsi, ne uituperarsi dissimulando, o gloriandosi de' suoi errori e peccati: ilche è ueramente dannosa uanagloria: la onde scrisse Valerio di Aristotele, che egli soleua dire, che l'huomo di se stesso non doueua fauellare, ne lodandosi, ne uituperandosi: perche quello diceua essere d'huomo uano; questo d'huomo stolto & insensato. L'ABATE Ecco il penultimo;

Niuno si
deue loda
re, nè biasi
mare.

SE PER VER DIR SI NVOCE, ALL'HOR SI TACCI.

CLITOVEO. Vuole questo precetto, e con ragione, che noi habbiamo il uero che può altrui nuocere, passar sotto silentio, e tacerlo: sì come gl'altrui uiti e criminosi fatti non dobbiamo diuulgare, e palesemente manifestare. L'ABATE. L'ultimo;

E SEMPRE IL DETTO, E IL FATTO HONESTO SIA;

CLITOVEO. Questo ultimo ci mostra, & esprime il uero ufficio della uerità; cioè che le parole, e i fatti siano ueraci, honesti, e uirtuosi, & in niuna parte uitiosi: ilche se noi offerueremo insieme con gli altri sudetti precetti; non è dubbio, che in noi rilucerà questa uirtù della realissima uerità: col cui ornamento, e splendore, le nostre attentioni saranno amate, e lodate molto. Hora passiamo all'urbanità: la qual è pur essa ancor una delle tre uirtù; poste nelle conuersationi, e compagnia de' gl'huomini ciuili, e buoni?



AL MOLTO MAGNIFICO
MESSER CLAUDIO
TOLOMEI.



CHIVNQUE volesse far paragone delle uirtù morali (honorandissimo M. Claudio) proponendo quale di quelle fosse degna di maggior loda ; entrerebbe al parer mio in un golfo di mare profundissimo : e credo, che Esopo , il quale scioglieua i dubbij, che'l Filosofo suo padrone non sapeua risolvere ; haurebbe faccenda a darne resolutione . Percioche ui è che argomentare assai a fauore di ciascuna particolare uirtù . Questa per lo soggetto suo potrebbe parere piu degna ; questa per gl'effetti parrebbe forse, che si douesse all'altre preporre ; Altra per la natura sua si potrebbe allegare , che ne portasse il uanto ; Altra per le sue belle proprietà potrebbe si argomentare , che fosse piu honoreuole ; oltra che ciascuno huomo per la inclinatione, o per l'affettion sua farebbe forse diuerso giudicio : sendo gl'huomini uariamente inclinati, et affectionati,
chi

chi alla Fortezza, chi alla Temperanza, chi alla Liberalità, chi alla Mansuetudine, & altri per altre uirtù sono più operatori: la onde uoi potete uedere, che sopra cotale quistione, ui farebbe da ogni parte da far' molti argomenti. La onde in tal proposta difficile sarebbe ueramente il giudicio. Ma parlando hora particolarmente della Vrbanità, ò sia della uirtuosa recreatione, se non si potesse giustamente darle la corona dell'honore, si può almeno dire con uerità, & affermare, che ella sia uirtù necessariissima per conseruatione della uita humana; senza il cui aiuto e soccorso non potrebbe l'huomo uiuere in questo mondo; che sendo costretto l'huomo d'honore a essere ò per il particolare, ò per il publico intento a' negocij: & a' gli studi graui, e d'importanza; nelle cui attentioni, e considerationi gl'animi de gl'huomini si staccano alcuna uolta, e s'indeboliscono in modo, che se non pigliassero qualche honesta recreatione, senza dubbio mancherebbono gli spiriti uitali, & ageuolmente mancherebbe anco la uita, e tosto l'huomo si morrebbe, che se è necessaria la recreatione per conseruatione della uita humana, dunque è anco necessaria la uirtù, che ci mostra, e ci insegna l'honestamente ricrearci: e questa è l'Vrbanità: la qual sendo lodeuolissima perche mantiene, e conserua l'huomo in uita, egli è anco lodeuolissimo, & amabilissimo l'huomo che tiene essa uirtù; e che per lei opera ad altrui beneficio; dandoli la recreatione, di che egli hauesse di mestieri. Il che chi sappia ciò fare meglio di uoi, io non conobbi mai huomo ueruno. E ueramente io non mi sentì mai sì stracco per qualche mia fatica, ò lassò per qual-

che mio studio, ò uffitio, e fastidito per fastidiosi negotij, che
 io hauesse in Roma, che ogni poco di tempo, ch'io mi stesi con
 uoi, non mi sentissi tutto ricreato, rallegrato, et ingagliardito,
 si per li uostri faceti, et arguti detti, si anco per qualche uostro
 piaceuole, et honesto giuoco: nel che uoi sete mirabilissimo, e
 sopra ogni persona gratiosissimo: oltra, che siete anco dignissi-
 mo, che i Prencipi facessero à gara per hauerui sempre al lato:
 sendo uoi e per natura, e per istudio uostro, si bene qualificato,
 che ogni gran Signore puo in ogni tempo, et a tutte l'hore ua-
 lersi di uoi: che se si trattasse di cose statuali appartenenti dico
 à stati, et à regni, et a gl'imperij loro, uoi ne' consigli siete
 prudentissimo, ne' discorsi acutissimo, e perspicacissimo, ogni
 cosa ui si rappresenta nell'animo. Il tempo passato, et il presen-
 te con l'auuenire accordate tanto bene, che tutte le cose a uoi
 paiono presenti: tutto uedete, come in lucentissimo specchio.
 poi quando è hora di ricreare l'animo, non è in questo mondo
 huomo di uoi piu ricco di belle, e facete inuentioni, e di begli, et
 arguti motti, e di piaceuolissimi, et honestissimi giuochi. Ma
 qual giuoco si puo paragonare di piaceuolezza, e di honesta sot-
 tigliezza à quello, ch'è tutto di uostra bellissima inuentione,
 detto da uoi il giuoco della uirtù? perche in esso la uirtù ripor-
 ta la uittoria del giuoco: nel qual non solo si gusta molto piace-
 re, ma ui si uede acutezza d'ingegno, e ui si comprende uera so-
 miglianza di bella disciplina: perche cotal giuoco, ancor che sia
 di carte, non però inuia gl'huomini al uitio dell'auaritia; e a
 farli uitiosi, come fanno altri molti giuochi; anzi indirizza, e
 guida l'huomo diletteuolmente ricreandosi all'intelligenza di
 molte

molte cose di Filosofia, di Astrologia, e di Teologia Tali certamente deurebbono esser' i giuochi de' Principi, e di tutte le nobili persone; perche potessero in un medesimo tempo ricrearsi, et insieme imparar cose, che ornano, et abbelliscono gl' animi loro. Credo, che uoi sappiate, che M. Lampridio Cremonese, mio amicissimo, à cui fu data la cura di insegnar lettere à Francesco figliuolo di Federigo Duca di Mantoua, fece far per suo ingegno, un giuoco di carte, nelle quali erano descritte, e dipinte le lettere dell' Alfabeto, con sì belle inuentioni, e sì accomodatamento, che'l fanciullo scherzando, e giuocando con quelle carte, imparaua senza alcun fastidio à leggere. Questi, e simili giuochi sono da questa uirtù dell' Urbanità ammessi, e concessi à gl' offeruatori suoi; gl' altri giuochi, che hanno in se nascosto il ueleno del uitio, e che sono trattenimenti dannosi, i quali con ingannosa piacevolezza trattengon gl' huomini nelle opere uitiose, e quai Sirene, prendono gl' animi de gl' inauuertiti giouani, ella abhorrisce, e come nemica tiene in odio; e uieta, e proibisce l' uso, e la conuersatione d' essi: come ampiamente potete uedere in questo seguente ragionamento sopra la uirtù de la uirtuosa recreatione ordinato, e breuemente tessuto: di cui sendo uoi singularissimo offeruatore, ho uoluto perciò farui un presente di questo trattato: come cosa à uoi douuta e per l' amicitia nostra, e molto più, perche questa uirtù uiue in uoi eccellentissima, e di molta gloria degna. Nostro Signor' I D D I O ui conferui; e me amate, come solete.

Il uostro delle uostre uirtù offeruatore

Giulio Landi.

DELLA

400 DEEL'ATTIONI MORALI
DELLA VRBANITA, OVER
VIRTUOSA RICREATIONE.

C L I T O V E O.



Comitas,
ò uirtuosa
ricreatio-
ne, che co-
sa è.

O VI ueggio molto pensoso, e star sospe-
so al domandar, & al preporre. L' AB A-
T E. Io ui dirò il uero. Vorrei esprimer
uolgarmente il nome di questa uirtù, detta qui
latinamente Comitas, e non ci sò trouar uo-
cabolo, di che mi possa sodisfare: ma forse
come io haurò bene intesa la diffinitione, po-
trò piu ageuolmente con qualche proprio uo-
cabolo nominarla, o almeno con conuenueuol circuito di parole farla
chiara. La diffinitione parmi sia tale, Comitas è una lodeuole medio-
crità intorno le cose gioconde, così nell'ascoltarle, come nel dirle. Que-
sto come si faccia, e come sia posto nel numero dell'altre uirtù, desidero
intender da uoi, CLITOVEO. Come io ui dissi il primo dì, la
uirtù è posta nelle ragioneuoli attioni dell'huomo, e come sien uarie le
attioni humane fatte col lume, e con la guida della ragione, per esser
uarij gl'oggetti, onde nascono le buone opere humane, così sono anco
uarie le uirtù, che inducono l'huomo a operar con lodeuole mediocrità,
laquale stassi sempre uiua, & incorruttibile in mezzo dell'eccesso, e del
mancamento: e conciosia che all'huomo necessariamete occorre per ca-
gion di ricreare, confortare, e ingagliardire l'animo e la mète trauaglia-
ta, e stracca, per li graui pensieri, partirsi qualche uolta dalle cose gra-
ui e seueri, e uoltarsi alle facetie, a' giuochi, & a detti giocondi, per-
ciò il dire burle e nouelle piaceuoli, e l'ascoltarle con ragione, & mot-
teggiar con buona discretione; e fare e sentire tai facetie, e giuochi,
non di carte, ne di dadi, ma dell'honeste & esemplari comedie, e
simili altre cose giocose, che pur i latini chiamauano giuochi è posto
nel numero delle uirtù morali: Onde quella persona che sia moderata-
mente habituata, o c'haurà moderato uso nel dire, e nell'ascoltar con
ragione tai moti, facetie, e nouelle, quando e quanto le sia bisogno per
ricercar

ricrear l'animo e la mente sua, uien detta uirtuosa: perche sa uirtuosamente ricrearsi, & usar d'una honesta e uirtuosa recreatione: e che sia necessario alla conuersatione de gl'huomini, e alla uita ciuile il burlare, nouellare, e motteggiare qualche uolta, e darsi alle cose giocose moderatamente (come s'è detto) credo per uoi stesso lo sappiate; perche gl'huomini non possono continuamente essercitarsi ne gl'ufficij di molta importanza: perciò che se le persone fussero sempre in quelle occupate, s'affaticarebbono troppo, e gl'animi loro si uerrebbono a stancare in così fatto modo, che tosto si consumerebbono. E dunque necessario ricrearsi alcuna uolta, & alle cose piaceuoli e ridicole uoltarsi, discostandosi alquanto dalle graui e trauagliose attioni, per ritornar poi con maggior uirtù alle faccende graui e d'importanza. Noi uediamo la natura hauer ordinato per la uita dell'huomo non solamente il uegghiare, e l'essercitio, ma anco il dormire e'l riposo per recreatione, e conseruatione de gli spiriti dell'huomo; acciò egli possa dipoi molto più ualorosamente operare, uegghiano. Non altrimenti che'l buon'arciere allenta e discorda l'arco suo, acciò non s'indebolisca, e non perda le forze, & ei possa dipoi meglio incordarlo, & adoperarlo con forza maggiore. Però non è dubbio, che del faticare & operare humano, la conuersatione è la cambieuole quiete, o sia uicendeuole riposo. Onde utilissimamente c' ammoniua Ouidio per quei suoi uersi:

L'huom non dura, che mai non ha riposo,

Che da la forza e la strachezza leua.

Perche nel burlare, nel motteggiare, e ne' giuochi, è posta questa uirtù morale, chiamata da' latini *Comitas*, ouer *Urbanitas*: laqual modera con lodeuole moderatione gli scherzi, e i giuochi, e i motteggi, che si dicono, e fanno, e s'ascoltano solo per ricrear honestamente l'animo e la mente de gl'huomini. Onde col mezzo di questa uirtù, le persone nelle burle, e ne' giuochi, non eccedono giamai il conuenueuole; ne mai mancano della necessaria recreatione (come s'è detto) laquale piglieranno offeruando una certa mediocrità secondo il consiglio e la terminatione della Prudenza: cioè le sue circospezzioni offeruando: percioche l'huomo ciuile e faceto usa di dir le burle, e i fatti, che ragioneuolmente dirsi possono; quando, e quanto sia bisogno; & in tempo & in luogo che

Attioni Morali.

CC

Pigliar recreatione è alle uolte necessario.

Comità, o
Urbanità
è uirtù
morale.

Buffone
chi è.

conuenueuol sia: & anco per debito & honesto fine: cioè per ricrear
l'animo. Parimente le medesime cose burlesuoli e gioconde ascolta l'huo
mo con la medesima moderatione della ragione. Hor uoi hauete inte-
so come questa comità, o urbanità, sia una delle dodici uirtù morali; e
come per lei s'opera uirtuosamente e come si deue offeruare: uoi la chia-
merete hora come ui parrà meglio. **L'ABATE.** Poi che io ho
inteso la diffinition di questa uirtù, e la forza sua; mi risoluo, che di-
scideuole non sarebbe, usare e ualersi del proprio uocabolo latino; si
come i latini usauano de uocaboli Greci, quando pareua lor non hauere
nome, colqual potessero propriamente esprimere la forza, e la natura
del nome Greco. Però fra i diuersi nomi, che i latini nominauano, que-
sta uirtù, cioè Comitas, urbanitas, festiuitas, mi parrebbe che si doues-
se usar uno de' due, cioè Urbanità, o festiuità: e se pur si uolesse uol-
garmente chiamarla, ciò farei con due nomi per giro di parole, e direi
uirtuosa recreatione: e questo è quanto al proprio nome dell'istessa uir-
tù. Ma quanto alle qualità, che dall'operationi di questa uirtù s'at-
tribuiscono all'huomo, habbiamo diuersi nomi appropriati, come sa-
rebbe faceto, giocondo, burlesuole, motteggiatore, & altri simili: ma
lasciamo questa consideratione de uocaboli; dichiaratemi gl'estremi di
questa urbanità, o sia uirtuosa recreatione. **CLITOVEO.** Stà
questa uirtù, come l'altre, in mezzo di due estremi; da un lato u'è la
buffoneria: dall'altro la rusticità, ouer rozzezza: il buffone è quello,
che nelle cose ridicole e gioconde eccede i termini della ragione, e nel
darle, e nell'ascoltarle: costui non ha offeruatione alcuna delle persone
ne del tempo, ne del luogo, ne del motteggiare, ne di qual si uoglia circō-
spettione sopra le cose ridicole, dicēdole, o ascoltādole: percioche il buffo-
ne così nelle cose graui, e seueri, come nelle ridicole, ride, e sforzasi di
far ridere, e sempre si studia di eccitar' altrui le risa, come egli le ha sem-
pre nelle labra. Ma parmi ueramente cosa abhomineuole, & horren-
da, che le parole, e le sentenze sacre siano da certe persone usate per
materia di burle, e delle lor buffonerie, uolendo con graui e sententiosi
detti della sacrosanta scrittura, muouere altrui il ridere; e riuoltando
& accomodando quei grauissimi e santi detti a uano, leggiero, &
inetto sentimento; & a uirtuosa significatione: laqual cosa è tanto più
brutta

brutta e scelerata, quanto che le parole e le sentenze della santa e diuina scrittura, sono dell'altre scritture piu uenerande e piu sante: le quali debbonsi da noi offeruar con diuotione, e con ogni riuerenza e ueneratione maggiore: ne si deue usar di quelle in cose profane, e dishoneste, ma solo in cose sacre, e ne' diuini ufficij debbonsi usare, & accomodarsi: che se i uasi e i uestimenti donati e dedicati a' tempij, & al S. Iddio, non si possono in cose mondane usar si, senza commettere peccato di sacrilegio: quanto maggior peccato sia il profanare, burlare e schernire le parole sante e diuine, scritte da santi Padri, e dettate dallo Spirito Santo. Fu grauemente punito Baldaßare Re de Caldei, perche egli tolse dal tempio diuino i uasi d'argento, & d'oro, & in uso profano adoperolli, ornandosene la tauola e la credenza sua: ne con minor uendetta diuina fu punito Antiocho Re, perche il tempio de' Giudei egli contaminò e profanò; hauendo fatto in quello i sacrificij gentili, e le idolatrie; come dunque potranno fuggire la potente mano del grand'Iddio coloro, iquali ardiscono con la loro sporca e scelerata bocca, sprezzare e uillaneggiare la sacrosanta scrittura; e quella uoltan nell'uso delle loro buffonerie, & delle insipide loro argutie; mutando il senso buono e santo in brutta e torta intelligenza; senza alcun risguardo della riuerenza, che si deue al potentissimo Iddio? tutti i detti; anzi tutte le parole della scrittura santa, ad altro non si debbono applicare, che adisciplinare, & insegnare la cognitione delle cose diuine e la uera uia della nostra salute, & a lodare e ringraziare l'ottimo Iddio. Poi che per tal fine da santi padri, ispirati dallo Spirito Santo, furono santamente e diuinamente scritte. La onde non si deue, ne si può senon con grauissimo peccato, & offesa della Maestà diuina storcere le sante parole della santa scrittura: e quelle imbrattare nelle buffonerie, e con quelle eccitare le sciocche e dishoneste risate dello sciocco e pazzo uulgo. Perdonatemi, Monsignor; se io come Christiano mi sono perciò risentito alquanto, e non posso ueramente se non molto dolermi del cattiuo e brutto costume di certi miei Francesi, a cui pare esser faceti, e buoni compagni, quando nel mezzo delle souerchie uiuande, riscaldati dal molto uino beuuto, fanno qualche detto della scrittura Santa allegare, per lodare e magnificare la lor ingordigia, &

ubbrachezza; & essaltar' i loro souerchi, e uani banchetti: e fra i sfid
sconi, e tazze piene di uino: si prezzano e s'allegnano di far cadere
a proposito qualche sacra sentenza del Vangelo, o della Bibbia, per
inuitar' l'un l'altro a bere, e con quei detti iscusare e commendar l'ub-
briachezza loro: e di quelle sante parole, farne e cantar dishoneste
canzoni. L'ABATE. Hauete gran ragione di dolerui di tal, non
dirò costume, ma empio abuso. Piaccia al S. Iddio per sua infinita
bontà e diuina clemenza di rimediare a tanto errore; possiamo anco
sperare, che con l'autorità & essemplio del uostro Re Christianissimo e
di molti Signori e prelati di ottimi costumi ornati, trouerassi ageuol-
mente rimedio a questo male. Hor uenite uene a quello, che resta.

Huomo
rozzo, e
rustico.

CLITOVEO. V'ho detto del buffone uitioso nell'eccesso; restami
dirui dell'altro estremo nel mancamento: nel che pecca l'huomo rozzo,
e troppo seuerò: che si può dire huomo duro e rustico: perche mai non
dice, ne ascolta cosa ueruna gioconda e faceta. Però egli manca di
ricrearsi dell'altrui facetie, & argutie, di cui è schifo, e quasi nemi-
co: però di quelle non si diletta per recreatione dell'animo suo: onde
l'huomo rozzo sempre manca di ciuilmente ricrear se stesso, & altrui,
col mezzo delle piaceuoli burle, e de gl'honesti giuochi: percioche le co-
se gioconde, e piaceuoli, non solamente non gusta, ma anco le biasi-
ma, e riprende.

DVBBII SOPRA L'HONESTA RICREATIONE.

L'ABATE. Ancor che a me paia esser capace della diffinitione
di questa uirtù, e de gl'estremi suoi; tuttauia per mia chiarezza mag-
giore uoglio addimandarui alcuni dubbij, e primamente u'addimando,
che deue l'huomo offeruare per esser uirtuosamente faceto. CLITO-
VEO. Noue cose egli deue offeruare, e queste sono noue circonspet-
tioni, ouer circostanze della ragione; cioe la quantità de' giuochi, del-
le facetie, e de' motti, la qualità di quelli, il fine per usarli, l'Autor di
quelli, la materia o sia soggetto dell'istesse facetie, o de giuochi, e del
motteggiare: la persona con cui si burla, e si giuoca, o si motteggia, il
tempo, il luogo di burlare, giuocare, e di motteggiare, ultimamente il
modo

Faceto
puo essere
uirtuosa-
mente cō
noue cose

modo e la maniera di essequir detti giuochi hor che le sudette circospettioni si debbiano offeruare, ageuolmente posso dimostrarui in questo modo argomentando. Quelle cose che la dritta e uera ragione c'insegna, e uuole che offeruiamo per acquistar le uirtù, quelle medesime in ciascuna uirtù debbiamo offeruare: e conciosia che la ragione c'insegna, e commanda l'offeruatione di quelle noue circostanze o circospettioni, che sono regole della prudenza; quelle adunque debbiamo in tutte le uirtù offeruare. Però debbiamo ancora in questa uirtù della urbanità offeruarle: Adunque quelle noue considerationi hauerà il uirtuosamente faceto, per perfettione della sua, & dell'altrui honesta recreatione. Potrebbe ancora questo faceto uirtuoso alcuna uolta curar i giuochi publici, che si fanno non tanto per recreatione de popoli, quanto ancora per incitare le persone alle uirtù: come per incitamento alla fortezza, far i giuochi militari, cioè del giostrare, del torneare, e simili: & in oltre curar i giuochi ouer representationi della temperanza, e quando della liberalità, quando della giustitia, quando dell'amicitia, che d'ogni particolar uirtù potrebbon si instituir i giuochi, e le representationi per formar bene i costumi de gli spettatori; eccitandoli ad amare, e seguir le uirtù, per diuenire uirtuosi: ma hoggi di fannosi i giuochi, e le comedie tutte di uitij ripiene, ne altro si mostra a gli spettatori, che intemperanza, lasciua, e libidine, & in oltre mormorar, e dire mal d'altrui: le quali cose non solamente suiano le persone dalle uirtù, ma le guidano & incaminano a' uitij. **L'ABATE.** Utilissimo sarebbe ueramente, che le comedie, e le representationi in quel modo si facessero: hor uoi dichiaratemi alquanto meglio, quanti e quali sono gl'oggetti dell'honestà recreatione. **CLITOVEO.** De gl'oggetti di questa uirtù, altri sono generali, e lontani; & altri sono particolari e uicini. Di quelli sono le facetie, i giuochi e le argutie piaceuoli, le quali generalmente si possono applicar all'uso dell'honestà recreatione: di questi, dico de' particolari e uicini oggetti, sono il dire e l'ascoltare le facetie, & altre cose simili: e che ciò sia uero, uoi sapete, che quelli sono ueri oggetti della uirtù, intorno a' quali essa operando uiene lodata, & amata: e conciosia che l'huomo operando secondo questa uirtù intorno il dire, e l'ascoltar le burle, giuochi e le ar-

Attioni Morali.

CC iij

Oggetti
dell'honestà
recreatione, qua-
li siano.

Oggetti
ueri della
uirtù qua-
li siano.

gütie, egl'ine uien'è lodato & amato; Adunque il dire, e l'ascoltar le sudette cose piaceuoli, sono i ueri oggetti, e la materia della uirtuosa ricreatione, e dell'huomo uirtuosamente faceto. L' ABATE.

Oggetto
della Co-
mità, qua-
le è più
proprio.

Quale de' due è più uero e più proprio oggetto di questa uirtù? CLITOVEO. Il dir le facetie, & il far i giuochi è discretamente motteggiar è più uero e più proprio oggetto dell'honestà ricreatione, che l'ascoltarle; conciosia che l'huomo uirtuoso s'effercita più uolentieri operando intorno quello oggetto, che è miglior, e più difficile, & essendo cosa migliore, e più difficile il dir bene le facetie e l'argutie, che l'ascoltarle, perche chiunque dice bene e prudentemente le facetie; e i motti, egli instituisce & insegna altrui i buoni costumi, & è persona agente & operante: ma colui ch'ascolta piglia e riceue in se l'altrui institutione, & è come persona paziente, non operante: la onde dirassi sempre quella persona esser più faceta, che sà dir bene, & accomodatamente le facetie, che quello che l'ascolta: Conseguentemente adunque conchiuder possiamo, che della uirtuosa ricreatione, sia più uero e più proprio oggetto il dir prudentemente le facetie, e i motti, & il far i giuochi, che l'udirli. L' ABATE. Quante cose possono esser contrarie a questa uirtù, e tale esser uirtuosamente faceto? CLITOVEO. Non altro, che i uitij estremi suoi, che sono due (come u'ho detto) la buffoneria, e la rozzezza. Quella è tutto eccesso, questa è tutto difetto e mancamento, intorno i giuochi e le burle, e l'argutie: nellequali il buffone sempre eccede, dicendo od ascoltando: ma l'huomo rozzo e duro non mai dice ne ode uolentieri cosa faceta, anzi odia ogni sorte di giuochi. L' ABATE. A qual de' due estremi uitij questa uirtù è più nemica? CLITOVEO. Alla rozzezza: perche questa è all'honestà ricreatione più dissimile: quando che l'huomo rozzo e troppo seuerò è difettoso di tutte le buone ricreationi: ma il buffone è all'huomo uirtuosamente faceto in un certo modo simile; perche ei di recrear altrui, & di far ridere sempre si studia. L' ABATE. In che cosa il buffone è differente dall'huomo faceto, e uirtuoso? CLITOVEO. L'huomo uirtuosamente faceto, non pone il suo fine nel burlar, ne nel diletto delle burle, o de' giuochi, per far rider altrui: ma solo indrizza le burle, i giuochi & l'argutie a fine di recreare l'animo,

La buffo-
neria, e
rozzezza
contrarij
alla Comi-
tà.

Buffone
ch'è diffe-
rente dal
faceto.

re l'animo, acciò per tal ricreatione egli possa esser piu intento alle piu
 graui e piu uirtuose operationi: ma il buffone mette il fin suo nel piacere
 e diletto del buffoneggiar sempre: non hauendo altra intentione, che di far
 ridere le persone, ancora che fossero in un funerale, e la madre per la
 morte del suo figlio lagrimando si struggesse, e si disperasse: ma non può
 sempre il buffone conseguir il suo fine, massimamente appresso le per-
 sone graui e seueri, a cui non diletta le buffonerie: perciò il buffone
 appresso gl'huomini graui, non ha luogo, ond'egli loro schiua e fugge:
 leggesi che i Romani non ardiuano alla presenza di Catone huomo gra-
 uissimo e seuerissimo, far recitar certi lor giuochi lasciui: piu oltre lo
 huomo faceto è dissimile, e differente dal buffone, perche il faceto è sem-
 pre gratioso, & ha sempre consideratione delle persone, & osserua il
 tempo, il luogo, & il conueniente nel dir e nell'ascoltar le facetie, e
 motteggiar suo. Ma il buffone non ha ueruna consideratione del tem-
 po, ne del luogo, ne delle persone ne d'altro rispetto ragioneuole: per-
 che egli è inconsiderato e senza prudenza; laqual è di tutte le circon-
 spettioni della ragione uera maestra. *L'ABATE.* Non posso se-
 non marauigliarmi, che i principi hoggi di si diletino tanto de' buffoni,
 send'essi huomini uitiosi, iquali amano e tengono come cari nelle piu
 intime camere loro: come se fossero huomini da bene, e uirtuosi. per-
 lo che potrebbesi argomentare, che i principi amano questo uitio, e lo
 premiano, come cosa a loro molto cara, ilche parmi grand'abuso: il-
 quale (come si dice, & hò inteso) è maggior nella Spagna, che in qual-
 si uoglia altra prouincia Christiana: percioche là si troua buon nume-
 ro di Buffoni, accarezzati, & premiati e dal Re, e da quei Signori;
 che diconosi grandi di Spagna: iquali tengono per gran grandezza lo
 hauer ne' lor palazzi tai huomini scostumati, impudenti, e cattiuu; i
 quali pungono e mordono altrui senza ueruna discretione, ilche par lo-
 ro cosa piaceuole, e di ricreatione: che s'il Re da se scacciasse quei ui-
 tiosi, e facesse castigar come merita il uitio loro, senza dubbio leua-
 rebbesi tosto quella uitiosa peste de buffoni: che sarebbe cosa lodeuole, e
 al S. Iddio molto grata: e tanto piu grata, se quei doni che fanno a buffo-
 ni, li donassero a gl'huomini ueramente uirtuosi, per i meriti loro, che è ue-
 ro ufficio di ueri Signori: ma lasciando cotal querela, ritornerò a quello

Faceto è
 dissimile
 dal buffo-
 ne.

Spagna co-
 piofa di
 buffoni.

che piu m'importa di sapere. Desidero mi diciate tutte le buone qualità dell'huomo uirtuosamente faceto. CLITOVEO. Ancor che per le cose gia dette ui possano esser manifeste, nondimeno breuemente replicando, dico, che questo nostro uirtuoso faceto, oltra esser gratio-
so, e piaceuole, egli tiene sempre la mira a quello che è honesto, & è sempre considerato, e prudente. Ma nel buffone uedonsi qualità tutte cō-
trarie, perche egli è inconsiderato, imprudente, e dishonesto: & il piu delle uolte egli è noioso, dispiaceuole, & importuno. L'ABATE.

Faceto se
puo dilpia-
cere altrui

TE. E questo uorrei sapere, se l'huomo faceto può, e deue alcuna uolta dispiacer' altrui. CLITOVEO. Non mai, percioche il faceto non cerca mai, ne uuele impedir il suo buon fine: ma perche il dispiacer altrui impedisce, e guasta il fine dell'huomo faceto, ilquale ha per fine il ricrear l'animo, e dar alla stracca mente una soaue quiete, & honesto riposo, per intermezo delle sue graui attioni. Possiamo dunque con-
chiudere, che l'huomo faceto non deue, ne uuele mai dispiacer altrui, & in ciò si conosce manifestamente la differenza tra l'affabilità, & urbanità, uirtù dell'honestà recreatione. Quella per necessità fa alcuna uolta altrui dispiacer, come gia ui dissi di lei ragionando. Questa non mai uuele dar altrui dispiacer: anzi uuele piacere per ricrear e refrigerar gl'huomini, per le operose e graui attioni affaticati: l'huomo faceto sempre si indrixa, e si uolge a quella operatione, che la ragione commanda che si faccia: laquale perche ordina i giuochi, e le fac-
cetiè per honesta recreatione de gl'animi, perciò ne segue che l'huomo faceto uuele sempre piacer e dilettar per ricrear e ristaurar gl'animi: ma dispiacer & infastidire gli ascoltatori non mai. L'ABATE.

Faceto se
deue usar
tutti i gio-
chi.

Hor questo altro dubbio qui m'occorre, se l'huomo faceto deue di tutte le facetiè, e di tutti i giuochi indifferentemente usare. CLITOVEO. Non tutte le facetiè, ne tutti i giuochi conuengono all'huomo faceto: perche egli solamente userà di quei giuochi e facetiè, che non sono prohibiti dalle leggi, ne da' superiori. ma da' uietati e prohibiti non userà giamai: e dubbio non è, che le leggi prohibiscono alcune facetiè, e giuochi, quelli massimamente che si fanno per ingannar, ouer infamar altrui. Adunque il faceto uirtuoso non userà d'ogni sorte facetiè, e giuochi. L'ABATE. Quando deue l'huomo esser uirtuosamente faceto

faceto e facetamente operare? CLITOVEO. Quando egli tempo di ricrear, e solleuar la stracca mente, & ogni uolta che uiene l'occasione di operar col mezo di questa uirtù gioconda. L'ABATE. In quali luoghi deue l'huomo esser uirtuosamente faceto? CLITOVEO. Ne luoghi atti e conuenevoli alle honeste recreationi, e la doue si rappresenta buona occasione, e neceſsità d'esser faceto, che sopra tutto deueſi per l'oſſeruatione di questa uirtù, particolarmente oſſeruar il tempo, il luogo, e le persone, con cui conuiene ricrearſi.

PRECETTI SOPRA LA VIRTÙ DEL-
l'honestà recreatione.

L'ABATE. Hor perche non m'occorre il domandarui piu oltra, alcuna quistione: uegniamo, se ui piace, a' precetti, per oſſeruatione di questa uirtù; sopra iquali mi direte quanto ſia biſogno. CLITOVEO. Il primo è queſto;

PIACEVOLE, E DISCRETO ESSER CONVIENTI.

Queſto c'ammonisce, che l'huomo nella uita humana e ciuile, laquale è faticoſa e piena di ſaſtidi, deue queſta uirtù oſſeruar' intorno le ſa-
cetie, e le comedie, e i piaceuoli motti, & altri giuochi, non perche l'huo-
mo manchi delle gratie & importanti attioni, ma perche intermetten-
doui le coſe gioconde, e piaceuoli, egli poſſa poi con maggior animo, e
piu uigoroſo eſſer intento alle faccende, & a ſoſtener' i graui penſieri:
il ſecondo precetto è tale;

RICREA LA STANCA MENTE, E IL CORPO LASSO.

E queſto ci auertiſce, che quando l'huomo è ſaſtidito e ſtracco per li
negocij publici, e ſi ſente hauer la mente indebolita e rimeſſa, per la
molta contemplatione delle coſe alte, & importanti, egli può, e deue
honestamente ricrearſi con l'eſſempio di Scipione, e di Lelio, huomini
nobiliffimi & honoratiſſimi, iquali dopò eſſere ſtati intenti alle coſe
grauì, & alla Republica importanti, giuano per ricrearſi a paſſeggiar
nel lito del mare, di coſe piaceuoli confabulando, e talhor chiocciole,
nicchi, e ſaſſolini raccogliendo, e Sceuola dottiffimo giuriſta, ottimo
conſultore, e giudice grauiſſimo trouandoſi per lo ſtudio, e per li negocij
publici faticato, uſaua per ſua recreatione giocare alla palla; però ci

Ricrearſi
è neceſſa-
rio a le
uolte.

ammonisce il terzo precetto, che è questo:

TVO GIOIOSO PARLAR SIA GRATO, E HONESTO.

Ci ammonisce dico, che quando habbiamo bisogno di ricrearci, dobbiamo nelle recreationi usar motti e giuochi honesti, iquali siano piu tosto incitamenti alla uirtù, che suamenti da quella, e ritirano l'huomo dal uitio, e che rechino al corpo gagliardexxa, & alla mente spirito e uigore, ma il motteggiar indiscreto, e lasciuo, e i giuochi di male esempio, iquali allettano, & in un certo modo spronano l'huomo a uiti, debbiamo fuggire: la onde la lotta, le giostre, i tornei, & ogni giuochò d'arme, iquali non solamente ingagliardiscono il corpo, ma asfue fanno ancor l'huomo ad acquistar la uirtù della fortezza, debboni da giouani massimamente usare, & in quelli essercitarsi uolentieri, le comedie possiamo per recreatione ascoltare, quelle però, che sono esemplari, & che mostrano i buoni costumi; ma quelle che sono piene di lasciue, e di Parole scostumate, o di sensi dishonesti, come sono il piu quelle che hoggi di s'usano, e publicamente si recitano, non si douerebbono ne usar, ne ascoltare: & dal sopra scritto precetto ne segue, e dipende questo altro documento;

SI A COMMODO, OPPORTVNO, E BVONA TVTTI.

Ci insegna ancor che le parole nostre & il motteggiar siano non solamente piaceuoli, ma utili ancora, e di qualche frutto. **L'ABATE.** Oh com'è corrotto il mondo: non si fa hoggi di ueruna sorte di giuochi per fine di acquistar uirtù, ne perche la mente sia piu uiuace a discorrere, & a intender le cose graui, ma fanno i giuochi per fine uitioso, cioè o per auaritia, o per intemperanza, o per mera uanità, o per Ambitione: e piu uolentieri s'ascoltano le parole, e le fauole scostumate, e dishoneste, che le costumate & honeste: & a queste sono le persone per lo piu intente. Di tali errori ne sono principalmente cagione i superiori, e massimamente i Signori che non curano rimediare a gli abusi presenti, e che sono per nascer nell'auuenire. Piaccia al S. Iddio illuminarli, accio ueggano e facciano quello, che ueramente conuiene all'ufficio loro: ma lasciamo tai querele, che troppo ui sarebbe da querelarsi; hor uenite uene a gli altri precetti. **CLITOVEO.** Il quinto precetto;

AL LVOGO, A LE PERSONE, E AL TEMPO SERVI.

Siamo da questo ammoniti, che per offeruatione della ciuile, e uirtuosa ricreatione, noi debbiamo ne' giuochi, nelle facetie, e ne' motti offeruare le circostanze della ragione, o siano regole della prudenza: e massimamente debbiamo hauer riguardo del tempo, del luogo, e delle persone: considerar adunque debbiamo s'il tempo, & il luogo s'auuicene bene, e sia opportuno a' giuochi, alle burle, & a gli scherzi, & in oltre, se le persone sono tali, che si conuenga con esso loro, & alla loro presenza scherzare, e burlare, e nouellare. Dipoi l'huomo faceto deue risguardare se stesso, cioè, che sorte di giuochi, o di burle li si conuiene, Imperò che altri giuochi conuengono a' giouani, altri alle persone mature, & altri a' uecchi. **L'ABATE.** In uero questo documento parmi il più necessario, ancor che paia molto generale: perche quei tali rispetti parmi, che si debbano hauere in tutte le uirtù, per offeruatione di esse. **CLITOVEO.** Così è, come uoi haucte detto. Ecconi il sesto.

NON SIA BRVTTEZZA IN ATTO, OD' IN PAROLE.

Ci auuertisce, che ne' giuochi, nel fauoleggiare, e nel motteggiare, debbiamo l'honestà sempre offeruare, così nelle parole, e detti nostri; come anco ne' fatti: fuggendo ogni lasciuia, & ogni sporchezza schiuando. Il settimo;

LASCIVI BALLI, E DADI INVIL FVGGI.

Quindi siamo auuertiti, che per ricreare gl'animi nostri, non debbiamo usare danze, e balli, nè le carte, nè dadi: perciò che tai giuochi e spassi sono ministri delle male arti, e sono giuochi più dannosi, che utili; e sono suuamenti dalle buone, e uirtuose attioni, anzi incitano gl'huomini a molti uitij, e massimamente all'Auaritia, alla Prodigalità, & all'Iracondia; ma le danze, e balli sono incitamenti, e fomenti della libidine, e della lussuria, e d'ogni intemperanza. **L'ABATE.** Non è dunque merauiglia, se in questi nostri tempi gl'huomini sono per lo più così uitiosi, che in uero tutti gli spassi loro sono comunemente balli, carte, e dadi, nè quali così i Signori, com'anco gl'altri si perdono, e consumano il tempo. **CLITOVEO.** E perciò le cose uanno male, e ne seguono tanti mali, e tante rouine, le quali permet-

te nostro Signore per tai peccati. L'ottauo;

SPORCHE FACETIE, MIMMI, E BVFFON SCHIVA.

Questo ci uietà le comedie, e le rappresentationi di cose brutte, come cose di male essemplio, e che con esso loro le uirtù non hanno parte, nè luogo; ci uietà anco la pratica de' buffoni, e di quei, che fanno professione di contrafare, e rappresentare gl'altrui difetti: perciò che la professione d'ambidue è uitiosa, e contraria alla uirtù. e quei tali sono huomini molto leggieri, e uani. L'ABATE. E pur si uede molti Prencipi operare contra questo documento: che non solamente non lasciano il commertio di tai buffoni, ma gl'hanno cari, e li premiano grandemente, come se fossero persone uirtuose, e che meritassero molto. Hor seguitate, CLITOVEO. Il nono, & ultimo;

NON SIA MORDACE; E STOLTI RISI ABHORRI.

Riso inetto
to biasime
uole.

Per stolti risi, così s'intende di quelle persone, che ridono senza buona cagione, e fuor d'ogni proposito, come di quelle anco, che si sforzano sempre di muouere, & incitar' altrui a ridere scioccamente, e fuor di tempo. Io ho già conosciuto certe persone, che si tengono nobili per nascimento, i quali tengono, che sia bella creanza, quando si trouano in conuersatione, & à ragionamenti anco di cosa graue, tener sempre la bocca aperta, e le labbra sgangherate, facendo sembiante di ridere: il che ueramente è contra l'osservatione della uirtuosa recreatione; ma la prima parte di questo precetto è di maggior' importanza. Però l'huomo faceto deue molto bene offeruarla: cioè, che ei deue molto bene auuertire, che le argutie, e i motti, ò detti suoi non mordano altrui. ma deue con discretione, e con riseruo motteggiare, acciò che lo scherzo suo non paia detto, ò fatto per isprezzare, ò per uillaneggiare, ò per uituperare quella persona, à cui s'indirizza cotal pungente detto. La qual cosa prouoca l'huomo à colera, & ad ira, onde ne puo uenir nemistà, scandolo, e danno; come per essemplio narrafi da Valerio, che Scipione Nasica motteggiando con un plebeo Romano, il quale per le continoue opere manuali, haueua le mani tutte piene di calli, perciò gli addimandò, s'egli caminaua con le mani, sì come gl'altri huomini co' piedi. per questo detto sdegnossi il plebeio, hauendoselo recato a ingiuria, come che per isprezzarlo, e pungerlo di Villano,

Nasica

Nasica hauesse ciò detto. Onde sendosi quell'huomo querelato con molti suoi pari, del dispregio, che faceua Scipione a' poveri Romani di bassa conditione, fu la querela di tanto peso, che commosse tutte le centurie, ouero compagnie de' plebei, i quali nelle creationi de' Magistrati soleuano dare il uoto loro, perche addimandando poi Scipione (secondo il costume, e gl'ordini di quella Republica) il Consolato, hebbe le centurie tutte contrarie; e fu ributtata la sua domanda, e l'ufficio, e l'honore ricercato da Scipione, come quasi à lui douuto, non potè egli ottenere, nè impetrare. Trouasi ancora scritto, che conducendosi al Rè Antigono un soldato condannato alla morte, e certi suoi compagni confortandolo, & esortandolo a bene sperare, gli diceuano, che come egli fosse dinanzi gl'occhi del Rè uenuto, facilmente potrebbe impetrare gratia: Rispose il soldato: Io sono spacciato, s'io deuo allhora sperare la gratia, quando sarò inanzi gl'occhi d'Antigono: Faceto ne' suoi motti non deue punger. accennando perciò il difetto del Rè, il quale solo un'occhio haueua. Questo motto al Rè fu riferito, il quale persuadendosi, che li fosse improuerato cotal difetto per ingiuria, commandò, che'l soldato indiscreto, e poco auuertito, fosse giustitiato, e morto.

Per quegli esempi si può chiaramente uedere, che.

l'huomo faceto e giocondo, deue con riseruo,

e con discretione motteggiare, offer-

uando (come s'è detto) le circo-

spettioni della ragione.

Hor qui finiremo

di ragiona-

re, e

discorrere sopra questa giocondissima uirtù,

della ciuile, e uirtuosa recreatione.

Domani trouandoci noi

insieme, ragionere

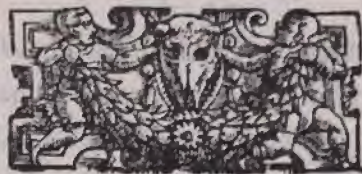
mo della Giu-

stitia.

IL FINE DEL QVINTO LIBRO.



LIBRO SESTO DELLE
ATTIONI MORALI,
DEL CONTE GIVLIO LANDI.



A I PRINCIPI, E SIGNORI
DEL TERRESTRE MONDO.



*E L' HVOMO è dal Signor Iddio dotato dell' Anima ragione- uole, perche operando, egli nelle sue attioni segua la ragione; col mezo della quale possa le uirtù acquista- re, e diuenire uirtuoso: Dubbio non è, che molto più deuono quelli la ragione seguitare, et essere uirtuosi: i quali sourastanno à gl'altri huomini: e son posti in alti gradi à gouernare po- poli, e cittadi: quali sono i Principi di questo mondo; Papi, Imperadori, Rè, Duchi, Marchesi, Conti, et altri Signori, il cui gouerno non solo consiste nel commandare l'offeruatione delle leggi; ma molto più consiste nelle loro uirtuose attioni; le quali sieno a' loro sudditi essemi, et ammaestramenti del
ben*

ben uiuere ciuile, e christiano. Imperò che i uirtuosi fatti muouono gl'animi, et assai più inducono di ammiratione, che le parole buone: e i popoli sogliono essere in un certo modo Simie de' loro Principi: sforzandosi, o almeno uolendo esser parere di imitare, in quello che possono, l'attioni de' loro Signori. Dunque del bene, e giustamente gouernare, due sono principali ufficij: l'uno è il comandare, e l'essequire l'osservatione delle buone, e sante leggi: l'altro è l'essere per se stesso in ogni particolare attione uirtuoso, uirtuosamente operando: et ancor che questo secondo ufficio paia commune a tutti gl'huomini, come che ogni persona sia nata ad acquistare le uirtù; non di meno fra quelle, una ui è propria, e particolare di quei Signori, che bene gouernano i sudditi loro. Questa è la Giustitia; senza il cui indirizzo, è impossibile gouernare giustamente. Però ella si può ragioneuolmente chiamare uirtù regia, e suprema, che si come i Rè sono superiori a' lor Vassali, così la Giustitia è superiore alle uirtù morali, et è sopra tutte suprema, quando che ella comanda gli ufficij, che in ciascheduna particolare uirtù deuonsi offeruare. Hauendo io adunque in questo libro trattato della Giustitia; paruemi, ch'io douessi conueneuolmente inuiare, e presentare questi ragionamenti a' Principi, e Signori, gouernatori di questo terrestre mondo: e massimamente a' Principi Christiani: dicendo loro insieme con la Sapienza: Amate la Giustitia uoi, che giudicate la terra: Voi dico o Principi, à cui appartiene giudicare l'attioni de' gli habitatori della terra; amate, et abbracciate la giustitia: se uolete

ben reggere, e dirittamente gouernare, come conuiene a' buoni ministri del Signor' Iddio: il quale, per sua bontà, & ordine, ui ha dato a' popoli della terra, per il buono, e giusto gouerno loro. Onde a uoi conuiene giustamente gouernarli: altrimenti facendo, sentite le parole, che pur u'ha detto la medesima Sapienza. Aprite, e prestate l'orecchie, ò uoi, che sotto il uostro gouerno tenete la multitudin de gl'huomini, e ui compiacete nella Superiorità sopra tante, e uarie nationi: poi che la possanza uostra, e l'autorità, e uirtù, ui ha dato l'altissimo Signore, egli essaminerà, e peserà l'opere uostre; e farà scrutinio delle uostre cogitationi, e pensieri; che sendo uoi ministri del suo terrestre Regno, non giudicaste dirittamente, nè riguardaste, nè offeruaste la legge della Giustitia: uè caminaste per la uia del uolere del Signor' Iddio. Onde u' ammonisce la Sapienza, che se male, & ingiustamente gouernarete, ue ne darà la diuina Giustitia il meritato gastigo. che qual sarà il uostro gouerno, tal giudicio farà di uoi il Signore. Però spesso ricordare ui douete delle parole, che'l diuino San Giouanni ui lasciò scritte in questa sentenza. Se uoi sapete, che'l Signor' Iddio è giusto; saprete ancora, che chi fa, & offerua la Giustitia, colui è nato, e proceduto dal Signor' Iddio. Volendo anco inferire, che chi non ama, e non offerua la Giustitia, colui non è nato, nè proceduto dal giusto Iddio, ma da maligno spirito del Diauolo inquisimo, di cui non uolendo uoi esser tenuti figliuoli, nè ministri, ma del Celeste, & ottimo Padre (come siete in uero) douete sforzarui di offeruare sopra ogn'altra cosa la Giustitia. e quell'ufficio, che à uoi soli appartiene, datoui dal

dal Signor' Iddio, quello douete effequire intieramente : gouernando i uostri sudditi con diritta, e uera ragione : nè io deuo hora lodarui la Giustitia, sendo ella uirtù lodatissima, tutta uostra, e propria di uoi Signori, cioè de' Principi buoni, per la diuina Maesta qua giu fra noi Gouvernatori tanto celebrata non solo da tutti i Filosofi, ma da tutta la sacrosanta scrittura uecchia e nuoua. di che ne fanno testimonianza queste quattro parole della Sapienza. La Giustitia è perpetua, & immortale, ma la Ingiustitia è proprio un'acquisto della morte; che si come questo uitio è soua ogn'altro uitio horribilissimo, e pregiudicialissimo; così coloro, che lo seguono nelle loro ingiuste operationi, diuengono di morte perpetua, & horribilissima degni: e meriteuolmente, quando che per la Ingiustitia nascono le turbationi, le dissensioni, gli odij, le nemicitie, e rancori; nascono le guerre, gli homicidij, e l'indegna morte de' huomini buoni, e giusti: nascono le oppressioni de' popoli: i trauagliosi mouimenti delle Città: nascono le ruine delle Republiche, le distruttioni de' Regni, e de' gl' Imperij: e nascono finalmente tutti i mali, che auuengono nel mondo inferiore, e in questo nostro mezano. Questo uitio dell' Ingiustitia è quello, che muta, e rouescia il uenerando nome di Re, e di buon Principe, nell'odioso nome di Tiranno; che per i delitti, e peccati de' popoli, permette Iddio, che i Tiranni uiuano sopra la terra: i quali seguitando l' Ingiustitia, e tirannicamente gouernando, permette anco finalmente il giusto Iddio; che sieno castigati secondo i demeriti loro: però spesso si legge, & anco molte uolte si sente questi Tiranni capitar male, & essere alcuna uolta

da quei che più si fidano, oppressi, distrutti, et amazzati. Non
 uoglio qui narrarui gl'essempi dell' antiche, e nuoue historie;
 per non fare troppo lunga narratione: ma se conoscete per il
 contrario, che dalla Giustitia ne uiene la pace, la tranquillità,
 la contentezza, et il beato uiuere de' popoli, la conseruatione
 delle Città, lo stabilimento de' Regni, e gli accrescimenti de
 gl' Imperij, e finalmente tutti i beni del mondo; douete con tut-
 te le forze uostre, e con ogni studio, e diligenza douete, dico, se-
 guitare, amare, et offeruare la santa Giustitia: e fuggire l' hor-
 rendo uitio dell' Ingiustitia; perche non ui si possa ueramente
 attribuire l' infelice nome di Tiranni: che s'alcuno di uoi desi-
 derasse intendere particolarmente la natura, le spetie, le qua-
 lità, e gli ufficij di questa uirtù della Giustitia; potrà leggere
 questi ragionamenti scritti in questo libro: che per ciò ue gli ho
 inuiati, e presentati: i quali intenderete ageuolissimamente,
 hauendo io posto lo studio mio in scriuere più apertamente, e
 più breuemente, che ho possuto in tal soggetto, quanto si ricer-
 ca intorno l' offeruatione di essa Giustitia; scoprendo ancora le
 bruttezze, e le scandalose, e pregiudiciali qualità del uitio suo
 contrario. Le quai cose riuolgendo uoi ne gl' animi uostri, et in
 opera poi essequendole, ne acquistarete indubitatamēte gloria
 perpetua, et immortale: e i popoli sudditi uostri raccomandati
 dal Signor' Omnipotente al uostro buon gouerno, diueranno
 felici, uiuendo essi col mezzo della uostra Giustitia in uita buo-
 na, e beata: e uoi finalmente hauendo in questo mōdo sodisfat-
 to al debito uostro, et al seruitio dell' ottimo Iddio, conseguirete
 il diuino guiderdone della Celestiale, et eterna beatitudine.

DELLA

DELLA GIUSTITIA.

L A B A T E.



H O R A io prouo esser uero quello, che mi disse i dì passati in un certo proposito il nostro Monsignor Iacopo Fabbro; che i giouani al bene inclinati, & alle uirtù, quanto piu apprendono di scienza, tanto piu diuengono desiderosi di imparare, e sapere piu oltra, facendosi l'intelletto loro piu purgato, e piu netto d'ignoranza. Questo dico perche tanto desiderio mi s'è acceso di intenderui ragionare della giustitia; & hauere l'intelligenza dell'osservatione d'essa, che'l tempo corso da hierisera fin'a questa hora, paruemi tanto lungo, e tanto tardo a passare ch'io dubitaua quasi che i cieli si fossero fermati di girare: o che i poli si fossero irruginiti in modo, che non potesse il quarto Pianeta fare intorno (come suole) lo suo ueloce corso; ma auuicinando si finalmente la hora della nostra honesta recreatione; cioè di ritrouarsi insieme a' soliti nostri utilissimi ragionamenti, per passare con piacere & utilità il fastidio della Stagione; subito m'affrettai di uenirui a trouare. CLITOVEO. Egliè ueramente segno di giouane ben dotato di nobile e gentil animo, quando si scopre in lui un sollecito desiderio, di uolere sapere: però la uostra diligenza e sollecitudine di trouarui in tempo alla lettione di quello, che seguita delle uirtù morali, dimostra chiaramente la bellezza, e la bontà dell'animo uostro: il che accende in menon poco amore di insegnarui questa disciplina de buoni costumi, e l'osservatione delle uirtù, dellequali questa, che seguita, di che habbiamo hoggi a ragionare, è tra tutte le uirtù principalissima, & è la piu necessaria alla buona e beata uita humana, però senza perdere tempo uenite uene recitando la diffinitione della giustitia; che io ui dichiarerò quello, che ui sia dubbio. L A B A T E. Così parmi che dica la diffinitione: Giustitia è uirtù, per laquale gl'huomini sono operatiui, e facitori delle cose giuste: e per laqual uogliono, & essequiscono le giuste

I giouani
quato piu
apprendo
no, tanto
piu deside
rano d'im
parare.

Giustitia, e
tua diffini
tioné.

Cose giu-
ste quali
fiano.

Giustitia
che cosa è

Giustitia
perfetta
quale è.

Vfficij giu-
sti, quali.

cose, e seguita poi dicendo; che le cose giuste sono gl'ufficij fatti per altrui: ma che l'habito, per ilquale l'huomo uole cose ingiuste, e fa altrui ingiuria, si dice ingiustitia. Queste diffinitioni mi paiono tanto asciutte, e tanto breui (ancor che paiano chiare) che io desidero piu larga, e piu distinta dichiarazione, per meglio intenderle, e piu distintamente. CLITOVEO. Io non mancherò di esplicaruele piu largamente, e piu ordinatamente ch'io potrò. Hor dunque attendete. Giustitia è una uirtù morale, per laquale gl'huomini sono atti, e pronti adoperare cose giuste; cioè a fare gl'ufficij uirtuosi per l'altrui interesse, come sarebbe non offendere ueruno, dare altrui quello che è suo; non fare altrui quello, che non uorresti, che a te si facesse: e questa diffinitione esprime generalmente l'ufficio dell'huomo giusto: l'altra diffinitione che descrive l'autore, esprime le qualità, che si richiedono alla perfezione della giustitia: e sono due, la buona uolontà, e l'essecutione: onde è così diffinita, giustitia è uirtù, per laqual gl'huomini uogliono le cose giuste, ilche si riferisce all'animo, & alla uolontà, che è la prima, e principal qualità della giustitia: l'altra parte della diffinitione, che dice, e per laqual fanno l'opre giuste, dimostra la essecutione, che è la seconda qualità della giustitia perfetta, & ambedue quelle qualità rendono la giustitia perfetta, che mancandoui una di quelle due qualità, o la uolontà, o l'essecutione, non si può dire Giustitia perfetta: quando che non basta hauer buona uolontà, cioè uolere le cose giuste; mancandoui poi le buone e giuste attioni, o sia la essecutione; laqual parimente non basta, non ui essendo il buon uolere, cioè non concorrendo alla operatione la uolontà, e la buona intentione, che è il fondamento delle opere buone: la onde si diffinisce la giustitia perfetta essere una uirtù, per laquale gl'huomini uogliono le cose giuste; lequali poi per essa uirtù pongono in essecutione, e dicendosi cose giuste, si intendono gl'ufficij, ouer l'attioni di giustitia fatte col risguardo dell'altrui interesse. Questi tali ufficij si possono far da tre sorti d'huomini, o da superiori uerso gli inferiori, come il buono essemplio, che si dà a' sudditi per il bene operare, & il buon gouerno, che s'ha di loro: o fannosi quelli ufficij da gli eguali uerso gli eguali, come la cambieuole beniuolenza, la communicatione, e la participatione de' lor beni, e de' beneficij, o fannosi

fannosi da gli inferiori uerso i superiori, come la ubidienza, la suggestione, e la riuerenza; tutti quelli sono ufficij giusti; iquali deuono gli huomini l'uno uerso l'altro essequire. Quindi si conosce la di contra diffinitione dell'ingiustitia, laquale è uno habito, o sia costume, per ilquale l'huomo uuole cose ingiuste, cioè uuole operare attioni cattue, e brutte, e per ilqual cattiuo costume egli fa altrui ingiuria; cioè che lo huomo per essere habituato nel male, spontaneamente nuoce altrui: recandoli non poco danno contra ragione: e contra la uolontà di colui, che uiene ingiuriato, e dannificato: il che si dice ingiustitia perfetta, e uizio consumato: quando che alla cattua opera estrinseca ui concorre anco la maligna uolontà; & il cattiuo animo fatto uizioso, per il uizio e mal'habito acquistato: hora potete hauer'inteso molto bene quelle diffinitioni. **L A B A T E.** Tutto mi è penetrato nell'intelletto: hora ne uiene la diuisione della giustitia, laqual cosa senza recitarla, aspetto che me la dichiariate. **C L I T O V E O.** La giustitia generalmente si diuide in due parti; l'una si dice giustitia legittima, l'altra giustitia particolare, altrimenti detta equità: la legittima è quella, che appartiene propriamente a' principi, & a' superiori, che hanno auttorità sopra gl'inferiori e sudditi, nella cui diffinitione s'esprimono quattro ufficij suoi non meno utili che necessary. Il primo è fare, & instituire le leggi: l'altra è publicarle, e commandare l'osservatione d'esse. Il terzo publicate che sieno farle essequire; che poco gioua fare, e scriuere le leggi e publicarle, se il legislatore non piglia cura di farle osservare, & essequire. Il quarto officio è porre tutto lo studio suo, & indirizzare ogni sua opera al commun bene, & alla buona & beata uita de' sudditi; laqual è posta nelle opere uirtuose: e questo ufficio è generale a tutte l'operationi, che s'appartengono all'huomo legittimamente giusto: ilquale per cotale suo ufficio, dimostra l'animo suo buono, e tutto il suo intento e sforzo, che è non curare lo suo proprio e particolare, ma solo il publico bene; & a questo fine egli indirizza tutte le sue attioni, come mezzane, a conseguirlo. Però questa giustitia legittima dice si giustitia totale, e generale; come quella, che tutte le uirtù morali abbraccia, & in se contiene: perche essa commanda quello, che honesto sia di far intorno i soggetti di tutte le uirtù morali: e tutte le cattive

Ingiustitia
e sua diffi-
nitione.

Giustitia si
diuide in
due parti.

Giustitia
legittima.

Giustitia
totale.

Giustitia
detta equi-
tà.

Oggetto
dell'equi-
tà.

Ingiustitia
illegitti-
ma.

ne e vitiose operationi ella proibisce, e vieta: la onde questa giustitia legittima è tanto eccellente, & illustre, che, come dice Aristotile col testimonio di Euripide, ne la diana matutina, ne la serotina stella, non risplendono quanto essa. Onde ella è sopra tutte le virtù chiarissima e lucentissima, la cui operatione (come si mostrerà dipoi) è detta felicità attiva: ma l'altra parte di giustitia detta equità è distinta propriamente essere una virtù morale, per laquale l'huomo o dà, o riceve ne più ne meno di quello, che è ragioneuole, e che bisogno sia: cioè quanto ciascheduno merita, e di quanto è degno: e questa equità è detta virtù particolare: perche ella ha lo suo proprio, e particolare soggetto, intorno cui ella fa le sue particolari operationi, ilquale oggetto è separato & distinto da gli oggetti dell'altre virtù morali: però si dice lei essere parte della giustitia legittima, laquale come u'ho detto abbraccia, & contiene in se tutte le virtù morali, & opera generalmente ne gli oggetti loro, ma l'equità opera solo nel suo proprio oggetto, e tiene l'undecimo luogo fra le virtù morali: però ella è una particolare virtù morale distinta dalle altre: potete di contra parimente intendere, che la ingiustitia è ripartita nella ingiustitia illegittima contraria alla giustitia legittima, e ne la iniquità all'equalità contraria, la ingiustitia illegittima è quella, per laquale l'huomo, che è superiore a gli altri con autorità di magistrato disuiatosi dal buon gouerno delle sante leggi, induce ne sudditi, publici costumi, cattini, e vitiosi; ouer questi per la sua indulgenza, e mala facilità, permette e lascia nascere e crescere fra sudditi; ancor che a lui appartenga la correctione de cattini costumi; come furono ingiusti Nerone, e Domitiano Imperadori, e tutti i principi Tiranni: e questa tale ingiustitia è detta ingiustitia totale, e generale. Imperoche ella abbraccia, & in se contiene ogni sorte di viti: & in tutti gl'oggetti, ella si parte, e s'orcefi dal dritto e dalla ragione: ma la iniquità dicesi esser quella, per cui l'huomo o dà, o piglia più o meno del douere; e più o meno di quello, che ei merita, e sia degno. E questa iniquità è parte della ingiustitia illegittima; e dicesi ragioneuolmente ingiustitia particolare; Imperò che essa è vitio differente da gli altri viti; per la diuersità del suo proprio oggetto; ouero dalla sua propria materia, intorno a cui ella fa le ingiuste, & inique operationi: & è particolare vitio

uitio contrario all'equità, undecima uirtù morale. **L'ABATE.** Ho molto bene inteso quella diuisione; e le diffinitioni delle cose diuise; la cui intelligenza hò bene appresa: seguitate hora (se ui pare) a questa altra diuisione dell'equità; laquale parmi si diuide in distributua e commutatiua; ilche come si faccia; e che cosa sia, da uoi n'aspetto l'intelligenza. **CLITOVEO.** Diuidesi poi la giustitia particolare o sia equità, in due parti, nell'equità delle cose comuni distributua, e nell'equità delle cose, che si contrattano e permutano commutatiua: la distributua è diffinita essere uirtù, per cui i beni comuni così si distribuiscono, come ciascheduno n'è degno, & è meriteuole: per essempio, se si facesse distributione de beni ecclesiastici a quelle persone, che sono religiose, e seguitano la sorte, e la professione ecclesiastica, distribuirebbon si secondo la qualità de' meriti loro: parimente se si facesse distributione de' beni comuni civili a' cittadini, distribuirebbon si secondo i meriti di coloro, che trattano le cose civili: ma questo però sempre offeruando, che alla qualità del merito corrisponda la qualità del premio: e perche sotto un contrario, l'altro contrario di contra si comprende, perciò sotto i beni comuni e publici, si intendono anco i publici mali; come sono le pene; la pregionia; i supplicij; e tormenti; i quali col mezzo di questa uirtù si danno altrui, secondo la qualità de' delitti commessi: colui adunque, che hauerà commesso piu graue delitto, haurà maggiore pena, e piu graue supplicio, e chi meno hauerà peccato darassegli pena e supplicio minore, risguardando però sempre la debita proportionione del delitto alla pena: La cui consideratione appartiene a superiori, c'hanno autorità di dare, e distribuire a gli inferiori e sudditi bene o male secondo le loro buone o male operationi: ma l'equità delle cose che si contrattano, commutatiua è quella uirtù, per laqual si commutano le cose contrattabili da un'huomo in un'altro; e questa uirtù deu' esser offeruare nella giusta uendita, e compra; e ne gli altri contratti; iquali fanno si per prouedere a' bisogni humani: & accioche le sudette cose siano piu chiare: si diuidono i negocij, o sieno le contrattationi nelle loro specie: e come che alcune cose fanno gli huomini spontaneamente e uolentieri, & altre fanno si contra l'altrui uolontà e consenso, così sono altri negocij e contratti fatti uolontariamente e con-

Equità in-
distributi-
ua, e com-
mutatiua.

Giustitia
particola-
re in due
parti.

Giustitia
distributi-
ua.

Giustitia
commuta-
tiua.

sentienti le parti, e danti e recipienti; altri si fanno non consentiente alcuna delle parti, e contra il uolere d'alcuna d'esse: de' negotij e contrattationi, che si fanno con consenso delle parti, numeransi sette specie: cioè uendita, compra, prestanza, pegno, locatione, ouero affitto, deposito ouero depositione, condotta d'operarij; la uendita, e compra fanosi uolentieri, quando una delle parti uole uendere, e l'altra uole comprare. Prestanza è, quando l'huomo permette, e consente altrui l'uso delle sue proprie cose; Pegno è, quando l'huomo dà al prestante un'altra cosa per sicurezzza sua, e della cosa prestata; locatione o sia affitto è una traslatione della cosa propria all'altrui uso, per lo prezzo pattuito. Deposito o sia depositione è commettere all'altrui fede e custodia la cosa propria. Condotta d'opere è un'usare dell'altrui opera per la mercede pattuita: tutte queste negotiationi e contrattationi sanosi spontaneamente, e uolentieri dalle parti, così danti come recipienti. Ma i negotij e contrattationi, che si fanno a forza, e contra il uolere d'alcuna delle parti; fanno in due modi, o per ignoranza, o per uiolenza. Per ignoranza si dice essere fatto, che mentre si fa, non lo sa una delle parti, come le cose che si fanno nascostamente e segretamente: le cui specie sono sette, cioè furto, o ruberia; adulterio, tossicamento, roffianesimo, disuiamento de serui, ammazamento con inganno e fraude; testimonianza falsa per l'altrui danno: quelle cose tutte soglion si trattare di nascosto non sapendolo colui, a chi ne uiene il danno; quelle cose che si fanno con uiolenza, e sforzatamente, ma con saputa d'ambe le parti; e sono pur sette. Percussione; pregionia, morte, rapina; cioè tore i beni altrui, che mentre uede torfeli, e non può resistere, smembrationi, cioè tagliare o stroppiare le membra altrui, come mano o piedi, che non può difendersi: ingiuria di male parole; cioè uillaneggiare altrui; ingiuria di fatti, cioè ingiuriare altrui con fatti: quelle sono le sette cose che si fanno con saputa delle parte, ma sforzatamente e con uiolenza: perciocche la parte che patisce la uiolenza, non può resistere; ne ui può rimediare. L'ABATE. Bella distinctione è stata quella dell'equità distributina e commutativa; e molto chiaramente haueste distinti i negotij, ouero le contrattationi, che da gl'huomini si fanno parte uolontariamente, e parte sforzatamente; e di

e di questi alcuni secretamente, & altri fanno si palesamente: e tutto ho io ben capito. Hora ueggo qui seguire certe diffinitioni di comparatione di ragione Geometrica & Arithmetica: ilche non intendendo io, ne sapendo a che proposito si faccia mentione di tai ragioni, che mi paiono pur' assai differenti le cose di Geometria, & Arithmetica, da quelle cose fin' hora hauete detto della giustitia & equità: perciò desidero intendere quanto soua ciò mi direte. CLITOVEO. Perche le cose, che si distribuiscano, e si commutano fra gl'huomini, si fanno con una certa comparatione di ragione ouero proportionione di numeri, perciò è necessario sapere, che cosa sia comparatione di ragione, o uero di proportionione, acciò che l'huomo giusto sappia giustamente distribuire, e commutar le cose commutabili; altrimenti potrebbe egli facilmente errare, e partirsi dalla giusta equità: hora intenderete primamente, che quando si dice comparatione di ragione, che per ragione qui s'intende proportionione, in modo che ragione è proportionione è tutta una cosa: e proportionione altro non è (come diffinisce l'Arithmetico) che una comparatione d'un numero a un'altro: le cui spetie si mostrano, e sono trattate nell'Arithmetica, senza il cui aiuto difficilmente si può intendere questa ragione: anzi questo luogo resta tutto oscuro: pur io ue lo dichiarerò il meglio che potrò. Hora intenderete adunque, che si come proportionione è una comparatione di un numero a un'altro, così comparatione di ragione, o sia di proportionione, altro non è, che un paragone di una proportionione a un'altra, per qualche somiglianza di numero: laqual somiglianza può essere in due modi, o nella denominatione, cioè nel nome delle proportioni; come dupla, tripla, & altre: e questa si chiama comparatione di proportionione Geometrica: ouero la somiglianza di proportionione è nella differenza de numeri, perche hanno tra loro simil differenza, e si chiama comparatione di proportionione arithmetica. Adunque si diuide la comparatione di proportionione in due, in Geometrica, e Arithmetica: la comparatione di proportionione Geometrica, è una equalità di proportioni simili di nome, come in questi numeri 12. 6. 8. 4. ne' quali, è la somiglianza di due proportioni, cioè, che qual proportionione è fra 12. e 6. che è dupla, perche dodici contiene due uolte sei, tal

Comparatione di ragione.

Ragione è una proportionione.

Proportionione, che cosa.

Comparatione di proportionione Geometrica.

proportione è fra otto e quattro, che pur è dupla: quando che otto contiene due volte quattro: sono adunque quelle proportioni eguali di nome, perche ambedue sono duple, ma la comparatione di proportioni arithmetica è una equalità delle differenze, che sono tra due, o più numeri di proportioni, come in questi 12. 10. 4. 2. che qual differenza è tra 12. e 10. che è il binario numero, cioè due, tal differenza è tra quattro e due, che pur è il binario: e quando si dice differenza, s'intende quello numero, per ilqual il maggiore eccede il minore, come dodici eccede dieci per il numero binario; parimente quattro eccede due pur per il medesimo numero binario; adunque fra quelli quattro numeri 12. 10. 4. 2. è una differenza di proportioni, cioè che la differenza tra loro è eguale; cioè che hanno la medesima differenza de' numeri, che è il binario, cioè due. Ambe quelle due specie di comparatione di proportioni così geometrica, come arithmetica, si diuidono in due specie; l'una si dice comparatione di proportioni Geometrica continua: l'altra si dice comparatione di proportioni geometrica disgiunta: e parimente l'arithmetica si diuide in continua e disgiunta: la comparatione di proportioni Geometrica continua consiste in tre numeri: e la disgiunta in quattro numeri: perciò è diffinita la Geometria continua essere, quando le due proportioni conuengono in un numero, che è mezzano a costituire, e continuare le due proportioni: & ambedue partecipano del medesimo numero, come mezzano dell'una e l'altra proportioni: a tal che quello numero mezzano uiene ad essere il secondo numero della prima proportioni; & è primo numero della seconda proportioni: e per ciò uiene due volte replicato, come per essempio in questi tre numeri 8. 4. 2. ne quali è comparatione di proportioni Geometrica continua: perche in quelli tre numeri sono due proportioni, l'una di 8. a 4. che è dupla: l'altra di 4. a 2. parimente dupla: e si uede, che quello numero 4. è mezzano a costituire, e fare continuare ambedue quelle proportioni; & è secondo numero della prima proportioni, perche dicendosi, che da 8. a 4. è proportioni dupla 8. è il primo numero, e quattro il secondo: dipoi dicendosi che da 4. a 2. è parimente proportioni dupla, quattro è il primo numero della seconda proportioni: onde si uede manifestamente, che questo numero quattro è come

me mezano, e stasi nel mezo di quelle due proportioni, lequali partecipano di lui, per essere secondo numero della prima proportionione e primo della seconda: onde viene due uolte replicato (come ui hò dimostrato) ilche si chiama comparatione di proportionione Geometrica continua (come u' hò detto) ma la comparatione di proportionione geometrica disgiunta consiste in quattro numeri, come in questi 8. 4. 6. 3. ne quali sono due proportioni duple, l'una di 8. a 4. che è dupla; l'altra di 6. a 3. pur dupla: e diconsi disgiunte, perche non partecipano di ueruno numero, che sia mezano a fare continuare ambedue quelle proportioni, anzi sono quattro numeri differenti, e separati tra loro, che fanno e costituiscono quelle due proportioni: onde si dice comparatione di proportionione Geometrica disgiunta; hauete inteso della Geometrica continua, e della disgiunta, resta ch'intendiate della comparatione di proportionione Arithmetica continua, e della disgiunta, la continua consiste in tre numeri, come in questi 8. 6. 4. ne quali sono due proportioni, c'hanno egual differenza, & ambedue partecipano d'un medesimo numero mezano, cioè sei, che è mezo a costituire, & a fare continuare le due proportioni, e le differenze loro: & è secondo numero della prima proportionione, & è prima della seconda, impero che questo 6. è secondo numero della proportionione, che è da 8. a 6. di cui la differenza è 2: e questo è anco primo della proportionione, e differenza seconda, che è da 6. a 4. di cui pur la differenza è 2. che dicendosi qual differenza è tra 8. e 6. che è 2. tale è fra 6. a 4. che pur è 2. onde si uede manifestamente, che 6. è numero mezano di quelle proportioni, lequali partecipano ambedue di quello numero 6. che fa quelle proportioni e differenze eguali, & è 6. secondo numero della prima proportionione e differenza, & è primo della seconda, tal che quelle due proportioni e differenze, uanno continuando per quello numero 6. ilquale si ripiglia, e si replica due uolte; come quando si dice, qual differenza è da 8. a 6. tale è da 6. a 4. però si chiama comparatione di ragione Arithmetica continua, ma l'Arithmetica disgiunta consiste in quattro numeri distinti e separati: come sarebbe 12. 10. 4. 2. de' quali numeri sono due proportioni, che hanno egual differenza di numeri, perche da 12. a 10. è differenza di 2. parimente da 4. a 2. è differenza di 2. ma

non conuengono in ueruno numero come loro mezano; ne partecipano in ueruno modo d'alcuno d'essi; che sia secondo numero della prima differenza; e sia anco primo della seconda differenza; anzi sono 4. numeri distinti, de' quali niuno può essere due uolte replicato per costituire quelle due differenze. Però si dice comparatione di proportionione Arithmetica disgiunta, e questo è quanto ui posso hora dichiarare della comparatione di proportioni Geometrica & Arithmetica; la cui perfetta intelligenza s'ha dall'Arithmetica: ma non sò s'ancora l'intendiate bene. L'ABATE, Parmi pur hauere ogni cosa capito, e le diffinitioni, e le diuisioni; e parmi intendere quanto hauete detto della comparatione di proportioni Geometrica, & Arithmetica: ma non so ancora comprendere in che modo la giustitia particolare, o sia l'equità, si serue di queste comparationi di proportionione Geometria, & Arithmetica continua, e disgiunta. CITOVEO. Questo mi si dirà poi al suo luogo. L'ABATE. Hor dunque uoglio domandarui alcuni dubbij, per le cui resolutioni, che mi darete, credo, intenderò meglio le cose dette.

DVBBII SOVRA LA GIUSTITIA LEGITTIMA.

Giustitia,
te è posta
fra due e-
stremi.

Primamente u'addimando, se la giustitia, che si dice legittima, è posta nel mezzo de' due estremi uitij. CLITOVEO. Non certo: imperoche la giustitia legittima è solamente mezana a moderare il fare cosa ingiusta, e'l patire ingiuria: ma'l patire ingiuria non è uitio, ma solo è pena, e cordoglio: perche non è uolontario, & ogni uitio è uolontario (come già piu uolte u'ho dimostrato) & è anco uituperabile: ma lo essere ingiuriato, non è uolontario, perche l'ingiuria si fa sempre contra la uolontà di colui, che è ingiuriato, ne manco è uituperabile; perche gli huomini buoni e uirtuosi, molte uolte sono ingiuriati, e patono le ingiurie; ne perciò sono uituperati: anzi quelli, che sono Christianamente, e piamente uissuti, hanno patito assaiissime ingiurie: e lo istesso nostro Signore Christo benedetto sopra tutti i santi santissimo; essemplio, & ornamento di tutte le uirtù, mentre stette qua giù fra noi della ueste dell'humanità uestito, fu acerbissimamente ingiuriato: e dubbio

e dubbio non è che si deue lodare piu colui, ilqual senza colpa sua, & ingiustamente uiene ingiuriato, che s'egli patisse ingiuria per sua colpa, e per merito suo: del che ci mostrò l'esempio Socrate, quando col fortissimo e costantissimo animo suo, e col uiso immutabile, era per pigliare il ueleno ordinatoli da' giudici suoi nemici; & allhora la moglie dolendosi, e con grandissime lacrime disperandosi, perche egli ingiustamente, e senza sua colpa douesse in quel modo morire; le disse Socrate: adunque a' te parrebbe meglio, ch'io morissi colpeuole, meritando cotal morte? La onde potemo conchiudere, che la giustitia legittima non è posta nel mezzo di due estremi uirtù. **L' ABATE.** Hor u'addimando, quali sono gl'oggetti della giustitia legittima, intorno a cui ella fa le sue operationi? **CLITOVEO.** Sono tutte quelle cose, che le leggi commandano, che noi offeruiamo; e quelle ancora che ci prohibiscono; cioe sono tutti quei beni, che le leggi bene ordinate (lequali propriamente sono le uere leggi) commandano che noi debbiamo fare: & sono anco tutti i mali, che le buone leggi ci uietano; e ci prohibiscono di fare: intorno a tutte quelle cose, la giustitia legittima opera, come suoi proprij oggetti: ma egliè uero, che ella s'affatica piu uolentieri, in operare intorno le cose buone, da lei commandate a farsi che intorno a' mali da lei prohibiti: perciò che la uirtù opera sempre piu uolentieri intorno le cose migliori, e piu degne, & essendo che le cose buone sono piu degne e migliori delle cose cattive; Adunque la giustitia legittima piu opera intorno a' beni da lei commandati a farsi, iquali sono compresi da' precetti affermatui, che intorno i mali uietati, contenuti ne' precetti negatiui. Però la giustitia legittima opera piu propriamente, e di sua propria natura, e piu uolentieri intorno le cose buone; ma intorno le cattive non così uolentieri, ne propriamente, ma accidentalmente. **L' ABATE.** Perche mi diceste uoi dianzi, che questa giustitia legittima è tanto eccellente, & illustre, u'addimando s'ella è piu eccellente e piu illustre d'ogn'altra uirtù morale? **CLITOVEO.** Ella è certamente; perche quella uirtù, che è buona, & utile a chi la possiede, & ad altri che non la possiede è piu eccellente, e piu prestante di quelle uirtù, che solamente sono buone & utili per colui solo, che le possiede come la temperanza, e la mansuetudine, e essen-

Bel detto
di Socrate

Oggetti
della giu-
stitia legit-
tima.

Giustitia
se è più ec-
cellente
dell'altra
uirtù.

Giustitia
indirizza
al bene.

Oggetti
della giu-
stitia distri-
buitua.

do che la giustitia legittima è buona & utile non solo per chi l'offerua; ma anco per altri, che non l'offeruano, percioche questa uirtù non solamente incamina, & inuia l'huomo, che la possiede, cioè che è giusto alle cose giuste; ma anco gl'altri che non possiedono questa uirtù: però la giustitia legittima è piu eccellente e piu illustre dell'altre uirtù morali: e dico anco di quelle, che sono utili per l'altrui bene, come la liberalità, l'affabilità, e l'equità, lequali risguardano anco l'altrui bene: percioche la uirtù laquale indirizza l'huomo al ben commune, & alla buona e beata uita humana, è piu degna & eccellente di quelle uirtù, che solamente incaminano l'huomo al particolare, e proprio bene: e quanto il bene è piu commune, tanto è migliore, e piu degno, e conciosia che la giustitia legittima indirizza l'huomo al commun bene, & alla beata uita, non di quelle cose, che appartengono a' beni del corpo, e sono necessarij alla sustentation d'esso, ma indirizza l'huomo a tutti i beni, & alla perfettione d'esso, & alle cose, che sono necessarie alla buona & beata uita humana: percioche questa uirtù comprende in se, & abbraccia tutte le uirtù: e commanda l'osservatione di tutti gl'officij delle uirtù, per liquali ufficij uirtuosi, si uiue in questa uita uirtuosamente, che è la uera & beata uita humana: ma l'altre uirtù, che risguardano l'altrui bene; solamente inuiano, & indirizzano l'huomo al bene d'un particolare, o de' pochi, come la liberalità, e l'affabilità. E dunque la giustitia legittima piu eccellente, e piu illustre, e piu degna di tutte l'altre uirtù morali, anzi ella è sopra tutte eccellentissima, e illustrissima. L'ABATE, Molto m'è piaciuta la uostra risposta, e molto resto sodisfatto delle uostre resolutioni, che m'hauete dato a' dubbij, che fin qui ui hò proposto della giustitia legittima: hora uoglio proporui i dubbj, che m'occorrono sopra la giustitia particolare detta equità: & prima u'addimando della distributua; e uorrei sapere quai sono gli oggetti della giustitia delle cose communi distributua, intorno a' quali ella fa le sue operationi? poi che gia molto bene hò inteso de' gli oggetti della giustitia legittima. CLITOVEO. Intorno la distributione de beni, e de' mali l'equità distributua fa le sue operationi; ma egli è uero, che ella s'affaticherà piu uolentieri intorno la distributione de' beni, che circa la distributione de' mali; Imperoche la uirtù (come u'ho detto

detto) opera piu uolentieri intorno a quello che è migliore, e piu degno: e conciosia che'l distribuire i beni è cosa migliore, e piu lodeuole, cha'l distribuire le cose male: adunque l'equità distributua piu uolentieri opera intorno la distributione de' beni, che de' mali, che'l distribuire i beni sia cosa migliore, e piu degna: s'arguisce per questa ragione, la distributione, che l'huomo fa de' beni, si può ueramente assomigliare alla distributione che si fa nel mondo superiore celestiale, nelqual si fa una giusta distributione secondo i meriti solo delle cose buone e non delle cose male, de' quali la distributione, come manco degna, e manco perfetta è simile in un certo modo alla distributione, che si fa nel mondo inferiore; cioè nella regione delle tenebre; la doue non si dà bene ueruno, ne delle cose buone non si fa mai distributione; ma solamente i mali, cioè le pene si distribuiscono, secondo i delitti commessi: ma in questo mondo sensibile (come che sia nel mezzo della superiore, & delle inferiore regione) e come che dell'una e dell'altra egli partecipi, perciò in questo mondo si distribuiscono quando i beni, e quando i mali. Virtù doue più operi. oltre di ciò la uirtù sempre opera piu intorno a quelli ufficij, che si fanno piu uolentieri e con maggiore diletto: e conciosia che la distributione de' beni si fa dall'huomo giusto piu uolentieri, e con maggiore piacere, che la distributione de' mali, laquale si fa con una certa tristezza, e con una certa commiseratione e compassione: è dunque la distributione cosa migliore, e piu degna, e piu lodeuole: la onde gl'huomini s'inclinano piu alla misericordia, che a dare altrui pene e tormento: per l'esempio del somo bene Iddio ottimo e massimo, ilqual per bocca de' profeti ci ha fatto auuertiti, che egli non uole la morte del peccatore, ma uole piu presto ch'ei si emēdi, e uiua; anzi per la sua infinita bontà, c'inuita alla distributione de' suoi eterni beni, pur noi non ricusiamo di receuerli con dignità, & honore, come si deue: desiderando anco il Signor che tutti gli huomini siano salui: ma, oh infelici noi, che sendo dalla sua infinita benignità chiamati alla sua cena; ricusiamo di andarui (come si deue) ma uogliamo entrare nelle sue nozze senza la ueste nuziale: cioè senza la pura e monda coscienza: la onde noi facciamo quasi uana la sua grandissima uerso noi beneuolenza, sprezzando i suoi doni, offertici dalla benigna e libera uolontà sua: onde noi lo sforziamo in un certo modo,

contra la natura della somma bontà sua, a farci del male, & a darci le pene secondo i meriti delle nostre colpe, e sceleraggini: parimente lo huomo giusto uorrebbe sempre distribuire i beni, ma acciò non moltiplichino i uitiij, e le sceleranze de gl'huomini, e per raffennare le male & inique uolontà, egliè forzato a dare male a' maluagi huomini, e uitijsi, per pena loro: come prigionia, tormenti, e cruciati, lequali come cose che uengono, e procedono dalla giustitia. non sono male; anzi buone; ma sono male per colui, che le patisce. Egliè dunque uero e manifesto, che la giustitia distributua s'affatica piu uolentieri intorno la distributione de' beni, che de' mali; ma intorno a questi accidentalmente, e quasi sforzatamente; ma intorno a quelli, uolentieri, e per sua natura: si come anco la magnanimità opera piu in torno l'honore, che intorno il dishonore (come gia trattandosi di lei) s'è detto ampiamente. **L'ABATE.** Poi che m'hauete detto quai sono gl'oggetti della giustitia distributua; hora uorrei, che uoi mi diceste quai sono gl'oggetti della giustitia commutatiua, intorno a' quali essa fa le sue operationi? **CLITOVEO.** Sono le negociationi, o uogliamo dire contrattationi de' beni; come sono le uendite, le compere, e tutte l'altre contrattationi, che si fanno per rimedio de' bisogni, e della necessità humana: però doue non sono tai bisogni e necessità, cioe doue non è pouertà, e carestia, ne altro bisogno, iui si fanno poche o nessuna contrattationi; perciò la sù nel mondo superiore, oue non è bisogno, ne mancamento ueruno, anzi una somma sufficienza, & abbondanza di tutti i beni, quiui non è giustitia di negocij commutatiua: per il che si può anco conoscere, che la giustitia de' beni distributua è piu degna, e piu honoreuole della giustitia de' beni commutatiua: perche quella uirtù, che rende gl'huomini piu simili alle cose celestiali, tanto è migliore e piu degna: non altrimenti che quanto uno si auicina piu ad una chiarissima luce, tanto piu colui si fa piu illustre, e piu splendido. ma nella regione delle tenebre, auuenga che ui sia una somma carestia di tutti i beni; nondimeno perche non ui si può rimediare con ueruna bastanza o sufficienza, ne ui si può leuare i mancamenti, e' bisogni di quegli infelicissimi spiriti, perciò ne quiui ha luogo la giustitia de' beni commutatiua: solo in questo mondo sensibile, doue si truoua in parte ba

Oggetti
della giu-
stitia com-
mutatiua.

te bastanza delle cose humane, & in parte mancamento, per pover-
tà o per carestia, ha luogo la giustitia de' beni commutativa: è qui ra-
gionevolmente ella si deve osservare: la onde questo nostro mondo vien
detto ragionevolmente mondo mezzano: perche è posto in mezzo del-
l'una e l'altra regione, di cui partecipa, come s'è detto.

L'ABATE. Hò inteso de gl'oggetti della giustitia commutativa,
hora u'addimando, se la giustitia distributiva si fa con qualche, com-
paratione, o sia paragone di proportionione? **CLITOVEO.** Senza
dubbio, perche doue si considerano alcune cōparazioni di proportioni da
premio a premio, ouero da pena a pena, quini anco si considera la pro-
portionione da merito a merito, o da delitto a delitto: nella giustitia distri-
butiva de' beni e de' mali, così osservare si deve la comparatione di pro-
portionione, cioè il paragone da premio a premio, e da pena a pena, come
da merito a merito, o da delitto a delitto. Quando che nella giustitia
distributiva de' beni, così osservare si deve la comparatione di propor-
tione del premio a premio, come da merito a merito: e nella distribu-
tione de' mali, così s'osserva la proportionione da pena a pena, come da delit-
to a delitto. Adunque nella giustitia distributiva s'osserva la compa-
ratione di proportionione. **L'ABATE.** Poi che detto m'hauete, che
nella giustitia distributiva osservare si deve la comparatione di propor-
tione, hora u'addimando, quale è quella comparatione di proportionione,
se Geometrica, o pur Arithmetica? **CLITOVEO.** Geometri-
ca: percioche nella giustitia delle cose comuni distributiva, si consi-
dera & osseruasi la equalità, o sia l'agguaglianza di due proportioni
l'una verso l'altra: cioè si considera, che due proportioni sieno fra loro
eguali: e sono eguali allhora, quando hanno un medesimo nome di pro-
portionione; come s'è detto già nella diffinitione, ma nella distribuzione
de' beni si deve considerare le equalità, o sia l'eguali proportioni così
da premio a premio, come da merito a merito: perche tal proportionione
deue essere da premio a premio, qual'è da merito a merito: che se que-
sta è dupla, o tripla, quella anco proportionione da premio a premio de-
ue essere dupla, o tripla; ilche ui farò piu chiaro con questo essemplio.
Siano Caio, e Titio benemeriti della Republica, ma Caio piu, e Titio
meno; in modo che'l merito di Caio sia due uolte tanto, quanto il meri-

Compara-
tione, e
proportio-
ne, quale.

to di Titio, come è due a uno; e nella recognitione per premio del meri-
to di Caio, li si dia dodici: dico che per giusta distributione, a Titio si de-
ue dare sei: percioche tanto deue essere il premio, quanto il merito,
che se il merito di Caio in comparatione del merito di Titio, sia come
due a uno, cioè due volte tanto; deue anco il premio di Caio essere due
volte piu del premio di Titio. Adunque se si deue dodici scudi a Caio,
a Titio non si deue dare non piu ne meno che sei; offeruando la medesi-
ma proportionione da premio a premio, quale è da merito a merito. Che
se a Caio si desse dodici, & a Titio otto, non si offeruerebbe la giustitia
distributina: cioè non si offeruerebbe giusta distributione: perche a
Titio si darebbe piu del giusto, cioè piu del merito suo, che sendo dupla
proportionione (come s'è presuppuesto, dal merito di Caio, al merito di
Titio) la proportionione del premio di Caio in questo caso al premio di Ti-
tio sarebbe sesquialtera: come è dodici a otto. Però non sarebbero le
proportioni eguali: perche non haurebbono la medesima denominatione;
cioè non haurebbono il medesimo nome di proportionione: Sendo la pro-
portionione del merito di Caio dupla al merito de Titio, e la proportionione
del premio di Caio al premio di Titio sesquialtera. Sono adunque di-
uerse e differenti quelle proportioni, e non eguali: che se a Titio si des-
se quattro, non si sarebbe anco offeruata giusta distributione: percio
che li si darebbe meno del merito suo, perche douendosi dare a Caio due
volte tanto di premio, quanto e lo di Titio, e non piu, in questo caso il
premio di Caio sarebbe triplicato; cioè sarebbe tre volte piu del premio
di Titio: perche dodici contiene tre volte quattro: parimente nella giu-
sta distributione de' mali deuesi offeruare, che la proportionione da pena
a pena, sia eguale alla proportionione, che è da delitto a delitto: che se que-
sta è dupla, quella anco sia dupla. se questa è tripla, quella anco tripla:
e cosi dell'altre specie di proportioni: cioè che se'l delitto di Caio fusse
due volte piu del delitto di Titio, la pena parimente, che si desse a Caio,
dourebbè essere piu due volte, che la pena di Titio. Quindi si cono-
sce, che nella giustitia distributina si deue offeruare la comparatione
di due proportioni Geometrica, e disgiunta: perche nella distributio-
ne de' beni farsi comparatione di quattro termini, o di quattro cose non
communicante d'un terzo: cioè di due meriti, e di due premij, e nella
distributi-

tributione de' mali, di due delitti, e di due pene: e tutte differenti, e diuerse l'una dall'altra: lequali non conuengono in un terzo termine, come ad ambedue le proportioni. L'ABATE. Già mi s'è fatto chiaro, che nella giustitia distributua s'offerua la comparatione di due proportioni Geometrica e disgiunta: restami a sapere, che comparatione di proportionione s'offerua nella giustitia commutatiua; se Arithmetica, ouer Geometrica, e se disgiunta, ouero continoua.

Giustitia
commuta
tiua e sua
proportio
ne.

Compara
tione di
proportio
ne arith-
metica.

CLITOVEO. Arithmetica: sapete (come dianzi u'ho detto) che la comparatione di proportionione Arithmetica, è una equalità, ouero agguaglianza delle differenze delle proportioni, lequali si misurano con tre numeri: e conciosia che nella giustitia delle contrattationi commutatiua s'offerua la equalità, o sia agguaglianza delle differenze di proportioni; come si considera, che quanto il maggiore termino, o sia numero, auanza il numero di mezzo; tanto esso mezo auanza il numero, o sia termino minore: ilche con questo essempio ui si farà piu chiaro. Poniamo che Caio uenda alcuna cosa a Titio: e fatta la commutatione, Caio si truoua hauere dodici, e Titio compratore si troua hauere solamente quattro: e perciò Titio si dolga col giudice, che egli habbia manco del giusto; e Caio habbia piu di quello, che giustamente li uiene: & ambidue aspettino la sentenza del giudice, per cui l'uno e l'altro habbia il suo douere: allhora il giudice per offeruare la giustitia commutatiua, cercherà qual sia il mezo termine, o sia il numero mezo fra i due estremi della comparatione Arithmetica: e perciò fare; egli congiungerà i due numeri estremi insieme; cioè 12. e 4. iquali adunati insieme, fanno un terzo numero, che è sedici: il cui mezo è 8. e questo è il numero mezo fra loro, per ilquale si fa la comparatione delle differenze de' gli estremi numeri: che è 4. in questo modo: qual differenza è da 12. a 8. tal'è da 8. a 4. che pur è 4. onde questo numero ottonario cioè 8. è in questa commutatione quello, che Caio e Titio deuono hauere ciascuno di loro: però il giudice togliendo 4. da Caio; che ha piu del giusto e dādolo a Titio, che ha meno del suo douere, sarà fatta la giustitia commutatiua: perche l'un e l'altro saranno eguali, e fra loro due sarà offeruata la equalità della differenza: cioè che la differenza sarà ridotta alla equalità, perche l'uno e l'altro hauerà otto: che quādo un numero è

maggior dell'altro, leuandosi la differenza che è tra loro, & ag-
 gendola al minore: quei due numeri diuengono eguali: che se'l giudice
 hauesse tolto tre a Caio, e datolo a Titio, pur ui sarebbe inequalità fra
 loro: perche Caio haurebbe noue, e Titio sette: e se'l giudice hauesse
 tolto cinque a Caio, e datolo a Titio, pur tuttauia sarebbe fra loro ine-
 qualità: perche Caio haurebbe hauuto manco del giusto, cioè sette; e
 Titio piu del giusto, cioè noue; laquale inequalità non si potrebbe fra
 loro due ridurre alla equalità (nellaqual è posta cotal giustitia) se non
 per l'assignatione del numero mezano fra i due estremi numeri, secondo
 la comparatione delle proportioni Arithmetica non disgiunta, ma con-
 tinua; le cui proportioni e differenze partecipano di un numero me-
 zano, & in quella comparatione ui debbono esser tre numeri, cioè il
 maggiore, il mezano, & il minore, ouero lo piu, il mezo, & il me-
 no. L'ABATE. Vi sò ben dire, che i giudici di questi tempi non
 misurano le cose così sottilmente, ma di grosso fanno la giustitia: e forse
 non fanno tante proportioni, ne risguardano tanti numeri, ne manco
 le differenze, e le equalità loro. CLITOVEO. Perciò in questi
 tempi si fa forse piu ingiustitia, che giustitia; e pur deurebbono i giu-
 dici intendere, e sapere quelle proportioni, e considerarle bene, & of-
 seruarle. L'ABATE. Vorrei intendere, se delle cose che si
 commutano, ui sia una misura commune? CLITOVEO. Si è
 certo: & è il danaio, perche ogni cosa si misura col danaio; ogni co-
 sa dico permutabile: come sono i beni esterni della fortuna: ma i beni
 spiritali, e gli interni, non si possono col danaio per mutare, ne con
 quello si può fare estimatione di questi beni interni: Egliè dunque di be-
 ni commutabili una commune misura: e perciò fu instituito l'uso del da-
 naio per utilità dell'humane contrattationi; accio che piu ageuolmen-
 te; e piu ispeditamente far si potessero le commutationi: perche col
 mezo del danaio possono gl'huomini qual si uoglia cosa uendere, e per-
 mutare fra loro. L'ABATE. Ma ditemi se ui è altra piu uera, e
 piu propria misura delle cose commutabili? CLITOVEO. Egliè il
 bisogno, e la necessità delle cose alla uita humana necessarie: percioche
 quella è la uera e propria misura, per cui gli huomini sono costretti a
 permutare; e mentre ui è la necessità, si fanno uolentieri le commuta-
 tionis

Danaro
&c.

Bisogno, e
misura de
le cose co
mutabili.

zioni; ma cessando il bisogno, cessa ancora la permutatione: e conciosia che la necessità delle cose humane è quella, per cui gl'huomini commutano, e permutano: che crescendo la carestia delle cose, cresce anco il prezzo loro, e quella scemando, si diminuiscono anco i prezzi; egli è dunque il bisogno ouero la necessità, e la carestia delle cose humane la uera e propria misura delle commutationi; che si fanno fra gl'huomini delle cose loro: il che si proua manifestamente per uno esemplo scritto da Valerio, & anco da Plinio. che sendo assediato Casilino da Annibale, un certo Casilinate comprò un topo per ducento giulij, acciò con quello potesse un poco riparare la fame, che lo premeua: & in quello modo il compratore sopranisfe: che poco dipoi fu leuato l'assedio: ma il uenditore morì di pura fame; e non è dubbio, che se una estrema necessità non hauesse il compratore costretto; egli non haurebbe il topo comprato ne pur per un solo giulio: ma costringendolo la gran fame, e la necessità, e carestia delle cose; comprollo per un tanto prezzo. oltre di ciò; le cose humane non sono estimate per le naturali qualità, e dignità loro, ma si stimano piu e meno, solo per ragione della necessità e del bisogno de gl'huomini; altrimenti uarrebbe piu un topo, che qualunque somma d'oro: percioche nell'ordine delle cose dal Sig. Iddio create, è piu nobile un topo, sendo animale sensitiuo, che non è l'oro, che è fra i minerali: e con tutto ciò, non cercano gl'huomini i topi, anzi è loro piu caro un ducato, che cento topi: ma per iscampare dalla fame, e per grandissima necessità, si darebbe l'oro per hauere un topo: dunque la necessità delle cose mondane è la uera e propria misura delle cose permutabili: & il denaio è instrumento delle commutationi.

L'ABATE. Parmi hauere gia inteso, che per lo stretto assedio del Castello di Milano un uostro Monsignor Francesco Castellano, foderasse una ueste di pelli di topi, in segno di tanti, che per l'estrema necessità che haueuano di tutte le cose, n'haueuano gli assediati mangiati: ma ditemi hora, per quale ingiuria l'huomo uien detto ingiusto?

CLITOVEO. Per le ingiurie, lequali si fanno dopo che l'huomo ha in se acquistato l'habito dell'ingiustitia, non altrimenti che l'huomo uien detto forte per quei rischij e pericoli, a' quali egli si commette, e s'arrischia dopò hauere acquistato l'habito, e l'uso della fortezza, si co-

Ingiusto;
perche
detto.

Ingiustitia
che cosa è

me anco l'huomo uien detto temperante, per le sue moderationi del gusto, e del tatto, fatte da lui dopò hauere l'uso della Temperanza: ilche si proua anco per la diffinitione dell'ingiustitia, che se ui ricorda, è così diffinita: ingiustitia è un'habito, o uso, o costume, per loquale l'huomo vuole le cose ingiuste, e fa l'opere ingiuriose, altrui ingiuriando: però l'huomo, ilquale per il suo mal'habito e costume fa altrui ingiuria, si chiama ingiusto: ma per una sola uolta, o per due che l'huomo ingiuriasse altrui, non si può ragioneuolmente esser detto ingiusto: non altrimenti che un'huomo, ilquale una sola uolta o due si arrischiassse a pericolo della uita, non perciò se gli conuiene il nome di forte: ne uno che per una sol uolta, o due s'astenesse dall'immoderato piacere del gusto, o del tatto non perciò si chiamerebbe temperante. L'ABATE. Hauendo uoi detto, che la giustitia legittima non è posta tra due estremi uitij, come sono poste le uirtù morali, però u'addimando, se la giustitia particolare, che è parte della legittima, cioè l'equità, è posta tra due estremi nell'eccesso, e nel mancamento? CLITOVEO. E posta senza dubbio: perciocche l'attione dell'equità è posta tra lo piu, e'l meno, riducendoli all'agguaglianza; che leuando quello, in che lo piu eccede dal mezo, e dandolo a quello che è meno, ella uiene a pareggiare le parti: nel che consiste tutta l'attione, e la forza di questa giustitia: essendo il piu, e'l meno non molto dissimili a quelli estremi già detti, cioè fare ingiuria, e patire ingiuria; che chiunque fa ingiuria, in un certo modo pecca nel piu, cioè eccede: e chiunque pate ingiuria, costui in un certo modo è nel meno, cioè manca di quello douere, che se gli deue; è dunque questa giustitia particolare, cioè l'equità, posta nel mezo del piu, e del meno, cui ella è moderatrice. L'ABATE. Hora uorrei intendere, se l'huomo per essere ingiuriato, deue essere detto mal'huomo, & ingiusto. CLITOVEO. Non certamente: che benchè l'huomo sia ingiuriato, non perciò egli vuole, ne fa cose ingiuste, ne fa ingiuria a ueruno: che è la diffinitione dell'huomo ingiusto, anzi suo le spesso auuenire, che quello huomo, che piu de gli altri è uirtuoso, uiene perciò inuidiato, & odiato: Onde egli spesso fiato da gl'huomini ingiusti e uitiosi uiene piu grauemente ingiuriato: perche la uirtù da gli huomini maluagi, e uitiosi suol'essere inuidiata, e perseguitata.

Ingiuria-
to, se è det-
to mal
huomo.

L'ABA-

L'ABATE. In che tempo l'huomo giusto fa le sue operationi?

CLITOVEO. In ogni tempo, quando l'occasione li viene di giustamente operare. *L'ABATE.* In che luogo fanno le opere giuste?

CLITOVEO. In ogni luogo doue s'appresenta l'occasione di fare le giuste attioni. *L'ABATE.* Per hora non m'occorre altro di che addimandarui, se ui piace uegnamo a' precetti sopra le cose trattate. *CLITOVEO.* Recitateli uoi d'uno in uno, & io ue li dichiarerò;

Huomo
giusto
quando
operti:

PRECETTI DELLA GIUSTITIA LEGITTIMA.

L'ABATE. Questo parmi il primo;

HONORA, ET AMA SEMPRE LA GIUSTITIA.

CLITOVEO. Questo precetto è molto commune, risguardando ogni sorte di giustitia: e commanda, che honorare & amare, & osservare si deue la giustitia, e l'equità, così distributua, come commutativa, uerso ogni sorte d'huomini, cioè uerso gl'eguali, gli inferiori, e uerso i superiori, e questa uirtù acquista, & tira a se gli animi de gl'huomini, piu che non acquistano, e traggono l'armi, e le forze, del che ne fa fede l'essempio di Furio Camillo, il qual, mentre assediua la città de' Falisci, un maestro di scuola, che insegnaua loro fanciulli, fingendo d'uscire fuori della terra, per cagion di spasso co' figliuoli de' piu principali cittadini, quelli a poco a poco condusse nelle forze de' Romani, che non se n'auidero: e uenuti innanzi a Camillo, gli disse il buon maestro; eccoti la uia facile di potere hauere la città de' Falisci; perche i padri di questi fanciulli, che sono i primi; e di maggior autorità fra il popolo, per recuperarli metteranno cura di farti Signor della città, e del popolo tutto. Ma Camillo, a cui somamente dispiacque tale tradimento, commandò, che l'maestro fosse tratto ignudo, e legatoli le mani di dietro, & a ciascuno de' fanciulli fosse dato un buon mazzo di uerghe, & in quel modo fosse il traditore nella città ricondotto a colpi di buone sferzate, percotendolo, mentre caminua alla città, quei fanciulli: i quali rimandò a' padri loro. Questa giustitia di Camillo fu di tanta forza appresso i Falisci, che

Giustitia si
deue ho-
norare.

Furio Ca-
millo.

merauigliatosi di sì gran bontà, e sincera fede di Camillo, riuolsse tutto il popolo ad amarlo, e riuierirlo; in tanto, che tutti reuerentemente se li diedero: & accettaronlo nella città loro: così quello che con l'armi non potena Camillo acquistare, se non con grandissima difficoltà, e con grandissimi suoi trauagli, e con grande spesa della Republica Romana, egli con la sua giustitia incontanente hebbe conseguito. L'ABATE. Certamente, che ogni Signor deurebbe hauere nel cuore scolpito quello effempio: hora ecco il secondo;

SEMPRE ALLE LEGGI VBBIDIENTE SIA.

CLITOVEO. Questo ci ammonisce, che alle leggi della giustitia legittima instituite, publicate, e commendate, noi debbiamo ubbidire, e quelle osservare: perciocche quelle tai leggi comandano l'osservatione delle cose honeste e sante; e le dishoneste, e cattive proibiscono. L'ABATE. Eccouene due insieme.

DIO, E NATURA A TUTTO ANTEPORRAI.
E DIO CON SOMMA RIVERENZA TEMI.

CLITOVEO. Il primo c'insegna, che le leggi diuine, e di natura noi debbiamo anteporre alle leggi humane; perciò che le diuine sono sopra tutte le leggi drittissime, giustissime, e santissime: dopò cui, le leggi di natura tengono il suo honore, ma le leggi humane hanno il terzo luogo. La onde se queste fossero dall'altre due discrepanti, e contrarie, debbiamo starcene, & ubbidire alle diuine, & alle leggi di natura: l'altro precetto ci ammonisce, che debbiamo temere Dio: onde per questa uirtù di giustitia, siamo obligati temer' il Signor Iddio con molta riuerenza, & ueneratione; conciosia che ufficio è di giustitia, dare a ciascuno quello, che se li deue: cioè a' superiori si deue timore, amore, & honore: e sendo Iddio supremo di tutti i superiori, & di tutti noi supremo Signore: adunque per questa uirtù debbiamo temere Dio, ma non già d'un timore seruile; per il qual timore si teme d'essere offeso, e di riceuere qualche pena, e sentir supplicio: ma debbiamo temerlo d'un timore diritto, honesto, e libero; col quale Iddio per la sua diuina giustitia, e per l'eccellenza sua, deue essere da noi temuto, ancora, che non fosse per darci mai castigo, ne pena alcuna, nò altrimenti, ch'un buon figlio suol temere di cometter cosa, che dispiac

cia al

Vfficio di
giustitia.

Temere
Dio.

cia al Padre, e di farli ingiuria: conoscendo egli l'amor paterno uerso lui, e i beneficij, che egli ha da lui riceuuti. *L'ABATE.* Ne uiene il precetto d'amare Iddio, il che ancora ch'io sappia ciò douersi da noi offeruare, non di meno desidero da uoi intendere, come. *Et in che modo ciò si deue fare: il precetto è questo:*

Amare
Dio.

*AMERAI SOVRA OGNI ALTRA COSA IDDIO;
ET ESSO SEMPRE A TE FARAI PROPITIO.*

CLITOVEO. Siamo ammoniti, e comandati a necessariamente, e sommamente amare il Signor Iddio sopra ogni altra cosa: il che auuenga che non sia bisogno d'argomentare, che così si debba fare, non di meno questa ragione ue lo dimostrerà pienamente, come il bene, che è per se stesso amabile, è degno d'essere amato, così il bene, che è migliore, e piu amabile, è anco piu degno d'essere amato; e quello che sopra ogni cosa è ottimo, & è amabilissimo, deue essere sommamente, e sopra tutte le cose amato; & essendo, che Iddio è un bene ottimo, anzi egliè l'istessa somma bontà; adunque egliè amabilissimo. La onde sommamente deue essere da noi sopra ogni altra cosa amato, e tanto piu, quanto, che a noi ci ha dimostrato grandissimi, e uerissimi segni di sommo amore, e carità diuina uerso l'humana Generatione: per lo che noi non debbiamo amare il Signor Iddio con uno amore mercenario: cioè per fine dell'util nostro, come sarebbe, perche ci desse delle ricchezze; o perche ci conseruasse sani; ouero perche ci desse finalmente il Paradiso, e la eterna beatitudine: percioche ameremmo piu il nostro proprio commodo, & il particolare nostro bene, che l'istesso Signor Iddio: perche quello che s'ama, per conseguire qualche suo fine, questo fine è piu di quello amato. Adunque non ameremmo il Signor Iddio sopra tutte l'altre cose, se per altro nostro bene l'amassimo: ma sendo che Iddio solo per se stesso, e per la sua infinita e diuina bontà, deue essere da noi amato: per ciò l'amore nostro uerso Iddio non deue esser indrizzato ad altro bene, nè a cōseguire del nostro amore altro premio: e quantunque per amar il Signore non hauesimo premio ueruno; non percio debbiamo punto meno amarlo; ma l'amore nostro deue finir in Dio, e non hauere altro fine, che cambievolmente corrispondere all'amor suo uerso noi; ancor che da tal'amor nostro ne segua a

Dio sommo bene.

noi una diuina mercede: egliè ben uero, che noi por potere amar Iddio di sincerissimo, e sommo amore, habbiamo bisogno dell'aiuto suo; percio- che l'amare Iddio piu che se stesso, e piu che'l proprio bene, e piu che ogn'altra cosa nostra, è cosa assai maggior delle forze nostre; e di quel, che noi fare possiamo per noi stessi: ma non ci può mancare l'aiuto di- uino, pur che noi ci disponiamo a riceuerlo se riceuendolo ci si leua ogni nostra difficoltà, non altrimenti, che se un'huomo uolesse leuare un peso maggiore delle forze sue, se altri gli darà aiuto, egli facilmen- te lo potrà leuare da terra in alto; così noi con l'aiuto del Signore facil- mente leueremo l'amore nostro dalle cose terrene, e dal nostro proprio comodo, e tutto l'indriueremo nell'altissimo Iddio: si come è uf- ficio del uero amante fare tutte le cose, che grate sieno all'amato, e fuggire le cose che gli dispiacciono; così è ufficio dell'huomo, che uole amare Iddio, come deue, fare l'opere, che ei conosce essergli grate; e che gli piacciono; e quelle cose, che gli dispiacciono fuggirle. la onde noi debbiamo offeruare i precetti, e le leggi diuine: abbracciare le uir- tù, e fuggire i uiti; perche ne maggiore segno, ne piu manifesto pos- siamo dare dell'amore nostro, che l'essequire l'opere, che piacciono al- l'amato: il che facendosi da noi, si uerifica l'altra ammonitione, e precetto: perche faremo il Signor Iddio a noi propitio. Perche s'a- meremo Iddio, come s'è detto, noi parimente l'honoreremo, come deb- biamo; che se la uirtù debbiamo honorare, molto maggiormente deb- biamo a quel che è Signor di tutte le uirtù, fare maggiore honore: & honorandolo; egli ci si farà propitio, e fauoreuole: honoreremo Iddio conueneuolmente con sacrificij, e con le nostre orationi, le quali uengano dalla piu profonda parte del cuore nostro; e con la pura men- te esibite, e quando per li nostri peccati habbiamo offeso Iddio, onde contra di noi meriteuolmente si fa odioso; alhora debbiamo addolcir- lo, e placarlo con l'astenerci di peccare piu oltre; e col dolore del pen- tirsi di hauerlo offeso, caldamente perciò lagrimando, & in questo modo a noi ageuolmente lo riconcilieremo, sendo egli tanto benigno, e misericordioso a coloro, i quali a lui ritornano: e si riuolgono: on- de considerando noi la sua inenarrabile benignità, e la dolcezza della sua infinita misericordia; e la somma, e soauissima bontà sua; noi subito

subito a lui faremo ritorno: e ritornando noi a lui con quel modo, egli incontanente scordatosi delle ingiurie fatteli, benignamente, e caramente ci riceuè: non altrimenti, che quello benignissimo Padre, il qual riceuè, & abbracciò quel suo figlio prodigo, e disubediente, perche sendo egli da penitenza mosso, era ritornato alla benignità, e pietà del padre: il quale perciò lo uestì di nuoui, e belli uestimenti, e fece per allegrezza con gl'amici una larga, e sontuosa cena: ma quello, che maggiormente ci deue inanimire a ritornare al Signor è, che egli continuamente ci chiama, e con tutti i modi ci ammonisce, ci incita, e ci sollecita a ritornare, e conuertirci a lui: che non meno s'allegra della nostra a lui conuersione, e ritorno; che s'allegraua quel pastore euangelico, per hauere ritrouato la sua centesima pecora smarrita, onde egli inuitaua i suoi vicini ad allegrarsi con esso lui: e si come quella donna dimostrarua la gran sua contentezza, che ella sentiua per la ricuperatione di quella decima dragma, che perduta haueua: così il Signor Iddio, e tutti i celestiali, e beati spirti, si rallegrano, quando noi pentiti de' nostri peccati commessi; e delle offese fatte alla Maestà diuina; e col mezzo della debita sodisfattione (la quale a questa uirtù di giustitia appartiene) col nostro Signore, e padre sinceramente ci riconciliamo. *L' AB. ATE.* Piaccia al Signor Iddio concedermi tanto dell'aiuto suo, ch'io lo possa, come io deuo, conueniuolmente amare, riuereire, & honorarlo: hora ui dirò quel precetto, che segue.

IL PROSSIMO AMA, E' GENITORI HONORA.
CLITOVEO. Questo precetto uiene pur da giustitia legittima, & ha due parti, per la prima ci insegna, che dobbiamo amare i prossimi, sotto il cui nome si comprendono non solo quelli, che sono per nodo di parentela, e di sangue fra loro congiunti; ma i vicini, e gli amici, & ogni persona, che fa professione d'essere cristiana, tutti quelli noi dobbiamo amare con puro, e sincero amore, senza alcun risguardo dell'util nostro; in così fatto modo, che per questo precetto, siamo obligati ad aiutare, e soccorrere il prossimo nelle sue necessità, in quel modo, che noi uorremmo ne' nostri bisogni essere aiutati: cioè amoreuolmente, e uolentieri, senza ueruno interesse di usura, o

d'altro qual si uoglia util nostro: il medesimo ci comanda la legge euangelica, la qual con soauissima armonia concorda con la Filosofia morale; dicendo, amerai il prossimo tuo come te stesso ami: la seconda parte del precetto ci comanda, che dobbiamo honorare il padre, e la madre, dando loro obediienza, & offeruanza, e non facendo cosa, che a loro ragioneuolmente dispiaccia: il che parimente ci comanda la legge diuina in questo modo; honora il padre, e la madre, se tu desideri hauere lunga uita sopra la terra: certamente, che i precetti della Filosofia morale, sono tanto conformi alle sacre lettere, che pure in un minimo documento non è diuerso, ne differente: ma la sacra scrittura è superiore, e come signora; e la Filosofia morale è a lei inferiore: e serua L'ABATE. Adunque mi sarà di non poco giouamento la disciplina, che m'insegnate, a lo studio poi della sacrosanta scrittura: reciterò i seguenti precetti;

A TUTTI SIA BENEFICO, E CORTESE;
E QUEL CHE GIOUA A PIU PREPOR DOVRAI.
CLITOVEO. Per l'antecedente precetto ci ammnisce la giustitia legittima, che noi sempre dobbiamo per le forze nostre fare bene, e beneficiare altrui; imitando in cio la somma bontà del Signor Iddio: il qual fa girare, e risplendere il Sole cosi sopra i cattiuu, come sopra i buoni: per lo che segue e insegna, che noi dobbiamo il bene, che è commune, preferirlo, & anteporlo al nostro particolare bene: che quanto il bene è piu commune, e quanto piu numero di persone ne partecipano, tanto è piu degno, e migliore; e tanto, e piu simile al sommo bene, il qual con la sua somma bontà, e diuina sapienza, a tutti prouede: la onde quanto il bene è piu commune, dobbiamo tanto piu prezzarlo, e farne stima: come quello, che piu s'auuicina all'abondantissimo fonte d'ogni bene della bontà diuina. L'ABATE. Oh quanto poco è offeruato quel documento, parendomi, che piu si cerca, e piu ci preme il ben proprio, e particolare, che'l commune bene: ma passiamo piu oltra;

L'EQVITA SERVÀ, E NON SEGVIR L'INGIVSTO.
CLITOVEO. Primamente ci comanda il precetto, che noi dobbiamo offeruare la giustitia particolare, cioè l'equità; cosi nel di-
stribuire

distribuire i beni publici, come nel commutare le cose necessarie al uiuere humano; massimamente nella distributione, e permutatione de' beni comuni, e particolari: dipoi ci ammonisce, che dobbiamo fuggire l'huomo ingiusto: il quale in nessun modo si deue imitare; perciò che per tal'imitatione potremmo acquistare la macchia dell'habito uitioso dell'ingiustitia. *L'ABATE.* Questi sono i due ultimi precetti;

*SIA DATE LVNGI OGN' HOR L'HVOM
SENZA LEGGE,*

NE TRAPPASSAR DE LA BILANCIA IL DRITTO.

CLITOVEO. Per il penultimo siamo ammoniti, che dobbiamo fuggire la pratica dell'huomo, che è preuaticatore delle leggi; alle quali egli non dà ueruna obediènza: anzi e' le sprezza per mal uiuere a modo suo: l'ultimo precetto riguarda la giustitia particolare: e ci comanda quel che Pithagora insegnaua; che la bilancia dobbiamo tenerla dritta: cioè, che noi non dobbiamo mai dare, ne torre piu di quello, che uuole la giustitia: e che giustamente è conuenueuole; ma, che sempre dobbiamo la equalità in tutte le cose offeruare. In sin qui hauette inteso i precetti della giustitia legittima; & anco in qualche parte della giustitia particolare: seguitate hora a quello, che segue.

L'ABATE. Seguitano qui alcune diffinitioni del giusto ciuile, del giusto herile, del paterno, e del economico: starommi sentendo le uostre dichiarazioni. *CLITOVEO.* Vidouete ricordare, che dichia-

Giusto di
piu forte.

randoui io la diffinitione della giustitia generale, ui dissi, che per le cose giuste, s'intendeuano gl'ufficij, o siano opere giustamente fatte per l'altrui interesse: hora qui si diuidouo gl'ufficij giusti, de' quali altri sono ciuili; altri herili, altri paterni, & altri economici ouero famigliari. Il giusto ciuile è quello ufficio, che è posto tra gli eguali cittadini: cioè, che egli è operatione giusta, che si deue fare, & eseguire tra gl'huomini eguali; a fine, che tra loro sia bastanza di quelle cose, che appartengono alla loro uita: e diconsi essere eguali quelli huomini, che sono di egual grado, e conditione; cioè, che ne per natura, ne per legge, ne per costume ciuile, non è fra loro ueruno huomo sottoposto, e suddito all'altro: e quella parte, che dice acciò sia bastanza delle cose

attinenti alla uita loro; non s'intende della uita corporale, cioè, che ui sia a bastanza del uestire, e del mangiare, anzi s'intende della uita dell'anima, e della beata uita: la quale è posta nelle operationi uirtuose: adunque gli ufficij ciuili risguardano la uita uirtuosa de' cittadini, fra loro di egual grado, e conditione, come sono quelli di una medesima città, non sudditi gl'uni a gl'altri: ma gl'inequali sono quelli, fra quali uno è superiore all'altro: e questo è suddito a quello, o per legge di natura, o per ordine ciuile: per natura, come il figliuolo è suddito al padre, la moglie al marito. Per ordine ciuile, come il cittadino priuato, è suddito a quei, che sono posti in magistrato: come sono podestà, commissarij, senatori, e simili; i quali sono posti, & eletti per certo tempo a sopra stare, e gouernare gl'altri, per gouerno delle cose publiche: ma finito il tempo del gouerno, e magistrato loro, ritornano alla uita priuata: e restano eguali a gl'altri cittadini, senza ueruna supremazia, e senza hauere autorità sopra gl'altri, come non haueuano prima che fossero eletti, e posti in magistrato: adunque il giusto ciuile è ufficio, ouero operatione de' cittadini eguali, et opera il giusto ciuile, che fra cittadini sia sufficientemēte la uita beata: cioè, che egli è ufficio de' cittadini, operare, e fare tra loro opere uirtuose, per le quali essi uirtuosamēte uiuono: il che è uiuere in uita beata: ma il giusto herile è quello ufficio, ouero operatione, che deue operar il Signore, ouero padrone uerso il seruitore, e si potrebbe dir ufficio giusto patronale: sotto cui si comprende il giusto seruile, cioè l'ufficio, che deue giustamente usare il seruo uerso il suo padrone, o signore: Parimente il giusto paterno, è l'ufficio, che deue giustamēte usar' il padre uerso il figliuolo, sotto cui si cōprende parimente il giusto filiale, cioè l'ufficio, che deue giustamente usare il figliuolo uerso il padre. Il giusto economico è l'ufficio, che si deue giustamente usare dal marito uerso la moglie; sotto cui s'intende l'ufficio, che la moglie deue giustamente operare uerso il marito: il che si può chiamare giusto ufficio matrimoniale, perche per un relatiuo si cōprende sempre il suo correlatiuo: e per l'intelligenza d'un'opposito si comprende anco l'altro suo opposito: percioche de' contrarij appresso gl'autori è la medesima disciplina. Sono ancora altre specie di giusto ciuile fra gl'huomini diseguali di grado: e conditione: come farebbe a dire giusto regio, giusto ottimate,

Giusto ciuile.

Giusto herile.

Giusto seruile.

Giusto paterno.

Giusto filiale.

Giusto economico.

Giusto regio, ottimate, &c.

ottimate, giusto de' potenti, e ricchi cittadini; cioè l'ufficio giusto del Re, o d'altri Signori, e Principi uerso i loro uassalli: ufficio de' gli ottimate, che reggono la Republica uerso i cittadini: l'ufficio giusto, che deuono usare i potenti, e ricchi cittadini superiori, a gl'altri: di questi ufficij giusti hora non tratteremo per essere il luogo suo da ragionare nel trattato dell'amicitia. Hor il giusto ciuile si diuide in giusto ciuile naturale; et in giusto ciuile legittimo. Il giusto ciuile naturale, è quello che in ogni luogo, et appresso tutti gl'huomini, ha la medesima forza: al trimenti, e piu chiaramente si diffinisce essere quella opera, o ufficio, il quale non per humana constitutione ouero ordine, ma per un certo naturale instinto, ouero inclinatione tutti gl'huomini in ogni luogo osservano: il che si uede anco essere osservato parimente da tutti gl'animali; come la conuersatione tra'l maschio, e la femina nel procrear i figli, e i creati, e nati nodrire, & alleuare: parimente il difendere se stesso, e i suoi; il giusto ciuile legittimo è quella operatione, che facendosi, o non auanti la constitutione o legge humana, nulla importa: ma fatta la legge, ouero la constitutione, importa assai, cioè il giusto ciuile legittimo è uno ufficio ouero operatione, che gl'huomini non sono necessitati a farla, o non farla auanti, che la legge, ouero la constitutione humana fosse fatta; ma dipoi fatta la legge, o la constitutione humana, sono necessitati gl'huomini all'osservatione della legge, o della constitutione humana di farlo, o non farlo: per essempio, se fosse fatta la legge, che niuna persona portasse armi la notte per la città, auanti, che tale legge fosse fatta, s'un'huomo hauesse portato l'arme la notte, nulla importaua; non ui essendo prohibitione: ma fatta la legge, non era piu lecito all'huomo portare l'armi; e portandole contra la legge, caderebbe nella pena nella legge statuita. Quindi nasce la diffinitione del giusto ciuile, la quale abbraccia l'uno, e l'altro ufficio, in questo modo; il giusto ciuile è quello, che è posto tra gl'huomini eguali, o per legge di natura, o per constitutione humana: cioè il giusto ciuile è quello ufficio, ouero quella operatione, che i cittadini di eguale conditione, deuono fare per osservatione della legge; o di natura, ouero humana: e conciosia che cosi si diuide, & in tanti modi l'uno de' contrarij, come l'altro: percio lo ingiusto, che è l'operatione dell'ingiustitia contraria alla

Giusto ciuile diuiso

Giusto ciuile naturale.

Giusto ciuile legittimo.

Giusto ciuile diffinito.

Ingiusta operatione di ingiustitia.

Ingiusto diuiso nel le parti. giusta operatione, si diuide parimente nello ingiusto ciuile; padronale; paterno; e matrimoniale, & anco nell'altre specie di contra al suo contrario: come ingiusto regio, ingiusto ottimate, e cosi dell'altre specie, di poi si diuide ancora lo ingiusto ciuile, nell'ingiusto contra la legge di natura, e lo ingiusto contra la legge, ouero constitutione humana: i quali ingiusti cosi si diffiniscono, come sono diffiniti i giusti, agguingendo solamente al nome del diffinito la particola negatiua, in: cioe mutandosi il giusto ciuile nell'ingiusto: che si risolue in non giusto, ouero in quello, che non è giusto: però si diffinisce lo ingiusto ciuile, essere quello ufficio, che uiene fatto ingiustamente da' cittadini eguali l'un uerso l'altro, parimente lo ingiusto herile, o padronale è quello ufficio, ouero operatione, che'l padrone usa ingiustamente uerso il seruitore; e cosi de gli altri. L' ABTE. Io resto molto sodisfatto delle uostre dichiarazioni, per le quali parmi essere intelligente delle diffinitioni, e diuisioni da uoi largamente, & ordinatamente dichiarate: hor qui ne uiene la diffinitione di Ius, e di una certa equità, detta anco bontà: le quali cose non intendendo io, penso da uoi potere essere fatto capace. CLITOVEO. e queste diffinitioni ui farò chiare, e primamēte intenderete, che questo nome latino Ius; che noi diriamo giusto, si piglia qui per una certa attione di giustitia, e non generalmente per qualsiuoglia giusta attione: ma qui si piglia solo per una correctione d'un'opera fatta ingiustamente contra altrui: però è diffinito questo giusto ouero attione di giustitia, essere una correctione uolontaria dell'ingiuria fatta altrui; come per essemplio, se Titio hauesse rubato alcuna cosa a Caio, e di poi pentitosi Titio hauesse restituito la cosa rubata a Caio, per emendare l'ingiuria fatta a lui, cotal restitutione si chiamarebbe da' latini Ius: da noi giusta attione di giustitia. Però diffinisce l'autore il fare ingiuria; e'l patire ingiuria; nelle cui diffinitioni s'esprimono tre cose necessarie al fare ingiuria, & al patire ingiuria; la prima è che l'offendente uolontaria offenda; che s'egli non offendesse spontaneamente, ma costretto, e sforzatamente, non si potrebbe dire, che l'offendente fosse ingiurioso: la seconda è, che l'offesa sia fatta ingiustamente, e contra la dritta ragione: che se l'offesa fosse fatta giustamente, e per dritta ragione, non sarebbe

Ius, ouero
Giusto, o
attione di
giustitia,
che cola è

Tre cose
al fare, e'l
patire in-
giuria si
esprimono.

sarebbe ingiuria: la terza è, che tal'offesa fatta altrui, sia fatta contra la uolontà di colui, che è offeso: che se l'offesa fosse fatta con consenso, e uolontà dell'offeso, non sarebbe ingiuria; che, come si dice uolgarmente, non si fa ingiuria a chi uole essere ingiuriato: adunque ingiuria è un'offesa fatta uolontariamente, e ingiustamente dell'offendente, contra il uolere di colui, che è offeso; e'l fare ingiuria altro non è che uolontariamente, & ingiustamente offendere altrui, contra il uolere suo: e'l patire ingiuria, ouero l'essere ingiuriato, altro non è, che l'essere offeso ingiustamente, e contra il uolere dell'offeso; oltre di ciò diffinisce l'autore una terza specie di giustitia particolare, ouero di equità detta anco bontà, sopra la cui intelligenza ui dirò prima; che ui potete ricordare, ch'io ui dissi, che'l primo ufficio dell'huomo giusto, è il fare, & ordinare le leggi: lequali ancora, che si facciano generali, non di meno non possono mai comprendere tutti i casi particolari; che occorrono: onde è necessario all'huomo giusto interpretare la legge uniuersale, e correggerla, & emendarla alcuna uolta: però quella uirtù, per cui l'huomo può, e sa emendare la legge, e correggerla, è detta qui equità; & anco bontà: e l'huomo, che possiede questa uirtù è detto giusto, e buono, Però questa terza specie di giustitia detta equità, e bontà, è diffinita essere uirtù, per la qual l'huomo sa correggere, & emendare la legge, in quella parte, che è troppo uniuersale, e generale: per la qual uirtù l'huomo sa eccettuare i casi non compresi nella generalità della legge: per essemplio; poniamo essere fatta la legge, che qualunque huomo uscisse fuor della città, ouero ui entrasse per le mura, e non per la porta, gli sia tagliato il capo: occorre, che Caio esce di notte (nel qual tempo le porte stanno serrate) fuor della città, per le mura, per cagione d'impedire, e scacciare il nemico, il qual nascosamente cercaua di rubare la città; e scacciatolo, ritornò dentro medesimamente per le mura: perciò egli sia accusato di hauerle scalate contra la legge, e che perciò se gli deue tagliare la testa: Allhora il giudice buono, e giusto, inteso il caso, risponderà; che la legge è fatta per coloro, che senza ueruna necessità, e giusta cagione, ma per fare qualche tradimento, o per qualche maleficio, e per opera trista, scalassero le mura: però che Caio non è compreso nella legge, anzi,

Ingiuria.

Fare ingiuria.

Patire ingiuria.

Bontà, terza specie di giustitia

che merita lode, e premio, per hauere liberato la patria dal nemico: cotale emendatione della legge sarebbe buona, e giusta: e sarebbe secondo l'intentione del legislatore; il qual se fosse in presente, egli senza dubbio loderebbe, e confermerebbe detta sentenza.

L'ABATE. Parmi habbate assai chiaramente dichiaratomi, che sia giusto civile, e l'altre specie di ufficio giusto, e dettomi, che sia ingiuria, e'l fare, e patire ingiurie, e qual sia l'emendatione dell'ingiuria; e finalmente m'hauete fatto chiara la terza specie di giustitia, detta buona equità: hora io uorrei domandarui d'alcuni dubbi, che occorrono sopra le dette cose. **CLITOVEO.** Ditemili, che io ue li risoluerò.

DVEBI SOPRA IL GIUSTO CIVILE.

L'ABATE. Prima u'addimando, poi che s'è detto del fare ingiuria, e nuocere altrui, in quanti modi l'huomo può nuocere all'altro huomo. **CLITOVEO.** In tre modi, per ignoranza, e non spontaneamente: l'altro è nuocere spontaneamente o uolontariamente; ma non con elettione ouero deliberatione precedente: il terzo è nuocere

Nuocere per ignoranza. Spontaneamente, e con l'animo già consigliato, e deliberato. Per ignoranza si nuoce, quando non s'ha uolere, ne pensiero alcuno di nuocere, ne sa, ne conosce di fare nocumento a persona ueruna; come se

Non spontaneamente. Caio ferisse, ouero amazzasse un'huomo, il quale stesse nascosto in una macchia, pensando egli, che e' fosse una fiera: nel qual modo Cefalo amazzò Procri sua moglie da lui cotanto amata (come recita Ouidio) dell'altro modo l'esempio è questo, se Caio fosse mosso ad ira da Titio, da lui molto amato: e per quello subito impeto d'ira, Caio ferisse ouero amazzasse Titio; tal nocumento, et homicidio sarebbe fatto spontaneamente, e con uolontà di Caio: ma non sarebbe fatto con consiglio, e con ferma deliberatione precedente di uolere fare cotale homicidio: l'esempio del terzo modo di nuocere è tale, se Titio fosse uenuto in tanto odio a Caio, che egli andasse pensando di amazzare Titio: e perciò fatto in se stesso ferma deliberatione di amazzarlo, e fatto il discorso, e consiglio del modo di essequire quella sua mala deliberatione: e finalmente amazzasse insidiosamente Titio disarmato: il quale non si guardaua punto da lui, tale homicidio sarebbe fatto e spontaneamente

Spontaneamente.

neamente

neamente, e con consiglio, e deliberatione precedente all'effecutione: quando, che assai prima Caio haueua sopra tale homicidio e pensato, e discorso, e deliberato: la onde quelli huomini, che nucono per questo terzo modo, non sono degni di perdono: che assai piu grauemente peccano di quelli, che per gli altri due modi peccassero: ma quelli huomini poi che nucono per il secondo modo, peccano piu grauemente, che se nocessero per il primo modo, e perciò sono di maggiore castigo degni. Ma ben si deuerebbe loro dare minore pena, che s'hauessero nociuto per il terzo modo: ma quei, che peccassero per il primo modo, sono degni di perdono; & il peccato loro è assai minore del peccato fatto per gli altri due modi. *L'ABATE.* Ditemi, quali sono gl'oggetti del giusto ciuile, del padronale, del paterno, e del maritale: cioè quali sono gli oggetti, o la materia, intorno a' quali, l'huomo fa giusto ufficio ciuile, e fa ufficio giusto di padrone, & ufficio di buon padre, & ufficio di buon marito? *CLITOVEO.* Il bene, & il male, sono gl'oggetti d'operare intorno quei quattro giusti ufficij: prima l'huomo per ufficio di Cittadino opera intorno il bene, & il male, perche in quelli oggetti l'huomo cittadino non farà ne piu ne meno del douere, o di quello, che è giusto: parimente l'huomo opera per ufficio di padrone intorno il bene, & il male, perche il padrone uerso il seruo non farà in quegli oggetti ne piu, ne meno del giusto: cosi l'huomo per ufficio paterno, opera intorno il bene, & il male, perche il padre non farà in quegli oggetti cosa uerso il figlio, se non giusta, ne piu ne meno del douere: e cosi anco nell'ufficio del marito, l'huomo intorno il bene, & il male non eccederà uerso la moglie i termini della ragione: ne mancherà di quello, che è giusto: che sia il uero, che il bene, & il male, siano oggetti ueri di operare secondo quei quattro ufficij, questa ragione uel dimostra: intorno a gl'oggetti del bene, e del male l'operatione dell'huomo giusto è lodata: e doue l'operatione uirtuosa è lodata, quiui anco l'istessa uirtù ne riporta loda, & honore, adunque intorno quelli oggetti del bene, e del male opera uolentieri l'huomo uirtuoso, e giusto: sono adunque il bene, & il male ueri oggetti del giusto ciuile, del padronale, del paterno, e del maritale. *L'ABATE.* Ditemi, se'l giusto ufficio di padrone, di padre, e di marito sia anco ufficio ciuile, e di buon

Oggetti
del giusto
ciuile pa-
dronali,
&c.

cittadino? **CLITOVEO.** Non certamente: perche l'ufficio ciuile, o sia di buon cittadino, come u'hò detto è quello, che si fa, e s'offerua tra gl'huomini eguali di grado, e conditione: ma il giusto, ouero ufficio padronale, paterno, e maritale, non s'offerua fra gl'huomini eguali; anzi fra gl'huomini diseguali di grado, e conditione, perche il padrone non è di egual grado col seruitore; ne il padre col figlio, ne il marito con la moglie è di grado eguale; perche l'uno è superiore, e l'altro inferiore: la onde quei tre ufficij padronale, paterno, e maritale, non sono ufficij ciuili, cioè di cittadini eguali. **L'ABATE.** Quale di quei tre ufficij è piu simile, e piu s'accosta al giusto ufficio ciuile?

Ufficio
maritale si
accosta
piu al ciuile.

CLITOVEO. l'ufficio maritale: percioche quello ufficio, nel quale è meno di disuguaglianza, e piu s'accosta all'equalità, è manco dissimile all'ufficio ciuile, e conseguentemente piu simile a lui; e conciosia che nell'ufficio maritale è minore disuguaglianza, e piu s'accosta all'equalità, che l'ufficio padronale, e paterno; adunque l'ufficio maritale è piu simile al ciuile: e non è dubbio, che fra il marito, e la moglie è minore disuguaglianza, che non è fra il padrone, & il seruitore, e che non è fra il padre, & il figliuolo: ma non sono però in tutto fra loro di eguale grado: che, come dice Aristotele, il marito è simile alla ragione; e la moglie è simile all'appetito sensitivo; e si come l'appetito non è eguale alla ragione: perche l'appetito deue obedire alla ragione, così la moglie non è eguale al marito, ma ella a lui deue obedire: oltra, che il marito è detto il capo della moglie: e il capo è posto sopra l'altre membra, e sta sopra eminente: adunque non è agguaglianza di grado tra la moglie, & il marito, ma ui è bene minore disuguaglianza, che fra il padre, & il figlio.

Marito capo della moglie.

Huomo se
puo far'ufficio
giusto senza
attione di
giustitia.

L'ABATE. Io uorrei sapere, se l'huomo può far'ufficio giusto, ò ingiusto, non facendo però attione di uera, e perfetta giustitia, ouero di perfetta ingiustitia, non facendo altrui ingiuria. **CLITOVEO.** Può senza dubbio: perche occorre alcuna uolta, che l'huomo opera cosa giusta sforzatamente, e non uolontariamente, ma l'attione di uera giustitia è sempre uolontaria, e fatta uolontariamente: adunque l'huomo può fare cosa giusta, e non farà attione di uera giustitia, come per essempio, se uno debitore fosse costretto dal giudice pagare il suo creditore, quello debitore farebbe

cosa

cosa giusta pagando quello, che deuè: ma egli non farebbe attione di uera giustitia; per laquale l'huomo non opera sforzatamente, ma spontaneamente, e ben uolentieri: perche tutte l'opere, che da uirtù procedono, sono spontanee, e uolontarie: parimente l'huomo può fare ufficio ingiusto; ma non farà opera d'ingiustitia, cioè con altrui ingiuria, percioche l'huomo può nuocere altrui per ignoranza, e non uolentieri, ne spontaneamente (come u'hò detto) nel primo modo di nuocere altrui: e non dimeno egli non farà opera di uera ingiustitia, cioè di uero e consumato uitio, ne farà altrui ingiuria; percioche tutte l'opere, che procedono da uero uitio, e che si fanno per ingiuriare altrui, sono fatte uolontariamente, e scientemente, cioè dalla uolontà fatta scientemente uitiosa: che si come l'opere uirtuose sono uolontarie, e fatte con prudenza, e scientemente, e non per ignoranza; così l'opere uitiose, & ingiuriose sono uolontarie, e fatte scientemente, ma con male animo, e mala intentione: la onde potete essere chiaro che l'huomo può fare ufficio giusto, ma non opererà secondo la uirtù di giustitia; & anco può fare ufficio ingiusto, senza fare ingiuria, ouero non operando secondo il uero ufficio d'ingiustitia: per essempio, s'un adultero conoscesse carnalmente un'adultera, egli farebbe ufficio ingiusto, ma non farebbe a lei ingiuria, tenendo essa uolentieri con esso lui tal pratica: adunque l'huomo può fare ufficio ingiusto senza ingiuriare, onde ne segue, che'l fare ufficio giusto, e fare ufficio ingiusto, è cosa piu generale, che'l fare attione di giustitia, o che'l fare opera d'ingiustitia: percioche chiunque farà attione di uirtù di giustitia, farà anco ufficio giusto: e chiunque farà opera di uero uitio di ingiustitia; farà anco ufficio ingiusto: ma non sempre scambievolmente segue, che'l ufficio giusto ouero ingiusto, sia attione di giustitia o d'ingiustitia: come u'hò dimostrato. L'ABATE. Hora desidero intendere, se tutte le cose, che l'huomo pate con saputa sua, sono uolontarie, e se uolontariamente le patisce. CLITOVEO. Non ueramente: percioche le cose uolontarie sono poste nell'arbitrio, e nel potere dell'huomo, ma molte cose egli pate, che non sono nell'arbitrio, ne in potere suo: come le cose, che l'huomo pate dalla natura: le quali non sono in potere suo: perche l'huomo inuechia, e muore uoglia, o non uoglia: adunque tutte le cose, che'l huomo

Se quel
che si pate
con saputa
è uolontario.

pate con saputa sua, non sono uolontarie; oltra di cio le cose, che l'huomo pate sforzatamente, e con uiolenza, le patisce con saputa sua, cioè, che egli conosce, e sa quello, che pate: ma non sono uolontarie, perche non sono poste nell'arbitrio dell'huomo in uolerle patire, o no: però tutte le cose, che l'huomo patisce saputamente, non sono uolontarie.

Se chi opera
ignora-
tamente è
degno di
perdono.

L'ABATE. E pur uorrei ancora sapere, se ogni uolta, che l'huomo opera ignorantement se egli è degno di perdono? **CLITOVEO.** di-
cui, che no, perche nelle cose, nelle quali l'huomo pecca per ignoranza affettata, e per uitio: no è degno di perdono, ma occorre, che l'huomo molte uolte pecca per ignoranza affettata; adunque l'huomo cosi peccando non è degno di perdono: chiama si ignoranza affettata, quando l'huomo uole pretendere ignoranza per mal'operare, cioè quando l'huomo non uol sapere, ne intendere quello, che egli dourebbe sapere, e intendere, per non operare giustamente; per esemplo: se un figliuolo herede del padre, per non restituire il male acquistato, non uolesse intendere, e sapere, se i beni paterni hereditarij siano stati dal padre per dritta uia, e giustamente acquistati; che se egli sapeffe, che nell'heredità siano beni male acquistati da restituirsi altrui, egli sarebbe costretto a restituirli: però non si cura intendere, ne sapere piu oltra: che di ciò pretendendo ignoranza, li pare non essere obligato a restitutione, ma poterli possedere in quello modo giustamente: tale ignoranza non lo scusa, ne fa degno di perdono: anzi egli merita maggiore punitiōe, e gastigo: sendo egli stesso malitiosamente cagione della sua mala, e dannosa ignoranza: un'altro esemplo ui posso allegare assai piaceuole; un certo Signore haueua un cuoco, che di quaresima gli faceua si buone, e saporite minestre di legumi, che detto Signore non se ne poteua satiare: onde egli restando ammiratiuo della sufficienza del suo cuoco; uenne in gran desiderio di sapere, come egli faceua di legumi cosi buone minestre e domandandogliene rispose il Cuoco; non ui curate di sapere piu oltre; ma attendete a godere le minestre, ch'io ui faccio, poi che tanto ui piacciono: il che a me molto è caro: ma tuttauia instando il Signore di uolere ciò intendere, disse il Cuoco; Io u'inganno. Il Signore all'hora; come, che tu m'inganni? oh, che ingano è cotesto? et il Cuoco disse: se pur uolete saperlo, dirouuelo. Io piglio nn buon cappone ben grasso; come il Si-

gnore

gnore sentì nominare il cappone, quasi, che s'auisasse di quello, che
 restaua a dire il Cuoco; disse: io non uoglio sapere piu oltra, inganna-
 mi pur quanto ti piace: e subito uoltò le spalle: cotale ignoranza di quel
 Signore non lo scusaua, ne lo facena degno, che se li perdonasse il pec-
 cato suo di mangiare i legumi nel consumato d'un buono, e grasso cap-
 pone, e se fosse morto con quello peccato, l'anima sua se ne sarebbe
 accorta: perche in ciò facena scientemente, e uolontariamente due pec-
 cari, l'uno della gola, l'altro della disobediencia: ma ritornando a dire
 dell'ignoranza, quante siano le sue specie, e quale ignoranza sia degna
 di perdono; dirouelo poi, quando si trattarà del uolontario, o sia del
 libero arbitrio. **L'ABATE.** Ditemi le buone qualità, che si ri-
 cercano all'huomo giusto, per operare giustamente. **CLITOVEO.**
 all'huomo ueramente giusto conuiene uolontariamente, e saputamente,
 e diletteuolmente dare altrui qualche è suo: perche l'huomo ueramente
 uirtuoso fa le sue uirtuose attioni uolentieri, e con prudente discorso,
 e non per ignoranza: e le fa con molto suo piacere, e diletto, diletlandosi
 sempre de gl'ufficij di uirtù: & essendo ufficio di giustitia dare a ciascu-
 no il suo, adunque l'huomo giusto darà uolentieri, e con prudenza, e con
 suo piacere a ciascuno il suo: che è ufficio giusto. **L'ABATE.** Io
 stò dubbioso, se è cosa facile essere giusto, o essere ingiusto?
CLITOVEO. A me pare, che no: percioche non è facile il tenere
 sempre il mezo, & offeruare la mediocrità, si come anco non è facile
 ad uno balestriere dare tuttauia nel mezo del segno: adunque non è co-
 sa facile l'essere sempre giusto: parimente non è cosa facile l'essere ha-
 bituato, e costumato in fare sempre ufficio ingiusto: ma è ben uero, che
 egliè piu ageuole l'esser'ingiusto, che giusto: percioche piu ageuolmente
 l'huomo si torce, e si suia dal mezo, che tenerlo, & offeruarlo sem-
 pre, si come il balestriere piu ageuolmente percuote da' lati, che per-
 cuotere nel mezo del segno. **L'ABATE.** E egli ageuole il
 conoscere, & il differentiare le cose giuste dalle ingiuste?
CLITOVEO. No credo io: percioche non è ageuol cosa intende-
 re, e sapere le leggi, i consulti de prudenti, e gli statuti, e decreti, e
 gli altri precetti, che indrizzano l'huomo al uiuere uirtuoso, ad ope-
 rare giustamente, & instituiscono, & insegnano la buona, e beata

Qualità
 che si ri-
 cercano a
 l'huomo
 giusto.

Se è facile
 essere giu-
 sto, o in-
 giusto.

uita dell'huomo: e con conciosia che necessaria cosa è l'intendere, e perfettamente sapere tai precetti, e le sudette cose per conoscere le cose giuste dalle ingiuste, adunque non è ageuole il conoscere il giusto dall'ingiusto. L'ABATE. Ma ditemi, è egli ufficio d'huomo giusto fare

Se il far in alcuna uolta ingiuria altrui. CLITOVEO. Non mai: che si come giuria è non è ufficio di huomo temperato uiuere intemperatamēte, ne è ufficio mai cosa dell'huom liberale, essere auaro, & illiberale, così non è ufficio giusta. dell'huomo giusto fare ingiuria altrui, ne essere ingiurioso: che, come ben sapete, il fare ingiuria, altro nō è che uolontariamente, et ingiustamēte offendere contra la uolontà dell'offeso: e perche non è mai ufficio dell'huomo giusto offendere ingiustamente altrui, e contra sua uoglia; perciò non è ufficio dell'huomo giusto fare ingiuria altrui. L'ABATE.

se l'huomo puo essere ingiuriato di sua uolontà, & uolentieri? Huomo se CLITOVEO. Non credo io: che non send'altro l'esser ingiuriato, se non puo essere ingiuriato di sua uolontà. un riceuere l'ingiuria contra sua uoglia, adunque non può l'huomo spontaneamēte e uolentieri essere ingiuriato: altrimēti l'huomo riceuerebbe cōtra sua uoglia ingiuria, e la medesima riceuerebbe egli uolentieri; che è impossibile. L'ABATE. Può egli un'huomo sforzare altrui a patire

Se si puo ingiuria contra sua uoglia? CLITOVEO. Parmi, che nō: perche sforzar'altri a patir' ingiuria. non si puo sforzare l'altrui uolontà a patire ingiuria contra la propria uolontà; come anco ella non si può sforzare a sopportare uolentieri l'ingiuria, la quale s'uno sopportasse uolentieri, egli non sarebbe sforzato a sopportarla mal uolentieri, e contra sua uoglia: e qualunque tormento, e cruciato si desse a una persona, che uolentieri lo sopportasse, non potrebbe essere sforzato a patire contra sua uoglia l'ingiuria, come i santi martiri, i quali spontaneamente, e uolentieri sopportando il martirio, non poseuano essere forzati a sopportarli mal uolentieri, e contra loro uoglia. L'ABATE. Io u'addimando, se la legge ha bisogno

Legge se d'essere alcuna uolta emendata, e corretta? CLITOVEO. Non deue mai essere sempre osservata, che quella legge, che manca in qualche cosa, e che non si debbe sempre osservare, ha bisogno d'essere emendata, e corretta: e conciosia che sono delle leggi alcune, che hanno difetto per la loro generalità: & uniuersalità, e che non sempre debbono essere osservate per li molti, e uarij, e diuersi casi, che auuengono, i quali i legislatori non hanno

hanno potuto considerare, e come incerti, e quasi infiniti non hanno con una sola, e certa legge potuto comprendere tutti: adunque sono alcune leggi, che deuono essere corrette, & emendate con la equità, e dritta ragione, eccettuando i casi non compresi dalla legge. **L'ABATE.**

Quando si deuono operare opere giuste? **CLITOVEO.** in ogni tempo, e quando uiene occasione di operare giustamente. **L'ABATE.** De-

Opere giuste quando farsi.

uesi in tutti i luoghi fare opere giuste? **CLITOVEO.** In ogni luogo, doue bisogna, e doue si rappresenta occasione di operare giustamente.

L'ABATE. Hor non mi restando piu per hora, che domandarui sopra l'equità ouero giustitia particolare, uenite uene, se ui pare, a' precetti di questa uirtù.

PRECETTI DELLA GIUSTITIA PARTICOLARE, ouero dell'equità.

CLITOVEO. Il primo precetto;

A CIASCUN DARE IL SVO DOVER CONVIENSI.

Questo precetto è generale a tutte le sorti di giustitia, & a tutte le sorti de gl'huomini giusti: percioche il primo ufficio della giustitia è dare a ciascuno quello, che è suo: seguono poi tre precetti per il giusto ufficio ciuile;

Dare il suo deuersi a ciascuno.

VBBIDIRE A' MAGGIORI, PATIR GLI EGV ALI, E LE SEDITION FVGGIR SI DENNO.

Per questi due precetti s'insegnano i tre ufficij, che conuengono a' cittadini priuati: i quali ufficij essi deuono fra loro offeruare per offeruatione della giustitia: il primo ufficio è che i cittadini priuati deuono essere obediienti a' magistrati, & a' Principi: il secondo è che i cittadini si debbono comportare l'un l'altro, come di egual conditione, ne deuono insuperbirsi, ne uolere sopra stare, ne prezzarsi piu de gl'altri, & prezzando i suoi eguali, o perche ei sia piu ricco, o piu gagliardo, o piu saputo, ma deuono conuersare, e trattare con gl'altri suoi concittadini, come eguali, e non come maggiori: il terzo ufficio è schiuare le seditioni, cioè non essere garoso, e quistioneuole, e sopra tutto non seminare discordia fra il popolo ne tumultuare contra i superiori, e con-

Vfficij conuenienti
Cittadini priuati.

Cittadini deuono comportarsi.

tra i magistrati; i quali ogni cittadino priuato deue offeruare, & hauere in honore, e riuerenza. Vengono poi i precetti del giusto padronale;

COME BVON PADRE SOVRASTANTE SIA IL PADRONE, BEN CVRI SVA FAMIGLIA; E QVEL CHE E GIUSTO, SOL A SVOI COMMANDI.

Vfficij del
padrone
uerso i ser
ui.

In questi precetti si contengono i tre ufficij, che'l padrone deue giustamente usare uerso i suoi serui, & il primo è, che'l padrone deue ben gouernare la sua famiglia: il secondo, che deue commandare solamente le cose giuste, & honeste; altrimenti facendo, non se gli conuerrebbe il nome di uero, e giusto Signore e padrone, di contra sono i precetti, che risguardano gl'ufficij de' serui buoni;

Tu seruo il tuo padrone ubidirai,

Vedendo, udendo, il tuo tacer fai bello,

Spontaneamente sollecito, e fido,

Amendo il tuo Signor quanto commanda,

Essequir ti fia sempre in mente, e in opra.

Vfficij cin
que de' ser
ui.

Cinque sono gl'ufficij, i quali a' buoni serui conuiene offeruare uerso il suo padrone: il primo è l'essere ubidiente. Il secondo uedere, e considerare le cose, che ui sono da fare per seruitio del padrone. Il terzo udire, e intendere le cose, che'l Signore ordina. Il quarto essere sollecito, e fedele in essequire uolentieri le ordinationi, e commandamenti del padrone. Il quinto ufficio è amare sinceramente, e lealmente il suo padrone: e questo ufficio abbraccia tutti gli altri ufficij, de' quali se'l seruo mancasse pur in uno, non si può ueramente chiamare buon seruo del suo Signore. Vengono dipoi i precetti del giusto ufficio paterno.

Vfficij co
uenienti a
padri.

NVDRI SVOI FIGLIE AMMAESTRARLI IL PADRE E DI VIRTU' FORMARLI OBLIGO TIENE.

Questi precetti insegnano gl'ufficij, che necessariamente deue fare un giusto padre, uerso i suoi figliuoli, e sono tre: il primo nudrire i figli, in modo, che non manchi loro il uiuere, e il uestire, senza però superfluità ueruna, e senza uanità. Il secondo ammaestrarli bene, e dare loro buona creanza. Il terzo incaminarli nella uia delle uirtù, mostran-
do loro

do loro quali siano le uirtù, e quali i uitij: acciò questi odiando, e fuggendo, diuengano uirtuosi, uirtuosamente operando: di contra poi si danno i precetti, che i figliuoli deuono giustamente offeruare per l'offeruanza, che debitamente deuono al padre.

Odano il padre i figli, & ubidiscano,

E l'amino honorandol di buon cuore,

Riuerr' il maestro, e' suoi precetti.

In mente ritener lor si conuiene.

Dimostrano questi precetti, quali sian gl'ufficij de' buoni figliuoli, e son cinque, il primo; che attentamente, e uolentieri odano le amoreuoli ammonitioni de' padri loro; a cui deuono prestare obediēza: che è il secondo ufficio. Il terzo, che gl'amino cordialmente, e non per tema. Il quarto, che gl'honorino cō ogni debita riuerēza. E perche i padri molte uolte non possono, o non fanno insegnare loro lettere, e dottrina delle discipline liberali; e perciò danno loro maestri, che li disciplinino, & insegnino le arti liberali: perciò il quinto ufficio è hauere riuerēza al maestro, e i lor documenti tener nelle menti loro, & offeruarli come anco bene ammonisce Quintiliano, che i discipoli deuono non meno amare il maestro, che gli studi loro, & deuono credere, che egli è pur anco loro padre, non de' corpi, ma de' animi loro: e questa pietà è molto gioueuole a conseguire ottimo frutto de' loro studi: e benche ne' precetti si sia solamente fatta mentione del padre, come piu degno, e principale, con tutto ciò ui si comprende anco la madre; a cui i figli deuono i medesimi ufficij, che al padre; & ad ambi due deuono i figli e per legge diuina, e per legge di natura, ogni riuerēza, & offeruanza: molto esemplare ueramente, e bello esempio è quello recitato da Valerio Massimo della molta pietà di quella figlia, la qual uisitando ogni di nella prigione la madre, ch'era stata alla morte condannata, iui col latte delle sue proprie poppe la nodrì lungo tempo; il che sendosi saputo da' Giudici, e mosi da quello nuouo ufficio di sì gran pietà filiale, dierono alla madre la remissione d'ogni sua colpa, e peccato; e lei dalla prigione liberarono: ne meno è degno di memoria l'offeruanza, e riuerēza de' Scithi uerso i padri, e madri loro: che hauendo Dario Re de' Persi mosso

Vfficij de'
buoni fi-
gliuoli.

lor guerra, e perseguitandoli in ogni luogo, & essi ritirandosi tuttauia nelle piu folte, e piu segrete parti delle selue; & hauendo Dario per suoi messaggieri addimandato loro: e quando essi penserebbono mai di combattere; risposero; ch'essi non haueuano campi, nè possessioni, nè città da difendere; ma che s'egli cominciasse di aprire, e guastare le sepulture de' padri, e madri loro, ch'egli allhora ageuolmente conoscerebbe quanto fussero pronti gli Scithi a combattere, e molto bene allhora egli sentirebbe il lor ualore. Ultimamente sono i precetti de' giusti ufficij matrimoniali;

Tu marito fedel ama tua moglie,
E tu moglier' il tuo consorte offerua;
E l'uno a l'altro seruerà la fede,
L'intera di lor uita compagnia
Godan senza querela, e senza rissa;
Acquisti l'huomo, e l'acquistato serui;
Tu donna casta temperata, e fida,
Con diligenza la tua casa cura.

Vfficij del
marito
uerfo la
moglie, e
per con-
trario.

In questi precetti si contengono gl'ufficij, che deue il marito alla moglie; e che parimente la moglie deue al suo marito: iquali ufficij se saranno dall'uno e dall'altro offeruati; senza dubbio si potrà chiamare la lor uita beata, e felice, e sono quelli ufficij cinque, de' quali tre sono comuni al marito, & alla moglie, che fra di loro deuono giustamente offeruare. Il primo, che ambedue si deuono amare, e corrispondere nell'amore casto e sincero, come conuiene al santo matrimonio. Il secondo, che ad ambedue conuiene offeruare la fede promessa fra loro data nel matrimonio. Il terzo, che deuono uiuere insieme & inseparabilmente senza mai ingiuriarsi l'un l'altro; e senza ueruna querela, conseruando sempre fra loro uera e sincera beniuolenza, e la carità christiana: onde ne segue il uiuere fra loro una uita beata, e felice, come furono beati e felici in questo modo Publio Rubrio, e Gaia Ennia; iquali si come uissero sempre offeruando l'amore maritale, cosi fu nella loro sepoltura scritto, che uissero insieme quarantatre anni, e otto mesi, nel qual tempo non occorse mai fra loro alcuna querela, ne alcuna mala contentezza: e come anco furono felici Albutio, e Terentiana mari

P. Rubrio.
G. Ennia.

to e moglie, iquali uissero insieme uenticinque anni, senza ueruna mala fra loro sodisfattione; anzi sempre con somma loro beniuolenza, e concordia. L'ABATE. Oh come hoggidi male è offeruata questa giustitia, ouero equità; conciosia che i suoi precetti non si curano le persone sapere, non che offeruarli: prima quanto al giusto ufficio ciuile, i cittadini priuati sono per lo piu pieni di superbia, d'auaritia, e d'inuidia: Onde i ricchi sprezzano i poveri cittadini, credendo che per le loro ricchezze debbiano a lor seruire, non che esser eguali: e persuadonfi, che per le loro ricchezze non siano ubligati a ubidire a' magistrati, ma che i magistrati debbano ubidire alle uoglie loro: ilche se non conseguiscono, uanno chimerizando, come potessero perseguitare, e disautorizare i magistrati, e cosi diuengono insolenti e seditiosi: all'incontro i poveri cittadini inuidiando a' ricchi, pensano come possano loro nuocere; ne ubidiscono a' magistrati per il debito che hanno di cosi fare, ma solo per tema del gastigo, poi quanto al giusto ufficio del padrone, e del seruo offeruasi da' piu tutto il contrario: perche i padroni tengono i seruitori per seruirsene non solo nelle cose conuenevoli, e giuste, ma anco nelle disconuenevoli, & ingiuste, e gouernano i seruitori con molta auaritia, e poca carità: parimente i seruitori sono per lo piu disamoreuoli, pigri, indiscreti, ciarlani, mormoratori, e di poca fede, & hanno piu cura di empierli il uentre, che di seruire, come deueno giustamente al padrone. De giusti ufficij del padre, e de' figliuoli è poca offeruatione, imperoche i padri sono per lo piu o troppo indulgenti, o troppo seueri: e i figli per lo piu hanno poca riuerenza, poca carità, poca ubidienza, e poca pietà uerso il padre: il qual par loro un' hora mille, che si muoia, per essere eglino padroni dell'hauere. Vltimamente de' giusti ufficij matrimoniali ui sarebbe, che dire assai della poca amoreuolezza, e della poca fede, che ha il marito uerso la moglie; e questa molto meno uerso il marito, e quanto poco s'offerui fra loro la fede promessa nel matrimonio, e quanto poco siano fra loro concordeuoli, e quanto siano fra loro querelosi, e rissosi, & alle uolte nemici: onde essi uiuono una uita trauagliosa, dispiaceuole, misera, & infelice: di che ne fa fede l'epitafio pieno di querele, scritto in guisa di dialogo sulla sepoltura d'un marito detto Bebrio, & della moglie sua, in

questo modo: o uiandante, uedi un miracolo; qui finalmente il marito, e la moglie non litigano: chi siamo noi, nol dirò: risponde la moglie, lo dirò io, stessa: questo Bebrio ebrio a me dice ebria; risponde il marito; Deh moglie, ancor che tu sia morta, uuoi tu litigare, & essere ingiuriosa? Volendo inferire quello epitafio, che delle mogli sono alcune tanto importune rissose, & ingiuriose, che anco nella sepoltura se potessero, ingiuriarebbono il marito. CLITOVEO. così auuie-

ne fra mortali, i quali non si consigliano, ne si gouernano con la ragione; però si danno quei precetti della giustitia ciuile, accioche gl'huomini imparino, e sappiano,

gli ufficij, che debitamente loro conuiene

fare, & offeruare; accio essi siano

giusti, e uirtuosi, e possano ui-

uere in uita beata, e fe-

lice: hora fin qui

basterà ha-

uere

ragionato della giustitia. E perche il tempo

non comporta piu per hoggi la no-

stra conuersatione, ce ne po-

tremo andare a casa;

domani poi ragio-

neremo de

l'amici

tia.

IL FINE DEL SESTO LIBRO.



LIBRO SETTIMO DELLE
ATTIONI MORALI,
DEL CONTE GIVLIO LANDI.



ALLI MOLTO MAGNIFICI, M. ANNIBAL
CARO, ET M. LODOVICO DOMENICHI.



I VEDE da certi disputanti proporre questo dubbio, se nella lunga assenza, et in molto interuallo di luogo, si puo fra due, o piu persone amiche conseruare l' Amicitia: et arguiscono, che nò. Perche essendo la uirtù posta nelle frequenti operationi, e non potendo gli assenti frequentemente, e spesso fare opere amicheuoli, perciò parue loro, che non si possa fra gli assenti conseruare la uirtù dell' Amicitia: percioche gli amici non operando amicheuolmente, s'intepidisce à poco à poco l'amore, e uiene in tale diminutione, che poi suanisce; e finalmente spegnesi fra loro l' Amicitia: Ma io crederei poter'arguire il contrario: distinguendo delle operationi, delle

quali altre sono intrinseche, altre estrinseche; Queste sono del corpo; quelle dell'animo. Percioche l'animo opera primamente in se stesso, pensando, ricordandosi, considerando le cagioni, e sopra quelle discorrendo, e per ragione scrutinando, e giudicando, e finalmente deliberando l'effecutioni, per le esteriori operationi; le quali il corpo dapoi (come ministro dell'animo) essequisce. Precedono adunque tutte quelle operationi interiori à quella dell'effecutione opera esteriore. Il che applicando alla uirtù dell'amicitia, sono prima, e principalmente procedute da quelle molte operationi interiori: percioche l'anima primamente pensa, e considera le qualità della persona, e discorre poi le ragioni, scrutinando, se tali sono, che si debbiano amare: e fatto sopra ciò il giuditio interiore: delibera finalmente l'animo di amare, che pur'è intrinseca operatione: la quale uiene dal precedente consiglio interiore. Onde cotale deliberatione non è ageuole a rimuoversi dall'animo: anzi stassi in lui fissa, e ferma, perche persiste la uolontà ragioneuolmente consigliata (come s'è detto) nella sua deliberatione di uoler' amare: da cui uengono, e procedono l'opere esteriori dell'amore: il quale uien detto Amicitia, quando egli è reciproco, o sia uicendeuole fra due, o più persone. Egliè dunque tanto lontano, che la uera amicitia nasca dall'opere esteriori, che queste sorgono, e uengono con esso lei dalle interiori, e massimamente da quella deliberatione, fatta dalla uolontà per ragione consigliata di uolere amare; da cui procede poi quella prontezza di operare esteriormente per l'amico, e uolentieri. Il che prouo in me
essost

Stesso esser uero: che fin da quel primo tempo, ch'io ui conobbi, Messer Annibale, e uoi Messer Lodouico, e ch'io considerai le uostre bellissime, e uirtuose qualità, degne ueramente d'esser'amate da ogni persona, massimamente dalle poste ne' più alti gridi; feci deliberatione di amarui. La onde mi s'accese sì l'amore, che per nessuna assenza, quanto si uoglia lunga, nè per qualunque interuallo di luogo, non s'è mai diminuita la uoglia, e la prontezza di operare uolentieri per uoi in ogni occasione, che mi si rappresentasse di farui cosa grata, che tornasse in utile uostro, et honore. E posto che l'assenza, massimamente lunga, impedisca, e leui in un certo modo l'occasione di operare spesso per uoi, con tutto ciò, mi resta nell'animo la deliberatione ferma, e costante di amarui sempre, e seruirui; offeruando tuttauia le uostre uirtù; nella cui cogitatione, e memoria riuolgendosi l'animo mio, sento in me crescere, e farsi maggiore la mia uerso uoi beneuolenza: e benchè forse alcuno potesse dubitare della uostra uerso me corrispondenza d'amore; perche non sono in me qualità tali, che possano indurre nell'animo uostro affetto alcuno, nè deliberatione di douermi amare; non di meno, se colui conoscerà quanto è in uoi di humanità, e di gentilezza, egli si potrà ueramente promettere, e persuaderfi; che almeno amiate il mio uerso uoi amore. La onde non possiamo dubitare, che tra noi non sia buona, e uera amicitia; essendo ella in noi proceduta da cagioni giuste, et honeste. Della cui uirtù trattandosi ne' seguenti
Dell'attion morali. GG

ragionamenti, ho voluto, per l'amicitia nostra, a voi in-
 uargli; che molto ben conuiene, che i discorsi sopra la vir-
 tu dell' Amicitia a voi amici miei, amicheuolmente sieno
 presentati. La quale uirtù, essendo da uoi molto
 bene offeruata, potete ageuolmente giudica-
 re, se possono questi scritti essere al-
 trui fruttuosi, e degni del no-
 stro amore: il quale fra
 me, e uoi sarà sem-
 pre uiuace.
 In questo, e
 nell'altro mondo.

Così piaccia al Signor' Iddio
 a conseruarui in prosperità, e nella
 sua gratia, da cui ogni be-
 ne in noi si spar-
 ge, e deri-
 ua.

DELLA

DELLA AMICITIA.

IL CLITOVEO, EL'ABATE BARTOLINI.

CLITOVEO.



OGGI piacendo al Signor Iddio, finiremo l'aurea catena delle uirtù de' buoni costumi dopò, che noi sopra l'amicitia hauere-
mo ragionato, e discorso; la quale si come abbraccia tutte le uirtù precedenti, così ella è qui posta nell'ultimo luogo: che nascendo la uera, e perfetta amicitia dall'amore, che si ha meriteuolmente uerso le uirtù, è necessario, che l'huomo per amore operi uirtuosamente in qual si uoglia specie di esse uirtù: come ageuolmente comprenderete, trattandosi di essa Amicitia. Però, Monsignor mio, senza trappassare il tempo in altro ragionamento uenite uenire recitando la diffinitione di essa posta nel testo, che tenete in mano. L'ABATE. Così farò; ma io uorrei sapere, parche diceste aurea catena delle uirtù? CLITOVEO. ciò di si io, perche le uirtù così sono per loro natura congiunte insieme, dandosi mano l'una all'altra, come sono concatenati insieme gli anelli d'una catena; la quale di si aurea, che si come una catena d'oro e piu preziosa, e di maggiore eccellenza, che qual si uoglia catena d'altro metallo: così la catena delle uirtù è preciosissima, e eccellentissima sopra ogni altro bene, che la natura, et il Signor Iddio ha concesso all'huomo in questo modo: la onde douerebbe ogni persona far ogni opera, per acquistarsi una tanto eccellente catena delle uirtù de' buoni costumi, con la qual catena l'huomo fermatosi sopra il fondamento della fede Cristiana, dopò essere ancho stato beato, e felice in questo mondo, uen poi tirato, e posto nel cielo, godendo l'eterna, e diuina felicità. L'ABATE. Non piaccia al Signor Iddio, ch'io sia tanto straccurato, e dappoco, ch'io non mi sforzi di tenere al collo, et intorno all'animo mio così preziosa catena di uirtù; delle quali non restandomi altra per mia intelligenza, che l'amicitia,

per sapere la sua natura, e le qualità, e gli ufficij suoi, io reciterò primieramente la diffinitione. Amicitia è una cambieuole beniuolenza fra due, o piu persone a loro non celata, la quale beniuolenza se nascesse per cagione dell'utilità, direbbesi amicitia utile; se per cagione di piaceri, e dilettationi, chiamerebbesi amicitia diletteuole: & ambedue queste diconsi amicitie accidentali: perche in queste s'ama non per cagione della cosa istessa, ma per altro. Ma se la beniuolenza nascesse per cagione di uirtù, nominerebbesi amicitia studiosa, ouero uirtuosa. Dapoi si diffinisce l'Amicitia posta in una certa eccellenza, che è de' superiori uerso gli inferiori, e all'incontro, de' gli inferiori uerso i superiori; queste come siano, e come si facciano, uorrei da uoi piu chiaramente intendere. CLITOVEO. La diffinitione dell'amicitia con-

Diffinitio
ne dell'a-
micitia cō-
tien tre co-
se.

tiene tre cose, o siano tre qualità, che si ricercano alla uera, e totale natura dell'Amicitia, la prima qualità è, che sia beniuolenza, ouero amore corrispondente fra certe persone, cioè, che quelle persone s'aminino cambieuolmente tra loro: la seconda qualità è, che la beniuolenza non sia tra loro celata, ma sia tra loro conosciuta, e manifesta, che benché una persona amasse l'altra, e questa non sapesse essere amata o forse pensasse essere mal uoluta da lei, non potrebbe tra quelle persone essere amicitia. La terza qualità è, che la beniuolenza ouero Amore, sia per cagione di bene, e non di male. Onde tra le persone cattive, e uiziose, che si amano per la somiglianza de' uirtù loro, e della loro mala uita, cotale beniuolenza nō deue esser nominata amicitia e si come sono di tre sorti beni; de' quali nel primo libro s'è trattato a pieno, cioè utili, diletteuoli, & honesti, ouero uirtuosi, così sono tre specie di amicitia. Adunque l'amicitia utile è cambieuole beniuolenza, ouero amore tra quelle persone, che saputamente, e manifestamente s'amano tra loro sol per cagione, e fine di conseguire qualche util bene, come suole essere fra mercanti, i quali s'amano l'un l'altro per l'utile, che traggono, e riceuono cambieuolmente dalle contrattationi delle loro mercantie: l'amicitia diletteuole è una cambieuole beniuolenza, ouero amore fra quelle persone, che saputamente, e manifestamente s'amano tra loro sol per cagione, e fine de' diletteuoli piaceri, che si pigliano tra loro, come suole auuenire a quelle persone, che praticano,

ticano, e conuersano, o uiuono insieme, le quali persone sogliono amar-
 si cambienuolmente per il piacere, e diletto, che sentono della loro dilet-
 teuole conuersatione, e de' loro piaceruoli ragionamenti: onde s'affet-
 tionano insieme, e s'amano l'uno l'altro scambienuolmente, Queste
 due sorti di beniuolenza, & amore si chiamano amicitie accidentali, e
 non uere, percioche per tali amicitie non s'ama altrui per cosa sua
 propria interiore, che sia in lui: ma s'ama per altra cosa esteriore fuo-
 ri di lui, cioè per l'utilità, o per il diletteuole piacere: le quai cose so-
 no beni esteriori, e come cessano, e non piu si sentono, subito cessa la
 loro amicitia; percioche cessando la cagione della beniuolenza loro,
 cessa anco l'effetto, cioè tra loro l'amicitia: la terza specie di amicitia
 è una cambienuole beniuolenza, ouero corrispondente amore fra quelle
 persone, che saputamente, e manifestamente s'amano insieme sol per
 cagione della uirtù loro, che è un bene interno; & è il uero, & hone-
 sto bene: onde questa amicitia è solo fra le persone uirtuose, le quali
 s'amano tra loro sinceramente, mossi solo per la cognitione, che han-
 no delle uirtù, che risplendono ne gli animi loro: le quai uirtù sono beni
 interni, ueri beni perpetui, & incorrottibili: la onde questa tal beni-
 uolenza, & amore, dicesi amicitia sostantiale, e uirtuosa, uera,
 perfetta, e costante amicitia: la quale procede solo da un uero, e per-
 fetto bene dell' Anima, cioè dalla uirtù, che a lui reca, e dà perfettio-
 ne, L' ABATE. Parmi hora intendere la diffinitione dell' ami-
 citia, e la diuisione delle tre specie sue, cioè utile, diletteuole, & ho-
 nestà. Hor uorrei, che uoi mi diceste dell' amicitia posta nell' eccellē-
 za, la quale come sia non intendo. CITOVEO. Di sopra s'è ri-
 partita, e diffinita l' amicitia per il riguardo de' beni humani, cioè uti-
 li, diletteuoli, & honesti: da' quali procedono parimente le tre specie
 dell' amicitia, utile, diletteuole, & honesta, ouero uirtuosa: e perche
 si può hauere un'altra consideratione dell' amicitia; risguardando le
 qualità; e i gradi de' gli huomini: fra' quali deue essere beniuolenza, &
 Amore, perciò secondo quei gradi de' gli huomini si può ancho fare un
 altra diuisione dell' amicitia; che si come sono tre qualità, o gradi de'
 gli huomini circa l'essere loro, cioè eguali, superiori, inferiori: tra' quali
 può, e deue essere beniuolenza; così ancho ci è amicitia de' gli egual-

Amicitia
 posta nel-
 l' eccellen-
 za.

Amicitie
di più for-
ti.

tra loro, & amicitia de' superiori uerso gli inferiori; & amicitia de' gli inferiori uerso i superiori; & dicesi amicitia posta in eccellenza; perche l'eccellenza de' gli huomini si considera molte uolte secondo i gradi loro, percioche un uien detto piu eccellente, e meno eccellente, secondo la qualità, e grado suo: e si come gli huomini, che sono superiori a gli altri, sono di maggiore eccellenza, perche precedono di grado a gli inferiori; cosi l'amicitia de' superiori uerso gli inferiori, dicesi amicitia posta in eccellenza: sotto la quale (si come l'Amore fra queglii deue essere reciproco, e corrispondente) è compresa ancho l'amicitia de' gli inferiori uerso i superiori; che si potrebbe dire amicitia sott'eccellente. Percioche nelle discipline sotto le cose piu degne, e piu eccellenti, s'intendono, e comprendonsi le cose meno eccellenti. Egliè dunque l'amicitia ripartita nell'amicitia de' gli huomini tra loro eguali, i quali per legge naturale, e ciuile niuno è superiore all'altro. Dapoi amicitia de' gli ineguali, che è di superiori uerso gli inferiori, cioè di quelle persone, che sono per legge di natura, o ciuile superiori all'altre, come il padrone uerso il seruo, il padre uerso il figlio, il marito uerso la moglie, il Rè o altro Signore uerso i suoi sudditi; & per ultimo amicitia de' gli inferiori uerso i superiori, cioè di coloro, che per legge di natura o ciuile sono sudditi, come il seruo al padrone, il figlio al padre, la moglie al marito, i sudditi al Rè, o ad altri Principi, e Signori. L'ABATE. Già parmi essere capace di questa amicitia posta nell'eccellenza de' gli huomini, e delle specie sue, secondo i loro gridi, e conditioni. Hora seguono le specie delle Republiche, delle cui diffinitioni la intelligenza, e perche cagione qui si tratta di quelle Republiche, aspetto da uoi potere intendere. CLITOVEO. Voi douete sapere, che per le suddette amicitie, e beniuolenze, non solamente s'uniscono le persone a conuersare, e uiuere insieme, ma ancho per quelle amicitie si costituiscono le Città, e s'instituisce tutta la uita ciuile, donde procedono le Republiche, cioè il buon gouerno di dette città, & huomini: tra i quali, cessando, ouero raffreddandosi le amicizie, e beniuolenze loro, subito nascono, e procedono le male Republiche, cioè il mal gouerno d'esse Città, & huomini. Accioche dunque meglio si conoscano le specie dell'amicitie ciuili, le quali da' Greci su-
rono

rono dette amicitie politiche, cioè quelle beniuolenze, & Amori, che ragioneuolmente deuono essere nelle Città fra' cittadini, secondo le loro conditioni: è conuenueuol cosa fare ancho mentione delle tre specie delle buone Republiche, e delle tre cattine: la prima specie della buona Republica, e di buon gouerno è la Regia: la qual è un Principato, e gouerno d'un solo personaggio, il quale mette tutto il suo studio, e solo attende, non al proprio, e particolare bene suo, ma solo al ben comune del Regno, cioè de' suoi sudditi: il che è similitudine, e quasi come uera imagine di quello bellissimo, & ottimo gouerno, per il quale tutto il mondo sapientissimamente è gouernato da quello unico Signore, che di tutti i Re, e Signori, è Rè, e Signore: il quale non mai attende al suo particolare bene, ma solamente pone ogni sua cura al bene delle sue creature, a cui egli con la sua somma prouidenza prouede di tutte le cose alla loro salute necessarie. Di questa Republica, e gouerno, se ne uede una certa similitudine anco ne gli Animali, che mancano di ragione, come nell' Api; le quali offeruano, come loro Rè, quella Ape, che è dell' altre maggior di corpo, e piu prestante, e migliore: a questa leuano l'ago, accio non possa pungere, a questa stanno intorno come suoi seruitori. Questa quando è stanca solleuano, e ricreano, quando uola in alto, le uolano intorno: quando sede, se le fermano intorno; e come suoi scudieri, e guardiani strette insieme la circondano: e col suo indrizzo, e con la guida, e fauor suo; fanno la guerra: onde pare quasi, che la natura con questa similitudine habbia dimostrata a gli huomini la institutione della Regia Republica, nella quale quel personaggio, ch'agli altri è soprastante, e tiene il gouerno di tutti, chiamasi Re, o Duce, o Principe: il cui principato dice si Regno, il cui contrario, e corruttione, chiamasi Tirannide, o Tirannia: nella quale colui che è souerastante, et ha la somma del gouerno, si nomina Tiranno: & è quello, che solamente ha la cura del suo particolare, e proprio bene; non curando punto il commune bene de' sudditi: e questa Tirannide è simile a quella sorte di Api pigre, poco diligenti, & infruttuose, le quali mangiano, e consumano il mele, che con tanta fatica, e solecitudine fu creato dalle Api sagaci, accurate, e diligenti: e si come il fondamento è uero stabilimento della Republica Regia.

Republi-
che buone
di tre spe-
cie.

Regno.

Tirannide

Amicitia;
stabilimen-
to della
Republica
Regia.

Regia, & l'amicitia, cioè la cambieuole, e calda beniuolenza è il corrispondente Amore del Re, ouero Principe uerso i suoi sudditi: così della Tirannide la cagione procede da poca, e fredda beniuolenza, e da non corrispondente amore del Tiranno uerso i sudditi suoi. La seconda specie della Republica, e buon gouerno è de gli ottimati, cioè de' nobili, e principali gentil'huomini, e uirtuosi cittadini; i quali per la uirtù loro precedono a gli altri, e sopra stanno nel buon gouerno della Republica, quale fù già la Romana, la quale nel suo principio, e per molti anni fù gouernata da' piu principali, e piu uirtuosi huomini Romani, pieni d' Amore del comun bene uerso la Republica, il cui magistrato, e gouerno era de gli ottimati, i quali sopra tutti i Cittadini erano ottimi e per uirtù, e per buoni costumi, e per una loro sincera, e uirtuosa carità uerso i cittadini, & il popolo di quella Republica. Onde essi non curando punto il lor particolare, e proprio bene, attendevano solo, & indirizzauano ogni loro pensiero al commun bene del popolo, e della Republica, la quale per le dette qualità dice si de gli ottimati, il cui contrario e corruzione chiamasi gouerno de' pochi cittadini, ma potenti, ambiziosi, e pieni di uiti, i quali sopra stanno a gli altri, e gouernano la città, o la Republica, il cui gouerno tengono per la loro potenza, & ambitione, quantunque indegni, & inhabili siano di gouernare, & amministrare le cose della città, o della Republica, i cui beni, & entrate s'usurpano; distribuendole per loro particolari disegni a persone immeriteuoli, e uitiose, le quali seguitano, e fauoriscono la lor potenza, e gouerno; solo per il loro particolare utile, e per gli ufficij, che riceuono da quelli, il che è contrario al ben commune della città, o della Republica: la terza specie di buona Republica è quella, nella quale alcuni di mediocre conditione così de' poveri, come de' ricchi cittadini, ma però huomini da bene, e de gli altri piu sani, hanno la cura del ben commune; e senza alcun risguardo di uerun grado, e conditione delle persone la città si regge, e gouerna da' suddetti huomini buoni, e prudenti: il che suole essere nelle mediocri terre o luoghi, oue senza risguardo di maggioranza si sogliono eleggere alcune persone piu prudenti, e migliori dell'altre per gouerno delle cose loro pubbliche, che, e del comun bene. Il contrario di questa Republica è la potenza popolare.

Terza specie di Republica.

Potenza popolare.

popolare, ouero plebea, & è, quando la città è gouernata da huomini di bassa conditione; i quali aiutati, e favoriti dalla plebe, perche attendono solamente al suo utile, tengono la somma del gouerno: il che auuiene, quando la piu bassa, e piu ignobil plebe è incitata, e sollevata contra i nobili, e buoni cittadini da certi popolari seditiosi, i quali cercano, e sforzansi seditiosamente abbassare, & opprimere i nobili: massimamente i ricchi con desiderio di arricchire delle facultà loro. Onde i capi di cotal seditione tengono il maneggio, e gouerno della città, e Republica, e questi per mantenersi in cotal autorità, & amministrazione, attendono solamente a sodisfare alla uil plebe, con danno, e bassezza de' nobili, e buoni cittadini. Il che auuenne in Roma, quando la plebe fu sollevata contra il Senato, e contra la nobiltà, onde uennero i Tribuni popolari in tanta autorità, e riputatione appresso la plebe, che fu poi cagione della totale, & estrema rouina della Republica Romana. la onde potete chiaramente conoscere: che dall'amicitia, e buon'amore nascono, e procedono le buone Republiche e le cattine, e uirtuose uengono da un uirtuoso amore, o dalle maliuolenze. E perche la uirtù dell'amicitia tiene per suo oggetto le cose amabili, Amabile perciò fa di mestieri diffinire l'amabile: che è quello, ch'è ueramente buono per se stesso; ouero, che altrui appare buono, anchorche non fosse. Onde le cose amabili diuidonsi in quelle, che sono propriamente e per se stesse buone; & in quelle, che posto, che non siano, sono nondimeno apparentemente buone: le uirtù morali, e le scienze sono sempre per se stesse buone: ma l'utilità, e i piaceri sensuali, non sempre sono buoni: anzi il piu delle uolte sono cattini, e nociui; ma quanto al senso paiono sempre buoni; non altrimenti, che ad un'infermo oppresso da febre calda, l'acqua fredda pare buona, e salubre; ma in fatti a lui è cattina, e dannosa: cosi i piaceri corporali, e le grandezze, le pompe, le ricchezze, le uendette non sono sinceramente, e sempre buone, ma a gli intemperanti, e sensuali, a gli Ambitosi, a gli avari, a gl'iracondi paiono sempre cose buone. la onde l'amabile si può ancho diuidere nell'amabile utile, nel diletteuole, & nell'honesto ouero uirtuoso amabile. L'ABATE. Ho molto bene inteso, con, che proposito s'è fatta qui mentione delle Republiche, e delle buone, e

Rouina di
Roma, onde.

Virtù morali
sempre buone

Amabile
diuiso.

delle cattive; le quali sono buone, se uengono da buona, e uirtuosa amicitia, e sono cattive, e uitiose, se nascono da mala, e uitiosa amicitia: & ancho hò inteso la diffinitione, e diuisione dell'amabile, e perche da principio diuideste l'amicitia nelle sue tre specie, cioè nell'utile, nella diletteuole, e nell'honestà ouero uirtuosa; perciò uorrei addimandarui i dubbi, che m'occorrono sopra quelle tre sorti di amicitie, e beniuolenze.

DVBBII SOPRA L'AMICITIA VTILE, E SOPRA
la diletteuole, e l'honestà.

Se si può hauer' amici d'ogni specie.
Io u'addimando adunque primieramente, se un'huomo può hauere molti amici in tutte le specie d'amicitia? **CLITOVEO.** Nelle amicitie utili, e diletteuoli, un'huomo può auuenire, c'habbia molti amici: ma nell'honestà, e uirtuosa amicitia l'huomo trouerà molto pochi amici: che si come un'huomo può essere qualche uolta utile à molti, & ancho può dare à molti piacere, e diletto, & essi cambienuolmente possono fare à lui utile, e darli piacere; così può auuenire, ch'un'huomo può hauere molti amici utili, e diletteuoli: il che si uede essere uero fra' mercanti; perciò che molti si mostrano beneuoli, & amici a colui, che lor dà guadagno. Parimente molti huomini per li piaceri, e diletationi, c'hanno della piaceuole, e diletteuole conuersatione d'un piaceuole amico gli sono beneuoli, & amici; perche potete conoscere, che nell'amicitia utile, e nella diletteuole un'huomo può hauere molti amici. Ma nell'amicitia honesta, l'huomo uirtuoso hauerà molti pochi amici, si perche molto pochi huomini si trouano ueramente uirtuosi, si ancho, perche egli è difficil cosa per lungo tempo, e per lunga conuersatione fare pruoua delle uirtù di molti amici, i quali amino altrui solo per cagione dell'honestà, e di mera uirtù, & acciò che l'huomo sappia per uirtuosa amicitia hauere molti amici, è necessario fare pruoua per lungo tempo, e per lunga conuersatione delle uirtù, e dello amor loro, e che sia per sola uirtù amato. Adunque nell'amicitia honesta, e uirtuosa, un'huomo non può hauere molti amici.

L'ABATE. Di qual'età gli huomini cercano l'amicitie utili, e le diletteuoli

diletteuoli, e le uirtuose? **CLITOVEO.** Le utili amicitie cercano principalmente i uecchi: le diletteuoli amicitie cercano i giouani: Ma le uirtuose amicitie seguitano gli huomini adulti di età perfetta. E primieramente argumentarò dell'amicitie utili, Quegli huomini, che non possono per se stessi seruirsi, & aiutarfi, e soccorrere a' loro bisogni, per la natura e le forze, che in loro mancano, quei tali cercano gli amici utili: & essendo, che i uecchi, ne' quali la natura, e le forze uanno declinando, e mancando, non possono seruirsi, & aiutarfi per se stessi, nè soccorrere a' tutti i loro bisogni; perciò i uecchi più de' gl'altri huomini cercano l'amicitie utili. Ma i giouani, come quei, che non fanno, nè hanno prouato il danno, che apporta il fugace corso del tempo, e per essere nell'età uerde, tutta inclinata a' piaceri del mondo, hauendo essi i sensi pronti, e uiuaci, cercano perciò le persone, con le quali possano pigliarsi piacere, e sodisfare alle lor uoglie sensuali, di giuocare, di sollazzare, e di banchettare: però essi uanno comunemente cercando le conuersationi, e l'amicitie diletteuoli. Ma le uirtuose sono desiderate da gli huomini di età costante, e perfetta: perciò che in questa età possono gli huomini hauere conosciuta la forza, e la bellezza delle uirtù, & ancho la bruttezza, e la maluagità de' uiti; e possono anco in quel tempo hauer'acquistato le uirtù, e diuenuti uirtuosi. La onde tali huomini tra gli altri cercano propriamente l'amicitie uirtuose. **L'ABATE.** Di che conditione huomini desiderano le amicitie utili, e le diletteuoli, e le uirtuose? **CLITOVEO.** Da tutte le sorti de' gli huomini; cioè, così da' buoni, come da' cattini son desiderate l'amicitie utili, e le diletteuoli; perciò che tra tutti gli huomini così buoni, come cattini, si possano utilmente commutare tutte le cose utili, parimente tutti gli huomini possono tra loro essere piaceuoli, che si come tutti gli huomini buoni, possono godere, e compiacersi della loro piaceuole conuersatione, così i cattini si sodisfanno de' piaceri, che pigliano della loro conuersatione, e familiarità (quantunque cattina, e uitiosa) come gli intemperanti, i prodighi, e gli audaci, si dilettono dell'opere loro, che fanno insieme cattine, e uitiose. Ma l'amicitia honesta, e uirtuosa conuiene solo a' gli huomini buoni, a' cattini non mai. Percioche quella amicitia, la quale s'acquista per una ni

Amicitie
di che età
si cerchi-
no da gli
huomini.

Amicitie
utili, &c.
da chi si di-
siderino.

cendeuole conuersatione, tratta, e proceduta solo da uirtù; conuiene solamente à gli huomini uirtuosi, i quali sono ueramente buoni. Adunque de gli huomini buoni, e non d'altri, è propria l'amicitia uirtuosa.

Amicitie
quali acci-
dentali.

L'ABATE. Delle tre sorti di amicitia quali sono accidentali?
CLITOVEO. L'utili, e le diletteuoli amicitie sono accidentali; percioche per quelle amicitie (come s'è detto) non s'ama altrui per cosa, che sia in lui, cioè per suo bene proprio, & intrinseco, ma s'ama per altra cosa, fuor di lui, che è per l'utile, e per il piacere, che riceue l'un'amico dall'altro; che sono cose esteriori. Sola l'amicitia uirtuosa non è accidentale, ma è sostantiale uera, e perfetta amicitia: perciò che per quella s'ama altrui per il proprio suo bene intrinseco, che è in lui, cioè per la uirtù, ch'è posta nell'animo, che è suo proprio, & intrinseco, e perfetto, e uero bene. **L'ABATE.** Ditemi, se per di-

Amicitie
se m'acano
per distan-
ze di luo-
ghi.

stanza de' luoghi cessano, e mancano le amicitie utili, diletteuoli, e le uirtuose? **CLITOVEO.** I luoghi, per la cui distanza non possono gli huomini essere tra loro utili, cioè, che non possono riceuere cambieuole utilità tra loro, quegli impediscono, e tolgono l'amicitia utile; e sono senza dubbio alcuni luoghi tanto incomodi, e distanti, che non possono gli habitatori di quelli tra loro commutare le cose utili; et altri luoghi sono, che per la opportunità, ò uicinità loro non solamente non impediscono, nè leuano l'amicitia utile, ma l'accrescono, & ampliano per la commutatione, che commodamente fanno in essi delle cose utili. Però altri luoghi impediscono, e leuano l'amicitia utile, altri nò: che cessando la utilità tra gli huomini, cessa anco l'amicitia utile; la quale si contrahe solo per l'utilità. Ma l'amicitia diletteuole è sempre impedita, e tolta dalla distanza de' luoghi; che si come la presenza delle cose diletteuoli apporta piacere, e diletto, così l'assenza di quelle leua, e toglie la diletteuole, che si ha per la presenza loro. Adunque per la distanza de' luoghi manca la diletteuole amicitia. Perciò che rimossa la cagione dell'amore diletteuole, rimouesi anco la istessa amicitia. Quindi procede, che quelle due amicitie hanno poco di fermezza, e poca durata, per essere le cagioni loro deboli, corruttibili, e transitorie; onde facilmente si scordano, e mancano tali amicitie; il che si uede manifestamente auuerire nelle corti di gran Principi, là doue i cor-
tigi ani,

vigliani, attendendo principalmente all'utilità propria, & a' piaceri, le amicitie utili, e diletteuoli sono molte, & in gran numero, ma poco durano: perche quei, che hanno conseguito quello utile, e quei piaceri, che con molta sollecitudine procacciavano, ouero disperati di poterli conseguire, partiti dalla corte, resta ancho partita l'amicitia loro, cioè quella beniuolenza uerso quelle persone, dalle quali sperauano trarne utilità. E per non sentire più quei piaceri sensuali, che nelle corti si hanno da cortigiane, e da cortigiani, perciò manca subito la loro amicitia diletteuole, cioè quella beniuolenza uerso quelle persone, dalle quali ne uenivan loro diletteuoli piaceri. Onde gli huomini assenti dalle corti si scordano facilmente de' gli amici, che là haueuano utili, ò piaceuoli, e se pur se ne ricordano, resta in loro una certa memoria debole, fredda, e di poco frutto; e tanto meno, quanto che non sperassero più oltre di riceuere da loro nè utile, nè piacere: e se pur pensassero poter si ancor ualere dell'opera loro, uanno pur freddamente trattenendo l'amicitia con qualche fredda, & ambiziosa letteruccia; il medesimo fanno quelli, che sono in corte uerso gli assenti. Ma l'amicitia uirtuosa non si può impedire, ne leuare per qual si uoglia distanza de' luoghi, ancor che si possano impedire alcuni suoi ufficij: il che si chiarisce per questa ragione. La distanza de' luoghi non può impedire la scambieuale beniuolenza, che hanno gli huomini tra loro per conto della loro uirtù, la quale non può essere impedita, ne tolta da luogo ueruno: e la istessa uirtù è cagione, e principio della uirtuosa amicitia. Eglie dunque chiaro, che i luoghi di qual si uoglia distanza, non possono totalmente leuare, & estinguere l'amicitia uirtuosa; ma potranno bene impedire alcuni suoi ufficij; come sarebbe il conuersare, e uiuer' insieme uirtuosamente, e' l'ragionare, e' l'fare altri ufficij, che occorrono farsi per commodo de' gli amici uirtuosi; essendo essi presenti: tali ufficij possono essere impediti dalla distanza de' luoghi. Ma il primo, e principale ufficio di questa uirtuosa amicitia, che è amare, lodare, honorare, & offeruare le uirtù e gli huomini uirtuosi, non si può in uerun modo impedire, non che togliere, ne estinguere. Quindi nasce, che gli amici uirtuosi non mancano mai di ben uolersi, & amarsi corrispondenolmente quantunque siano lon-

Amici uir-
tuosi sem-
pre s'ama-
no.

tani gli uni da gli altri; anzi sempre tengono in loro un'amoreuole, e ferma memoria, con una certa riuerenza, & offeruanza delle uirtù loro, e della loro uirtuosa amicitia, la qual'è ferma, incorruttibile, e perpetua, & inestinguibile, e perfetta, perche nasce, e procede dalla uirtù, ch'è uero bene, sincero, incorruttibile, perpetuo, e perfetto.

L'ABATE. Se l'amicitia altro non è, che beniuolenza, u'addimando, s'essa beniuolenza è cagione, e principio dell'amicitia utile, e della diletteuole, e della uirtuosa? **CLITOVEO.** Non è cagione, ne principio la beniuolenza dell'amicitia utile, ne della diletteuole, ma di quella è sol principio la utilità; e di questa è principio, e cagione il diletto: percioche per la beniuolenza l'huomo desidera all'amico il suo proprio bene, perche gli uuol bene, sol per cagione del ben suo, e non per altra cosa; ma per l'amicitia utile non s'ama l'amico per il suo proprio bene, ma solo per l'utile, che ne uiene a coloro, che si uogliono bene, per la corrispondente e scambieuole utilità loro. Non è dunque la beniuolenza sol cagione, ne principio dell'amicitia utile, ma è l'utilità, da cui procede tra gli amici utili il ben uolere, e l'amore. Parimente nell'amicitia diletteuole non si uuol bene all'amico sol per il suo proprio bene, ma solo per la diletteuole, e per il piacere, che sentono coloro della loro piaceuole, e diletta conuersatione, e per altri piaceri, che si fanno scambieuolmente fra loro amici. Adunque non è la beniuolenza principio, e cagione dell'amicitia diletteuole, ma è il piacere, e la diletteuole. Solo dell'amicitia uirtuosa è principio, e cagione la beniuolenza: percioche s'ama l'amico per lo suo proprio bene, e non per altra cosa; cioè per la uirtù, che è in lui, per la quale si desidera a colui, che la tiene, & è uirtuoso; ogni suo proprio, e particolare bene; Però di questa amicitia uirtuosa il principio, e la cagione è la beniuolenza.

Se si posso
no hauere
molti ami
ci nellami
citia utile,
&c.

L'ABATE. Ma ditemi se nell'amicitia utile, e nella diletteuole, e nella uirtuosa un'huomo necessariamente, e sempre può hauere molti amici. **CLITOVEO.** non certamente, perche quantunque molti huomini possano essere utili, e recare utilità a un huomo, non però egli necessariamente, e sempre può corrispondentemente essere utile a molti. Parimente nell'amicitia diletteuole, è difficil cosa, che uno possa compiacere a molti, e dare loro diletto, percioche

tutte

tutte le persone non si diletano d'una sola cosa, ne di una sorte di piaceri, anzi ciascuno ha per lo piu un suo particolare oggetto, in che egli si diletta, e si compiace: anchor che qualche uolta auenga, ma non sempre, che uno possa piacere, e dilettae a molti. Adunque nell'amicitia utile, e nella diletteuole un huomo non può necessariamente, e sempre hauere molti amici; molto meno nella uirtuosa amicitia: perciò che molto pochi sono gli amici ueramente uirtuosi: perche le uirtù si trouano in pochi huomini. **L'ABATE.** Io desidero, che

In che si
concorda-
no le tre
specie d'a-
micitia.

GLITOVEO. in una sola cosa principalmente tutte le amicitie conuengono, e concordano insieme, & è nell'amore, e beneuolenza, cioè nell'amare, e ben uolere all'amico, quale egli si sia, o utile, o diletteuole, o uirtuoso. In oltre l'amicitie utili, e diletteuoli conuengono, e concordano insieme per essere ambedue amicitie accidentali, cioè instabili, imperfette, non uere, ne sincere amicitie. Percioche per quelle l'huomo non è amato per conto suo, cioè per lo suo proprio, e uero bene, che sia in se stesso, ma egli è amato per cagione di cose esteriori, che sono fuori di lui, le quali cose sono corruttibili, instabili, e transitorie e di poca durata. Percioche le ricchezze, e i piaceri del mondo, principij, e cagione di quelle due amicitie, sono cose esteriori, che tosto passano, e tosto uengono meno. La onde queste due amicitie si trouano nel piu numero de gli huomini, i quali per lo piu sono sensuali seguitando quelle cose, che sodisfanno piu al senso, che alla ragione: concorda ancor l'amicitia uirtuosa con l'altre due nell'essere ella ancora utile, e diletteuole amicitia. Percioche le uirtù sono non meno utili, ne meno diletteuoli, anzi piu delle ricchezze, e de' piaceri sensuali. Ma l'amicitia uirtuosa è per molte qualità differente dall'altre due amicitie; percioche ella è uera, sincera, stabile, e perfetta amicitia: per la quale l'huomo è amato per lo suo proprio bene, che è in se stesso, e non fuori di lui: cioè chel'huomo uien'a essere amato per la sua propria uirtù, che è bene intrinseco nell'animo, il quale da un tal bene acquista in se sincerità, e perfettione. Però la uirtù è stabile, sincera, e perfetto, e uero bene, il quale per essere principio, e cagio-

Virtù è un
bene per-
fetto.

ne dell'amicitia uirtuosa, perciò è stabile, uera, sincera, e perfetta amicitia, e si come la uirtù uiene regolata, e conseruata dalla ragione, e dall'opere ragionevoli, e uirtuose, così l'amicitia deue essere regolata, e conseruata dalle medesime operationi: e conciosia che pochi sono gli huomini, i quali nelle loro attioni seguitino sempre, & offeruino la ragione: onde sono pochi, e rari gli huomini ueramente uirtuosi,

In che consistono le tre specie d'amicitia, e come si conseruano.

perciò è rara anco l'amicitia uirtuosa. L'ABATE. Io hò molto bene inteso la conuenienza, e concordanza, & ancho la differenza delle tre specie di amicitie. Hora io uorrei sapere in che cosa principalmente consistono quelle tre amicitie, e con che si conseruano.

CLITOVEO. L'amicitia utile consiste tutta nell'essere egualmente, e cambievolmente utile a coloro, da cui si riceue utilità. E la diletteuole amicitia tutta consiste nell'essere egualmente, e cambievolmente piaceuole con coloro, da cui si riceue piacere, e diletatione: perche mancando tra gli amici utili, la corrispondente, e uicendeuole utilità, incontanente nascono tra loro querele, e male sodisfattioni: onde manca, e si discioglie la loro amicitia utile. Parimente mancando tra gli amici diletteuoli, i corrispondenti, e cambieuoli piaceri, e le diletationi, subito tra loro manca l'amicitia diletteuole. Però si conseruano l'amicitie utili, con la eguale corrispondenza della scambieuole utilità, e l'amicitie diletteuoli parimente si conseruano con la eguale corrispondenza de cambieuoli piaceri, e diletationi. Ma l'amicitia uirtuosa tutta consiste nell'essere egualmente simile di bontà, e di uirtù, che leuandosi la bontà, e la uirtù fra gli amici uirtuosi, incontanente manca, e uien meno, e si discioglie l'amicitia loro uirtuosa: la quale parimente si conserua con la eguale similitudine di bontà, e di uirtù, cioè, che mentre gli amici uirtuosi saranno simili tra loro in bontà, & in uirtù, conseruerafi tra loro l'amicitia uirtuosa.

Se tra gli amici puo nascere querela.

L'ABATE. Qui m'occorre a dubitare, se fra gli amici di quelle tre specie, di amicitie, possono uenire querele, e doglianze, e male sodisfattioni. CLITOVEO. Nelle amicitie utili, e nelle diletteuoli possono senza dubbio auuenire fra gli amici querele, e male sodisfattioni: perche in quelle amicitie, nelle quali non si fa giusta, & eguale retributione, e recognitione dell'utile, e de' piaceri riceuuti, in quelle sue

le auue-

le auuenire querela, e mala sodisfattione: e conciosia, che molte uolte auuiene, che nelle amicitie utili, e diletteuoli fra gli amici non si fa degna, & eguale retributione, ne giusta recognitione dell'utile, e de piaceri riceuuti, quando, che o meno, o piu del giusto si reca di utile o di diletatione, onde ne nascono querele, e male sodisfattioni tra gli amici utili, e diletteuoli, querelandosi, che'l suo amico non corrisponde egualmente nell'apportare utilità, o nel dare piaceri eguali a quelli, che egli ha riceuuto, o che può riceuere, per lo che auuiene, che nelle amicitie utili, e diletteuoli nascono fra gli amici querele, e male sodisfattioni. Ma nell'amicitia uirtuosa non possono fra gli amici nascere querele, ne male sodisfattioni, percioche nell'amicitia, nella quale s'ama l'amico per lo suo proprio bene, cioè per la uirtù, che è in lui, senza risguardo di utilità ueruna, ne di uerun piacere, o diletto sensuale, in quella amicitia non possono fra gli amici auuenire querele, ne male sodisfattioni: & essendo, che nell'amicitia uirtuosa s'ama l'amico per lo suo proprio bene, cioè per la sua uirtù, che è nell'animo suo senza alcun pensiero di trarre da lui utilità ueruna, ne per hauere da lui piacere sensuale, adunque in questa amicitia uirtuosa non nascono fra gli amici querele, ne doglienze, ne male sodisfattioni.

L'ABATE. In che tempo l'huomo ha bisogno de gli amici utili, e de piaceuoli, e de uirtuosi? **CLITOVEO.** Quando l'huomo è posto in neceffità, o sia bisognoso, allhora egli ha bisogno de gli amici utili: percioche quando l'utilità può solleuare, & aiutare l'huomo, e rimediarlo del suo bisogno, allhora sono necessarij gli amici utili, e conciosia che quando l'huomo è posto in neceffità, & è bisognoso, allhora l'utilità può aiutarlo, e rimediarlo; adunque quando l'huomo è bisognoso, e posto in neceffità, egli allhora ha bisogno de gli amici utili. Parimente quando l'huomo è posto in fastidij, & in affanni, allhora egli ha bisogno de gli amici piaceuoli, e diletteuoli, che quando i piaceri, e le diletationi possono leuare i fastidij, e gli affanni, allhora l'huomo affannato ha bisogno de gli amici piaceuoli, e diletteuoli, i quali li rechino piacere, e diletto: Adunque quando l'huomo è posto in fastidij, & in affanni, allhora egli ha bisogno de gli amici piaceuoli, e diletteuoli. Ma de gli amici uirtuosi l'huomo in ogni tempo, e sem-

Attioni Morali.

HH

Quando si
ha biso-
gno de gli
amici.

pre, ha bisogno: perche l'huomo in ogni tempo, e sempre ha bisogno della conuersatione de gli amici uirtuosi, co' quali egli possa sempre uirtuosamente uiuere, & insieme con tali amici fare ufficij di uirtù, & attioni uirtuose. Adunque in ogni tempo, e sempre l'huomo ha bisogno de gli amici uirtuosi. L'ABATE. In che luogo l'huomo ha bisogno de gli amici utili, de' piaceuoli, o uirtuosi? CLITOVEO. La, doue l'huomo si troua in necessità, & è bisognoso, in quel luogo egli ha bisogno de gli amici utili, che lo aiutino, e lo rimedieno nelle sue necessità. E de gli amici piaceuoli l'huomo in quel luogo ha bisogno, là doue egli si troua in fastidij, & in affanno, accioch'egli in quel luogo possa da quegli amici con le loro diletteuoli piaceuolezze esser solleuato, e ricreato in modo, che i fastidij, et affanni non solo li si diminuiscono, ma li si leuino affatto dall'animo suo. Ma de gli amici uirtuosi in ogni luogo l'huomo ha bisogno, perche in ogni luogo egli ha bisogno di quegli amici, co' quali possa uirtuosamente, e diletteuolmente conuersare, e far' ufficij, et attioni uirtuose: L'ABATE. In quelle tre amicitie, in che modo si deue tra gli amici fare la retributione, o la ricompensa de gli ufficij fatti per utilità, o per piacere, o per uirtù dell'amico. CLITOVEO. Nell'amicitia utile si fa la ricompensa con l'egual utilità, cioè facendo si all'amico tanta utilità, quanta si è da lui riceuuta; perche la egualità, ouero agguaglianza conserua ogni sorte di amicitia. Parimente nell'amicitia diletteuole la ricompensa si fa con gli eguali piaceri, e diletteuollezze, cioè facendosi all'amico tali, o tanti diletteuoli piaceri, quanti o quali si sono da lui riceuti. Ma nell'amicitia uirtuosa la ricompensa si fa per elettione, percioche l'ufficio dell'amico uirtuoso è operare secondo la elettione della uolontà sua consigliata dalla ragione. Però la ricompensa de gli ufficij uirtuosi, si dee fare secondo, che la uera, e dritta ragione ci consiglia, e ci determina, che si debbia fare. L'ABATE. Io w'addimando, se quella retributione, o ricompensa si deue fare per giuditio, o per la istimatione dell'amico, che ha riceuuto utile, o piacere, o per cui s'è fatto ufficio uirtuoso? CLITOVEO. Così certamente si deue fare percioche nell'amicitia utile, la ricompensa si deue fare per giuditio di colui, che meglio sa, e meglio conosce l'utilità; e conciosia che colui, che ha riceuuto l'utilità,

In che luogo
s'ha bisogno
de gli amici.

Ricompensa
come si
deue fare
tra gli amici.

l'utilità, della quale egli hà usato, e se n'è ualuto, meglio sa, e meglio hà conosciuto, e prouato l'utilità, che egli ha riceuuto: Adunque nell'amicitia utile la ricompensa si deue fare per giuditio, et istimatione di colui, o di coloro, c'hanno riceuuta l'utilità. Il quale altrettanto d'utile deue egli fare all'amico, da cui è stato beneficato. Medesimamente nell'amicitia diletteuole, la ricompensa si deue fare secondo la istimatione di colui, che hà riceuuto piacere, e diletatione; perche costui meglio conosce, e sa, quanto di piacere, e di diletatione egli hà riceuuto. La onde per giudicio, e per istimatione di colui, c'hebbe, & ha sentito il piacere, e la diletatione dall'amico riceuuta, si deue fare la ricompensa; la quale egli farà egualmente, facendo altrettanto di piacere, e di diletatione all'amico, da cui egli fu ricreato, e consolato, massimamente ne' suoi fastidij, & affanni. Parimente nell'amicitia uirtuosa la retributione, o ricompensa si deue fare per giudicio, o per istimatione di colui, che ha riceuuto gli ufficij uirtuosi, perche in quelle cose, che ricercano ricompensa, l'amico uirtuoso farà sempre quello, che è ragioneuole, & honesto; & essendo cosa ragioneuole, & honesta lasciare la elettione della ricompensa a colui, che ha riceuuto, e per cui si sono fatti ufficij uirtuosi; adunque nell'amicitia uirtuosa la ricompensa si deue far per giudicio, e per l'istimatione di colui, che ha riceuuto, o per cui si sono fatti gli ufficij uirtuosi. L'ABATE. Io non saprei più, che domandarui circa l'Amicitia utile, e la diletteuole, però possiamo uenir' a' precetti di quelle due amicitie. CLITOVEO. Pochi sono i precetti, che si danno per l'amicitia utile, e diletteuole: però tosto ue li dirò. Il primo;

SIA L'VN' AMICO A L'ALTRO VTILE, E GRATO.

Questo precetto uole, che l'huomo sia utile altrui, e serua a' commodi dell'amico; cui con eguali beneficij egli lo deue ringratiare de' beneficij riceuuti, non solo con le parole, ma con tali, o maggiori beneficij. Il secondo;

SFORZISI NEL BEN FAR VINCER L'AMICO.

Questo auuisa, che l'huomo si deue sforzare di uincere l'amico nell'essere utile, facendoli più numero di beneficij, o di maggiore importanza di quei, che egli ha riceuuto: perche è più degno ufficio di uirtù il

Gli amici
si sforzi-
no di uin-
cersi l'un
l'altro in
esser utile.

fare, che riceuere beneficio: del che ci ammonisce M. Tullio dicéndo; Coloro, che hanno riceuuto beneficio, deuono imitare la natura della terra fertile, la quale molto più rende di frutto, che non ha riceuuto di semente: così gli amici utili si deuono sforzare di rendere maggior utilità, che non hanno riceuuto, se uogliono ben dimostrar la gratitudine de gli animi loro. Onde ben disse Hesiodo; misura il riceuuto, e rendilo con la medesima misura; però prudentemente gli Atheniesi instituirono l'attione, ouero il giudicio contra gli ingrati. Imperoche colui, che non cura, e sprezza l'esser grato, nè uuole la recognitione de' beneficij riceuuti, toglie, e leua affatto la contrattatione del dare, e riceuere beneficio, senza la quale la uita humana non può sussistere nel mondo. Onde appresso gli Atheniesi era costume, che quando lo schiauo hauesse hauuto in dono la libertà dal suo Signore, e dipoi si fosse dimostrato ingrato, & il Signore l'hauesse conuinto d'ingratitude, egli allhora li toglieua, e leuaua la libertà, della quale ueniua per sempre priuato. Dicendo il Signore queste parole al seruo ingrato; Io ti sequestro, e soprasedo l'essere tenuto Cittadino, poi che sei d'un tale, e tanto beneficio (quale è la libertà) ingiusto, & empio stimatore: perche non credo, che colui possa esser utile alla città, il quale io ueggio in casa esser ribaldo, e scelerato. La onde gli Atheniesi (come scrive Arist.) edificarono nel mezzo della città il tempio della Gratitudine, come se ella fosse una Dea, acciò fossero gli huomini ammoniti, e si ricordassero di rendere le debite gratie al benefattore, con altrettanti, & anchora più beneficij da lui riceuuti: e meriteuolmente deue essere da gli amici questo precetto offeruato, perche la ingratitude non solo è da gli huomini giusti dannata, ma anchora dalla diuina giustitia di Christo benedetto odiata: il che dimostrò, quando hebbe liberati, e sanati quei dieci leprosi, de' quali un solo humilmente andò a ringratiarlo della sanità ricouerata, e donatali; à gli altri noue, che non fecero segno di gratitudine, mostrò il Signore essere adirato: in ciò dimostrando, per nostro esempio, che egli odiaua l'ingratitude: e che l'huomo debbia uincere l'amico nel far beneficij. Il che c'insegnano i Poeti con una loro bella finzione, fingendo, che quando la semplice carità, ouero la gratia nominata Eufrosine, era mandata à qualche persona, che poi rimandauasi

mandauasi sempre due sue sorelle, l'una detta Egle, l'altra Thalia; uolendoci significare per la semplice carità, o gratia, un semplice beneficio fatto all'amico, per le due sorelle rimandate, ci mostrana douersi rendere gratie con beneficij duplicati. Perche insegnauano i Poeti con quella inuentione, che l'huomo deue nel benificare uincere l'amico, ringratiandolo sempre con usura, cioè, rendendoli sempre doppio beneficio. Il terzo precetto;

**L'VTILE (CHI BEN MIRA) E' L PIACER FVGGE
IN POCO D'HORA, E NVLLA IN MAN CI RESTA.**

C'insegna, che si come le cose utili, e i beni esteriori, le ricchezze, le dignità, e i piaceri del mondo, sono transitorij, caduchi, e momentanei, e di poca durata, cosi sono le amicitie utili, e le diletteuoli transitorie, e fragili, che poco durano; e si come in quelle cose esteriori per le qualità loro, non debbiamo porre le nostre speranze ne gli amici utili, e diletteuoli; perche non sono amici fermi, e durabili, anzi instabili, e suaporano, come il fumo: perciò che nelle prosperità si mostrano amici, ma nelle auuersità fuggono, e non più si trouano, come le rondini: le quali nel buon tempo, e la state si trouano, e si uedono, ma nel tristo, e cattiuo tempo, e nel uerno fuggono. La onde in tali amici non debbiamo confidarci, nè porre le nostre speranze. Il quinto documento.

PERCIO RICERCA L'AMICITIA VERA:

A QVESTA ATTIENTI; E CHI LA SEGVE, HONORA.

Ci ammonisce, che debbiamo cercare l'amicitia uirtuosa, la quale delle amicitie, è la uera, stabile, e perfetta; e trouata, che l'habbiamo, con nostra diligenza debbiamo conseruarla; e gli amici uirtuosi hauerli in offeruanza, e tenerli carissimi: perche tali amici non mancano mai di integrità, ne della fede loro, e non meno nelle auersità, che nelle prosperità sempre si trouano, non mai partendosi dall'amico; con cui stanno sempre congiunti in uero, sincero, e perfetto amore; con purissima, e integerrima fede: quali furono Damone, e Pithia, de quali uolendo Dionisio il Tiranno far morire uno, e questi per poterse ne andare a casa, e ordinare le sue cose (come si suol fare auanti la morte) impetrati alcuni pochi di, hauendo l'altro promesso per lui del ritorno, e non ritornando, s'offerse in uece sua di accettare la morte.

Amicitia
uirtuosa
deue cer-
carsi.

Damone,
e Pithia.

Egli andò, & ritornò nel tempo stabilito, e promesso, deliberato di morire per liberare il suo malleuadore dalla morte perche marauigliatosi il Tiranno di tanta fede, e di tanto amore, non solamente liberò ambidue, e sciolse dalla morte; ma pregolli, che uolessero riceuerlo per terzo nella loro sincera, costante, e perfetta amicitia: la cui forza è tanta, ch'ella induce gli amici a posporre ogni commodità, e tutti i piaceri del uiuere humano, alla conuersatione dell'amico. ella fa sprezzare la morte per conseruare la pura, & integerrima fede: ella rende la crudeltà mansueta; riuolge l'odio in amore; e ricompensa la pena col beneficio: il che si conosce anco meglio nell'historia di Oreste, e Pilade; e d'altri simili, ne quali (come è narrato) si uedono simili effetti diuini dell'amicitia uirtuosa. E questi pochi precetti ui basteranno per l'amicitia utile, e per la diletteuole. **L'ABATE.** Già mi si sono fermati quei precetti nell'animo mio; Hor ricordandoui, che uoi mi diceste dell'amicitia Civile, e della posta nell'eccellenza de gli huomini, e quella essere beniuolenza di colui, o di coloro, che gouernano la Republica uerso quei, che sono gouernati: questa essere beniuolenza de' superiori uerso gli inferiori: e de gli inferiori uerso i superiori, sopra le quai cose m'occorrono alcuni dubbi.

DV BBI SOPRA L'AMICITIE CIVILI,

Specie del
l'amicitia
ciuile tre.

Io ui dimando prima, quante sono le specie dell'amicitia ciuile?

CLITOVEO.

Sono tre, che tante sono le specie dell'amicitia ciuile, quante sono le specie delle buone Republiche, e queste sendo tre, adunque tre sono le specie dell'amicitia ciuile; cioè amicitia Re-

Amicitie
simili alle
ciuili tre.

gia, amicitia de gli ottimati, & amicitia de' buoni, e' sani cittadini di mediocre conditione. **L'ABATE.** Quante sono l'amicitie simili alle ciuili? **CLITOVEO.** sono tre, amicitia herile, ouero padronale, amicitia paterna, amicitia maritale, ouer matrimoniale.

Queste sono simili alle amicitie ciuili; che si come le ciuili sono beniuolenze de' superiori uerso gli inferiori, cioè di quei, che gouernano le Republiche uerso quei, che sono gouernati: così le beniuolenze padronali, paterne e maritali, sono di persone diseguali, cioè de superiori

uerso

uerso gli inferiori. E perche sotto i relativi si comprendono i correlatiui, perche de gli oppositi è la medesima disciplina, e scienza, perciò sotto l'amicitie padronali, paterne, e maritali, si comprendono l'amicitie sottopadronali, sottopaterne, e sotto maritali, che sono amicitie de gli inferiori uerso i superiori, che s'assomigliano all'amicitie sotto civili, cioè la sottoregia, alla de gli sottottemi, & alla de' sotto saui huomini e buoni. L'ABATE. Dite, se le amicitie de' superiori, e le amicitie de gli inferiori sono di diuerse, e differenti specie? CLITOVEO. Sono ueramente: perche le amicitie che hanno diuerse, e differenti cagioni d'amare, & hanno ufficij diuersi, sono anco differenti di specie; & essendo che le amicitie de' superiori, e l'amicitie de gli inferiori hanno diuerse cagioni di amare, & ufficij diuersi, perche altri sono gli ufficij de superiori; & altri sono de gli inferiori, di quelli è il comandare, & beneficiare, & indirizzare al bene gli inferiori: di questi l'ufficio è ubidire a' superiori, e riuerirli, & honorarli, si come piu chiaramente intenderete per li precetti di quelle amicitie, sono dunque l'amicitie de' superiori, e le de gli inferiori di specie diuerse, e differenti. L'ABATE. Hor io u'addimando, quale amicitia è maggiore, o la regia, o la paterna? CLITOVEO. La paterna: imperoche l'amore, per il quale l'amato riceue maggiori, e piu beneficii, è maggiore. E conciosia che dall'amore paterno ne uengono maggiori, e piu beneficij all'amato, che dall'amore regio, perche i figliuoli riceuono dal padre l'essere, la uita, la educatione, e tutta la sostanza della uita loro: ma i uassalli, e sudditi non riceuono dal Rè lo essere, ne la sostanza del uiuere loro, anzi bene spesso i Re traggono da' uassalli, con che possono elli, e tutta la lor casa uiuere, e mantenersi. Adunque l'amicitia paterna è maggiore della regia; maggiore intendo io per beneficenza, e per origine d'amore, ma non è già maggiore per eccellenza: anzi la regia per honore, e dignità è piu eccellente, e piu degna (come s'è detto). L'ABATE. Io sto in dubbio, se nella tirannide è amicitia? CLITOVEO. Non mai: perche doue non è giustitia, quini non può essere amicitia. Ma nella tirannide non è giustitia, ne il tiranno attende al ben commune de' suoi inferiori; ma solamente ha cura del suo proprio, e particolare bene; e le ricchezze,

Amicitie
de' superio
ri, & infe
riori, se
differenti
di specie.

Amicitia
paterna,
maggiore
della regia

Amicitia
nella tiran
nide non
puo essere

e i danari de' suoi sudditi egli s'usurpa, e toglie: Adunque nella tirannide non è amicitia. Qual fu la tirannide di Dionisio Siracusano: il quale i beni de' cittadini rapina, e come sapena essere in Siracusa un cittadino da bene, e ricco; lo faceua falsamente accusare di tradimento, o d'altro delitto, per il quale li si potesse con qualche occasione confiscare i beni: però quegli accusati, che conosceanano la tirannica natura di Dionisio, gli offeriuano buona somma di danari, iquali pagati faceua loro assolvere dalla falsa accusatione. La onde nella tirannide auuiene, che egualmente il tiranno, e i buoni, e' ricchi cittadini stanno sempre in sospetto, & in gran timore, come Dionisio era sempre oppresso dal sospetto, e dalla paura di essere amazzato dal popolo e da' suoi. Perche non fidandosi di porsi nelle mani de' barbieri, fece a due sue figlie apprendere l'arte di quel mestiero, e da loro si faceua radere, & acconciare i capelli; e la barba: ma quando furono di età adulta, non confidandosi piu di loro, s'ingegnò per se stesso con un tizzone abbruciarli la barba. Però con tiranni non si troua amicitia.

Amor del
padre uer
so il figli-
uolo mag-
giore, &c.

L'ABATE. Quale è maggiore amicitia, & amore, o quel del padre uerso il figliuolo, o del figliuolo uerso il padre?
CLITOVEO. Maggiore è l'amicitia, e l'amore del padre uerso il figliuolo. Ilche uederete chiaramente per due ragioni. Quanto piu l'amante conosce l'amato, tanto piu l'ama: e sendo che'l padre meglio conosce il figlio, che questi non conosce il padre, il qual conosce, e discerne il proprio figliuolo dall'altre persone; ma il figliuolo da principio non cosi bene, ne cosi particolarmente conosce il padre, perche il figliuolo nella tenera età chiama padre anco colui, che lo nutrisce, e lo gouerna. Adunque maggiore deue essere l'amore del padre uerso il figliuolo, che del figliuolo uerso il padre. Oltre di ciò l'artefice ama piu l'opera sua, che questa l'artefice: il padre è come l'artefice, & il figlio è l'opera del padre. Adunque egli ama il figlio suo molto piu di quello, che dal figlio egli è amato. Per le medesime ragioni si proua ueramente, che l'amore del Signor Iddio è molto maggiore uerso le sue creature, che l'amore di esse uerso il Creatore. Impero che'l Signor Iddio, come ottimo, & amoreuolissimo, e benignissimo padre, meglio conosce le sue creature, che esse non conoscono lui:

& in

Et in oltre il Signor Iddio è diuino, e sapientissimo artefice delle creature, le quali amando egli come opere sue, non è dubbio che egli è molto maggiore l'amore del Signor Iddio uerso le creature, che di queste uerso il creatore: di cui l'amore per la sua grandezza, & inflammatione chiamasi carità. Però noi dobbiamo sforzarci di corrispondere scambieuolmente nell'amore; & essere caldi, e feruenti nell'amare Dio con tutto il cuore nostro, e cotal carità pur si riduce sotto questa uirtù; ò piu tosto trapassa, & è sopra ogni uirtuosa amicitia.

L'ABATE. Di ciò non hò io dubbio ueruno: ma ditemi: il figlio da chi è piu amato, o dal padre, o dalla madre? **CLITOVEO.** La madre ama piu il suo figlio, che non ama il padre; e la ragione è, che'l bene è piu amato, e piu caro tenuto da coloro, che l'acquistano con maggiore fatica, e maggiore trauaglio: e conciosia che la madre con molto trauaglio, e fastidio porta il figlio nel suo uentre, e con gran dolore lo partorisce: ilche non sente il padre, ilquale solamente ha il trauaglio, e il fastidio commune però con la moglie di creare, & allenare, e nudrire i figliuoli; Adunque il figlio è piu amato dalla madre, che dal padre.

Figliuolo
maggior-
mète ama-
to dalla
madre che
dal padre.

L'ABATE. Qual cosa ha piu forza di conseruare l'amore tra'l marito, e la moglie? **CLITOVEO.** I figliuoli: ilche si proua per il suo contrario: perche il mancamento del non potere hauere figliuoli, suole causare il diuortio, e la separatione tra'l marito, e la moglie: e cosi si parte, e si separa ancho l'amore loro; non potendo essi conseguire il fine, & il frutto del matrimonio. Adunque si conserua, e si mantiene l'amicitia, e l'amore matrimoniale, per quello, per il cui mancamento si discioglie l'amore, e la buona compagnia del marito e della moglie.

Li figliuo-
li conser-
uano l'a-
more fra
marito, e
moglie.

L'ABATE. E' egli lecito al figliuolo abbandonare il padre ne' suoi bisogni? **CLITOVEO.** Non mai: perche non è lecito abbandonare quella persona, a cui si rimane sempre obligato a seruirlo, e farle bene, & essendo che'l figlio resta sempre obligato a seruire, e fare bene al padre: percioche non può mai il figlio tanto seruirlo, ne tanto beneficalo, che egli possa rendergli eguali beneficij, ne eguali gratie di tanti beni dal padre riceuuti; Non è dunque lecito al figlio abbandonare il padre ne' bisogni suoi, rimanendo egli sempre obligato a seruirlo, e farli bene quanto può. **L'ABATE.** Ditemi

Figliuolo
non deue
abbandona-
re il pa-
dre.

- Padre se
deue abba
donare il
figliuolo.
- hora, se all'incontro è lecito al padre separarsi dal figlio, & lasciarlo ne' suoi bisogni? **CLITOVEO.** Colui, che è creditore di molti beneficij, colui si può separare dal debitore, e lasciarlo da parte, & essendo il padre sempre creditore di molti beneficij fatti al figlio, adunque è lecito al padre separarsi da lui, e lasciarlo da parte, massimamente hauendone giusta cagione, come sarebbe, se'l figlio fosse de' beni del padre dissipatore, e fosse uitioso, insolente, & ingrato uerso il padre. La onde non senza ragione, anzi meriteuolmente, il padre nostro Celestiale priua i maluagi, e peruersi figliuoli dell'heredità del regno del cielo, quando essi non osservano i suoi comandamenti, e precetti, e sono contra lui bestemmiatori; e benchè essi siano per natura, o per creatione figli suoi; non dimeno send'essi ingiuriosi, & disubidienti, non sono perciò della sua gratia degni, ne della sua cōuersatione, anzi degni d'ogni sua maladittione, **L'ABATE.** Per qual cagione il benefattore ama piu il beneficato da lui, che costui il benefattore? **CLITOVEO.** Il benefattore è simile all'artefice, & il beneficato da lui è come opera sua: e conciosia che l'artefice (come u'hò detto) ama piu l'opera sua, che questa l'artefice; Non è dunque merauiglia, che'l benefattore ami il beneficato suo piu, che da costui il benefattore sia amato.
- Figlio se
deue al pa
dre qualu
que cosa.
- L'ABATE.** Ditemi, se il figlio deue qual si uoglia cosa al padre? **CLITOVEO.** Non ueramente: perche altre cose si debbono al Signor' Iddio, altre a' prencipi, & altri a gli ottimati gouernatori delle cose publiche, & altre al padre, & alla madre, & altre a gli inferiori. Al Signor' Iddio siamo debitori di sommo amore, di somma riuerenza, e di sommo timore. A' prencipi come uicarij d' Iddio in terra, siamo debitori d'una grande ubedienza; come la dignità loro ricerca. Adunque al padre, & alla madre non si deue qual si uoglia cosa. **L'ABATE.** Perche cagione il figliuolo deue al padre sopra tutte l'altre cose quelle, che sono per sostentatione della uita?
- Figliuolo
perche de
ue al pa
dre gl'ali
menti so
pra ogni
cosa.
- CLITOVEO.** Egliè conueneuole all'amore filiale, che le cose, le quali hanno riceuuto i figli da' padri, quelle o simili debbano aa' figli esibirsi, e render si a' padri il meglio che si può: e conciosia che i figli, che hanno riceuuto dal padre le cose attinenti alla sostentatione della uita, e perciò conueneuole esibirle e rendere a' padri ne' lor bisogni, come

come gli alimenti, e la educatione; e dunque ragioneuole, che i figli diano a padri, & alle madri bisogno si gli alimenti, per sustentatione della uita loro. Di cio l'essempio la natura ci ha mostrato nelle cicogne; le quali mosse solo da certo istinto naturale, mantengono i padri, e madri loro impotenti per la uecchiezza di procacciarsi il uitto, e con ogni diligenza nudriscono: E benché i figli dal padre, e dalla madre habbiano hauuto l'essere, non però possono il medesimo beneficio rendere loro, che se a' padri carnali non mai possono i figliuoli rendere con degna retributione dell'essere, e d'altri beneficij riceuuti; come potremmo noi egualmente sodisfare, e rendere egual merito al padre Celestiale, il quale non solamente ci ha distinto il corpo per le sue membrae, fattone organo corporeo organizzato con cinque sentimenti, come cinque registri dolci, e soauì, ma ci hà dato ancora l'Anima ornata della ragione, e dell'intelletto suggellata finalmente della sua espressa imagine, e fatta capace delle cose celestiali, e de' diuini misterij, onde non solamente ci dà gli alimenti nella tenera età, ma in tutto'l tempo della uita nostra ci nudrisce, e gouerna. Et in oltre il nostro beneficentissimo padre ha fatta questa macchina mondiale, & accommodata per uso nostro, e tutte le cose in questo mondo da lui create egli ha posto soggette a' nostri piedi, ne per che egli fosse indutto, & astretto per li nostri uerso lui beneficij ci hà dimostrata tanta sua in noi beneficenza; perche noi non habbiamo mai fatto a lui beneficio ueruno, per il quale ci potesse essere obligato; che si come l'occhio dell'huomo, non mai fece cosa, per cui questa macchina sensibile debbia a lui compiacere, & ubbidire. Onde noi tutto ciò debbiamo riconoscere dalla diuina bontà del Signor Iddio: ma come egliè ottimo, noi all'incontro siamo pessimi: egliè uerso noi benigno, noi uerso lui siamo rubelli, & ingrati. Egliè mite, & humano, noi duri, & inhumani. Egliè misericordioso, noi fieri, e crudeli, egliè purissimo, e santissimo, noi immondi, e sporchissimi: e per dire il tutto in una parola, noi ueramente siamo indegni di tanto pio, & ottimo padre; se gia noi riuedendoci (come è conuenueuole a' buoni figli) non ci sforzassimo d'essere suoi imitatori, e per quanto possiamo, nelle uirtù assomigliarlo: a cui non potendo noi esibire la sustentatione della

uita, come al padre carnale, perche egli di ueruna cosa nostra non ha bisogno, debbiamo almeno esibirli sommo honore, somma carità, somma riuerenza, e sommo timore: cose, che da noi ragioneuolmente e debitamente si possono fare, et osservare: e posto, che noi tutto ciò facessimo, nondimeno non mai potremo farli, ne darli cosa degna, equiuale a tanti, et tali suoi uerso noi beneficij: e tanto meno, che al padre naturale, quanto, che egli uerso noi molto piu gran benefattore: e i beneficij suoi a noi fatti sono senza paragone molto maggiori de' riceuuti dal padre carnale. perche noi rimanghiamo sempre obligati ad hauergli con tutte le deboli forze nostre, tutta quella osservanza, & ubbidienza, che possiamo, essequire, facendo ogni cosa possibile a pensare d'essergli in piacere, e grata, e con tutto cio, noi ancora saremo serui disutili se sol quello faremo, che douiamo. Ma ben per noi, se delle cose, che douiamo fare, facendone pure una particella, non facessimo almeno quelle cose, che non debbiamo fare, e che a noi ci sono proibite. La onde possiamo ben conoscere, che a noi non si deue per obligo il Celeste regno, e la diuina beatitudine; la quale ci è concessa solo per somma bontà, & infinita misericordia del Signor Iddio, la quale fuori de' meriti nostri, ci fa partecipi dell'abondantissimo fonte de' suoi beni celestiali, e diuini, mentre noi il meglio, che possiamo, cerchiamo co' debiti mezzi di conseguirli, la sua bontà, e carità imitando. **L'ABATE.** Quando si deue al padre, & alla madre seruire, e beneficiare?

Al padre
seruir quā
do si deue
& in che
luogo.

CLITOVEO. Quando essi hanno bisogno, & ogni uolta che ci s'offerisce l'occasione di potere seruire, e fare loro bene.

L'ABATE. In quale luogo deue il figliuolo seruire, e beneficiare il padre, e la madre?

CLITOVEO. In ogni luogo, oue essi sono in bisogno, & hanno necessitā d'essere seruiti, e beneficiati da' figliuoli.

L'ABATE. Non mi restando hora, che domandarui sopra l'amicitie poste in eccellenza, e sopra le ciuili, parmi, che uoi possiate uenire a' precetti **CLITOVEO.** Per obseruatione delle sopradette amicitie ciuili, e delle poste nell'eccellenza, si danno pochi, ma utili precetti: prima per l'amicitia Regia, e per la sotto Regia dannosi questi due documenti.

DEVONO

DEVONO I RE I LOR S^VDDITI AMARE;
E QVESTI RIVERIRE IL LOR SIGNORE.

CLITOVEO. Per osservatione adunque de gli ufficij, che conuengono all'amicitia Regia, questo è principale; che'l Re, e i Principi, c'hanno giuridittione di uassalli, deuono i lor sudditi amare, & amandoli (come si deue) hauranno maggior cura del ben loro commune, che del proprio, e particolare: nel che si conoscono chiaramente i buoni, ueri, & amoreuoli Re, e Principi uerso i loro sudditi: a cui insegna l'altro precetto, che per corrispondenza dell'amicitia, & amore, deuono i sudditi amare, e riuerire i loro Re, e Principi, & hauerli in ueneratione, come quelli, che sono dati dal gran Signor Iddio in terra, per reggere, e gouernare bene i popoli. Il terzo, e quarto precetto sono;

Re deue amare i suoi uassalli.

Vassalli de uono amare il Re lo ro.

IL MAGISTRATO REGGA CON AMORE;
EL POPOL SIA VBDIENTE A LVI.

Sono dati per ufficio, che conuiene all'amicitia, & amore di coloro, che giustamente sono eletti, e proposti per gouernare le Republiche, e le città, o siano nobili, & ottimati, ouero siano altri cittadini, il cui ufficio è di amoreuolmente, e caritatiuamente gouernare le cose pubbliche, & indirizzare, & incaminare i cittadini nella uia delle uirtù. L'altro precetto è dato a' popoli, i quali per corrispondenza d'amore, deuono amando riuerire quegli eletti per il buon gouerno loro, e darli ogni pronta ubedienza; il quinto precetto;

Magistrati gouernino con amore.

IN AMOR SIAN CONCORDI I CITTADINI.

S'indirizza questo documento all'amicitia ciuile, cioè all'amore, che deue essere tra' cittadini di egual grado, e conditione, a' quali insegna, che conuiene per ufficio dell'amicitia loro, uiuere in buona unione, & amoreuole concordia. La qual conserua, non solamente le cose proprie, e particolari, ma molto piu augmenta le cose pubbliche. Sesto, e settimo precetto.

Cittadini si deueno amare l'un l'altro.

IL PADRON TRATTI CON AMOR IL SERVO;
ET EI CON AMOR SERUA IL SVO PADRONE.

Questi documenti si danno per gli ufficij dell'amicitia tra il padrone, e'l seruo; il primo ammonisce, che'l padrone amando il seruo suo,

Tra padrone, e seruo deue esser amore reciproco.

come è ragioneuole, deue humanamente, & amoreuolmente trattarlo: e per corrispondenza d'amore. L'altro documento ammonisce, che il seruo dee con amore seruire, & essere ubidiente, e fedele in essequire i comandamenti del suo padrone. Ilquale offeruando l'ufficio suo uerso il seruo, questo ageuolmente sarà fedele, & ubidiente: ma per il contrario se'l padrone sarà duro, inhumano, e crudo uerso il seruo, potrebbe causare nel seruitore una amara desperatione, la qual potrebbe indurli nell'animo qualche sceleraggine, e maleficio horrendo: come si dice, che auuenne ad un padrone ricco Maiorichino, il quale trattando male, & inhumanamente il seruo suo, & hauendolo una fra l'altre fiate non meno ingiustamente, che crudelmente battuto, uenne perciò il seruo in un crudo pensiero, come egli potesse la sua dura seruitù finire, & insieme uendicarsi delle ingiuste, & aspre battiture ingiustamente riceuute: il che essequì in questo modo: Era il padrone in uilla, & uscito un giorno per qualche bisogno de' poderi suoi, quando il seruo (ueduto, che in casa non era altro, che la moglie con tre bambini) pensò, che allhora fosse tempo d'essequire la sua mala deliberatione: perche serrata la porta in modo, che'l padrone con la chiave non l'haurebbe potuto aprire, e legate le mani alla padrona, la fece salire con tre suoi figliuolini sulla piu alta parte del tetto della casa, e quiui aspettò il ritorno del padrone, il quale hauendo ritrouata la porta serrata fuor del solito, cominciò a bussare, pensando qualche male, e chiamando il seruo, che aprisse: egli sendosi mostrato un poco dal tetto, e non aprendo, cominciò il padrone à minacciarlo di buon gastigo: allhora il seruo tolto uno de' bambini per li piedi, gettollo giù precipitosamente uerso il padrone, e dell'altro fece il medesimo. Il padre per tal caso tutto stordito, & attonito, ueduto quiui due suoi figliuoli morti, per il dolor rimase tramortito; pur raccogliendo gli spiriti, et temendo, che del terzo figlio egli non facesse il medesimo; cominciò con dolci, & humili parole pregare il seruo, che conseruasse il figlio uiuo; promettendoli non solamente il perdono di tanto delitto, ma anco di donarli la libertà: il seruo rispose; io non credo punto a queste tue fallaci promesse; ma se tu pur uoi, che'l terzo ti sia conseruato, uoglio, che hor'hora tu ti tagli da te stesso il naso. Il padrone uedutosi priuo di due figli,

figli, e trouandosi del terzo tra la paura, e la speranza, subito senza replicare, tagliò per se stesso il naso; & incontanente il seruo traboccò giù il terzo figliuolo, e la madre ancora nel precipitio, i quali a capo chino caderono morti a' piedi del padre, e marito: esso facendo di ciò ad alta uoce gran lamento, & amarissimi pianti, chiamò il Signor Iddio in aiuto per uendicatore di tanto scelerato maleficio: allhora il seruo disse; di poco giouamento ti faranno questi tuoi gridi, e lamenti, perche uoglio leuarti ancho il modo, & il potere di piu oltra contra di me incrudelirti, poi che delle passate tue crudeltà hò preso uendetta, e ciò detto egli incontanente gittòsi traboccheuolmente dal piu alto, e cadde esso anchora morto. Questo horrendo caso auuenne solo per il male, e disamoreuole trattamento del padrone uerso il seruo: il quale se fosse stato ben trattato, e con amore, egli non sarebbe uenuto in tale desperatione: e non sarebbe il padrone rimasto pouero, misero, & infelice, priuo in un medesimo tempo del seruo, della moglie, e de' figliuoli. **L'ABATE.** Si trouano in uero de' padroni molto strani, e disamoreuoli, i quali non mirano, se non a quello, che è conforme a gli appetiti loro: che pur che possano adempirli col mezzo dell'opera de' loro serui, non risguardano al comandare o bene, o male, ne mirano al commettere loro cose ingiuste o giuste: e come, che'l padrone sia o auaro, o lussurioso, o uendicatio, e sanguinario: così usano dell'opere de' serui, come ministri d'essequire i suoi mali, e pessimi desiderij: onde permette il Signor Iddio, non solo la punitione de' serui, i quali perciò capitano male, ma permette anco, che'l padrone da' suoi proprij serui uenga gastigato. Però si sentono alcuni padroni auari essere rubati, & alcuni altri essere uccisi da' serui per leuare loro i denari: & hò io sentito d'alcuni padroni lussuriosi, i quali mentre adoperauano i serui per ruffiani questi gli uituperauano o le mogli, o le figlie, o le loro fanti, che se i padroni considereranno tai mali fini, non è dubbio, che osserueranno i suddetti precetti, e mireranno come si deue con uero amore seruirsi de' loro seruidori. *Hor seguitate.*
CLITOVEO. Danno si poi due precetti per l'amicitia paterna.
CVRI IL BVON PADRE CON AMORE I FIGLI
ET ESSI OSSERVIN CON PIETADE IL PADRE.

Amor tra
padri, e fi-
gliuoli.

Questi precetti sono per osseruatione della beniuolenza, & amore, che deue essere sempre tra'l padre, e'l figlio: che si come il buon padre deue con amore, e carità nudrire, & instituire i figliuoli in uirtù, e buoni costumi; così deuono i figli con eguale amore, e carità osseruare, & ubidire il padre: uiene il penultimo precetto.

Amor con
iugale.

CONCORDIA VVOLE IL LETTO MARITALE.

Per conseruatione della beniuolenza, & amore, che deue essere fra'l marito, e la moglie, si da questo precetto, senza la cui osseruatione, non possono il marito, e la moglie uiuere fra loro amoreuolmente, & in santa pace: ma questo precetto osseruando, osseruaueranno anchora la uera legge del santo matrimonio; che è essere concorduoli, & uniti ne' buoni uoleri de gli animi loro: il che si uede da gli animali essere osseruato, i quali dimostrano a gli huomini la legge del matrimonio, perche si uede la colomba seguitare sempre il suo colombo, la passerà il suo passeroto, e la tortola il suo marito: il che pare, che sia una scrittura posta nel libro della natura, per ammaestramento de gli huomini, e delle donne, e sia come similitudine del matrimonio, che si fa tra loro, humano. L'ABATE. Ben sarebbe ragioneuole, che gli huomini, ne' cui animi la ragione ha posto il suo seggio, fossero maggiori osseruatori di questo precetto, che gli animali; i quali non per discorso di ragione, ma solo per certo instinto, & inclinatione naturale, la quale essi seguitano sempre, l'osseruano inuiolabilmente: ma sono trascorsi gli huomini in tanti abusi, & in tanta licenza, che con poco risguardo della ragione, e meno della legge di natura, niuna cosa è meno osseruata da loro, che la legge del matrimonio, & il uero amore matrimoniale: piaccia al Signor Iddio, che leggendo questo precetto, si raueneggano in modo, che osseruando in cio quello, che deuono, non si mostrino rubelli della natura, e sprezzatori de' comandamenti del Signore. Hor seguitate quello, che resta. CLITOVEO. Questi sono gli ultimi precetti.

DEVE IL SVPERIOR FAR BENE A SVOI,
ET AL BEN' OPERAR GVIDARLI SEMPRE:
MA LVBIDIRE AL SVDDITO CONVIENSI,
AMAR IL SVO MAGGIORE, ESSERLI GRATO,
E SEMPRE

E SEMPRE NEL BEN VIVERE, AVVEZZARSI.

Questi precetti riguardano l'amicitia posta in eccellenza, la quale è una cambieuole beniuolenza tra' superiori, & inferiori, a cui i precetti mostrano, quali sono gli ufficij loro: & il principale ufficio è amarsi tra loro con bella corrispondenza d'amore. Donde nascono poi gli altri amoreuoli ufficij: anchora, che tra loro sieno diuersi, perche gli ufficij de' superiori uerso gli inferiori, son questi: far loro sempre bene: comandare sempre cose honeste, e giuste: insegnarli, & indirizzarli al ben'operare, non solo con le parole, ma ancho con l'esempio dell'opere uirtuose, e dell'honestà, e beata uita: ma gli ufficij, che aspettano a gli inferiori uerso i superiori son questi. Desiderare sempre loro bene, poi che beneficarli non possono; essere lor sempre grati de' beneficij riceuuti: tenere sempre l'animo uerso loro amoreuole: mostrarli desiderosi, e pronti ad imparare il ben uiuere ciuile: ascoltare uolentieri le loro ammonitioni, e documenti: ubidire prontamente, e uolentieri, & assuefarsi a ben'oprare; nell'opere uirtuose essercitandosi continuamente: e qui finisco i precetti dati per l'osservatione dell'amicitia ciuile, della padronale, della paterna, e della maritale, e dell'amicitia posta nell'eccellenza. L'ABATE. Quelli precetti mi paiono ueramente quasi i medesimi, o simili a quei, che si sono dati per l'osservatione della giustitia, o sia equità: e merauigliomi, come siano hora in proposito, e seruano ad ambedue queste uirtù, dico giustitia, & amicitia, massimamente, che pur sono uirtù diuerse, & hanno diuersi oggetti, però mi sarebbe caro intendere come ciò sia

Amicitia
fra i superiori, & inferiori.

CLITOVEO. Io credo hauerui detto, che queste due uirtù sono poste in ultimo, perche ambedue abbracciano tutte l'altre uirtù morali & ambedue danno uina forza, e spingono a operare uirtuosamente in qual si uoglia uirtù particolare: nelle cui operationi può molto bene concorrere il loro fauore, benche diuersamente, e con diuersa consideratione, e per altro fine: perche il fine della giustitia, & equità è operare risguardando sempre l'interesse, e la ragione del terzo, cioè del prossimo, come sarebbe, dare altrui quel, che è suo, il che è di giustitia: perche il tenere l'altrui irragioneuolmente, è contra le leggi, e con-

Attioni Morali.

II

tra la ragione. Ma l'amicitia risguarda sol quello, che comporta il uero amore, e la uera carità uerso gli huomini nell'attioni loro: i quai rispetti, e considerationi si possono considerare in tutte l'altre uirtù morali. Et accioche meglio intendiate, discorriamo per alcune dell'altre uirtù; l'huomo forte opererà per la uirtù della fortezza, esponendosi prontamente al pericolo della morte per honesta cagione, come per difendere la patria, o il padre o la madre: il che parimente è attione di giustitia: perche la ragione, e le leggi ciuili, e naturali uogliono, che si difenda la patria, il padre, e la madre, in questa medesima attione di fortezza ui può concorrere ancho la uirtù dell'amicitia, cioè l'amore, e la carità, che si deue hauere alla patria, il che spinge parimente l'huomo a porsi al pericolo della morte per difesa d'essa patria. Et in questo modo potete chiaramente uedere, che quella operatione di fortezza di difendere la patria può procedere ancho da giustitia, & ancho dall'amicitia per diuersi rispetti, e fini: che considerando quella operatione di porsi prontamente, e saputamente al pericolo della morte per honesta cagione, uien detta attione di fortezza. La medesima operatione considerando essere essequita per interesse della propria patria conforme alla ragione, & alle leggi, s'accompagna con la giustitia, ma facendosi quella operatione per uero amore, e per carità, che si deue alla patria, si può dire ueramente, che sia ancho attione della uirtù della amicitia: piu oltra nella uirtù della temperanza. L'astenersi dall'adulterio per quello, che in ciò l'huomo modera, e tempera l'appetito sensuale del tatto, uien detta attione di temperanza; che se l'huomo s'astiene dall'adulterio, per non offendere il marito (come uouole la ragione, e le leggi commandano) quella operatione sarà ancho detta di giustitia, o sia di equità: che se l'astenersi dall'adulterio fosse ancho fatto per amore, e carità, che s'hauesse uerso il marito (come amico) potrebbe anco dire quella operatione essere della uirtù dell'amicitia. Passiamo alla liberalità. Il dare elemosina a' poveri è attione di liberalità, perche l'huomo sa dispensare bene le sue facultà, e con ragione; la medesima elemosina è accompagnata dalla giustitia, perche è giusta cosa, e conforme alle leggi, e precetti Cristiani souuenire, et aiutare il prosimo bisognoso. Può ancora la medesima operatione essere fatta per amore

Elemosina
è attione
di libera-
lità.

amore, e per carità, che s'hauesse uerso i poveri, e uerso quel bisogno-
so amico, e per amore del nostro Signor Cristo Giesu, imitando la carità
sua uerso noi peccatori, sendo noi dalla sua heroica, e diuina liberali-
tà sempre beneficiati; la onde quella medesima elemosina sarà detta at-
tione d'amicitia, e così ogni altra attione di qual si uoglia altra uirtù,
s'accompagna benissimo e con la giustitia, e con l'amicitia per diuersi
rispetti, e fini. Però cagione non hauete di merauigliarui, se quei pre-
cetti della giustitia siano anco applicati alla uirtù dell'amicitia, percio-
che la medesima attione di giustitia può ancho essere fatta per amici-
tia, cioè per amore, e carità, che s'hauesse a quel prossimo, & amico,
a cui si desse il suo. La onde ogni giudice nelle sue attioni del giudica-
re, può riguardare non solo all'interesse del prossimo, & all'osserva-
tione delle leggi, come è ufficio suo, ma anco hauer riguardo all'amo-
re, e carità, ch'ei deue tener cristianamente uerso il prossimo, & ami-
co suo. Hor dunque potete ben conoscere, che quei precetti della uir-
tù di giustitia riguardano l'interesse del prossimo, e l'osservazione delle
leggi: e i medesimi precetti s'applicano benissimo alla uirtù dell'amici-
tia, riguardando (come hò detto) l'amore, e carità, che uerso il pros-
simo, & amico tenere si deue. L'ABATE. Molto caro m'è sta-
to, che m'habbiate leuato cotal dubbio dalla mente mia, e carissima m'è
stata la uostra intelligenza. Hora ritorniamo alla uirtù dell'amicitia,
di cui anchor che di tutte le sue specie habbiate fin'hora largamente
ragionato, non di meno parmi, che sopra l'amicitia uirtuosa ui si pos-
san dire ancora molte cose, e molte dubitationi ui siano da risolvere.

CLITOVEO. Voi dite il uero, che molte cose ancor ci restano da
chiarire, & insegnarui sopra l'amicitia uirtuosa, di cui sono tre uffi-
cij, per li quali essa non solamente si conserua, ma s'augmenta; e so-
no questi. Beniuolenza, Beneficenza, e Concordia. Beniuolenza è
un'affettione di uoler bene altrui per il suo proprio bene, che è in lui, e
non per cagione d'altra cosa: per questa affettione o beniuolenza sorge
(come già s'è detto) il uero principio, e nascimento dell'amicitia uir-
tuosa. L'altro ufficio è la Beneficenza. La quale è un'affettione del-
l'amico uirtuoso di fare spontaneamente, e uolentieri bene altrui: o
quello, ch'ei pensa essergli bene, non perche l'amico uirtuoso pensi, e

Ufficij di
amicitia
uirtuosa.

Beniuolen-
za.

Beneficen-
za.

giudichi le cose esser buone, che non sono; ma perche alcune sono ueramente buone, e che per prudente discorso egli pensa essere utili all'amico; non di meno potrebbero, per qualche accidente impensato esserli non buone, e uenirli in male, & in suo incommodo: il che quando pur'accadesse fuor d'ogni pensiero dell'amico benefico, nondimeno l'esibitione di tai beni, e beneficenza; che posto, che le cose buone fatte uerso l'amico tornassero accidentalmente in male, tuttauia operando egli per amoreuole affettione cose, che ragioneuolmente ei pensa essere buone all'amico suo, e che di lor natura son tali; farebbe senza dubbio opera amicheuole, e uirtuosa. Per essemplio, s'un amico uostro per suo importante negocio hauesse a fare un uiggio, e non hauesse calcaatura, uoi li donaste il uostro cauallo pensando di farli bene, & accomodarlo; e poi per qualche accidente, il cauallo facesse male all'amico, con tutto ciò l'opera uostra si direbbe beneficenza: perche hauereste fatto quello, che pensauate fosse bene per l'amico; e che di sua natura è cosa buona: ui s'è ancho aggiunto questa parte, sol per cagione dell'istesso amico, per differenza dell'amicitia utile, e della diletteuole, nelle quali non è beniuolenza, ne beneficenza per cagion del bene intrinseco dell'amico, cioè della uirtù: che benche in quelle amicitie l'un amico uoglia ben' all'altro, e faccia anco bene, non percio uuol bene, e fa bene per cagione della uirtù dell'istesso suo amico, ma solo per cagione della cambieuole, e corrispondente utilità, e diletteuole: cose, che egli ama piu, e piu prezza, che l'istesso amico: che s'un amico è amato non per se stesso, ma per cagione d'altra cosa, quella cosa, per la qual s'ama, è piu amata, che l'amico, perche il fine è piu desiderato, e piu amato, che'l mezzo, che s'ama per conseguir il fine.

L'ABATE. Il medesimo si potrebbe arguire nell'amicitia uirtuosa, nella quale s'ama l'amico pur per altra cosa, cioè per la uirtù, che è in lui. Adunque nell'amicitia uirtuosa amandosi l'amico non per cagione di se stesso, ma per altra cosa, cioè per la uirtù, questa sarà amata piu, che l'istesso amico. **CLITOVEO.** Io ui concedo, che nella uirtuosa amicitia s'ami piu la uirtù, che l'huomo istesso senza uirtù; ma non è gia uero, che nell'amicitia uirtuosa, s'ami l'amico per altra cosa, che per il bene di se stesso; e quando si dice, che l'huomo uuol bene,

bene, e fa bene all'amico per cagione del bene del'istesso amico, cio s'intende, quando si uol bene, e fa bene all'amico per cagione della uirtù sua, che è il suo uero, e proprio, & intrinseco bene: posto nell'animo suo: ma il uolere bene, e fare bene altrui per cagione d'altra cosa, e non per il bene di lui stesso, cio s'intende per cagione di cosa esteriore, come l'utilità, che è bene estrinseco fuori dell'huomo cio è fuori dell'animo, o del corpo suo; e come la diletatione, che è bene estrinseco fuori dell'animo: se bene è nel corpo. La onde l'huomo uol bene, e fa bene all'amico uirtuoso, per cagione dell'istesso amico, e del suo bene intrinseco, cioè per la uirtù sua, e non per altra cosa senza risguardo d'altro bene, che possa per corrispondenza d'amore tornare a colui, che ama.

Concordia

Il terzo ufficio dell'amicitia uirtuosa è la concordia, la quale si uede particolarmente, e chiaramente tra gli amici uirtuosi: quando essi conuersando, e uiuendo continuamente insieme, uogliono le medesime cose buone, & honeste, e delle medesime s'allegnano, e si compiacciono, e parimente s'attristano, e si dolgono insieme delle cose brutte, cattive, e dishoneste, perche fra gli amici uirtuosi quello, che piace a uno, piace anco all'altro: e quello, che apporta mala sodisfattione, o tristezza, o dolore all'uno, apporta ancho all'altro: il che suole auuenire nella buona, e diletteuole conuersatione, e nella uita de' gli amici uirtuosi: tanto sono nel uolere, e nel non uolere concordeuoli. La onde si conosce chiaramente, che gli amici uirtuosi offeruano sempre i tre ufficij dell'amicitia uirtuosa, cioè il ben uolere, il ben fare, e l'essere concordeuole. L'ABATE. Poi che m'hauete chiarito de' tre ufficij dell'amicitia uirtuosa, uorrei, che uoi mi diceste per ordine le proprietà sue, per le quali si conosce quāto ella si differēte dall'altre specie dell'amicitia.

CLITOVEO. Le proprietà di questa uera amicitia sono sei. La prima, e che ella è amicitia essentiale; perche procede dal bene, che è posto nell'anima, la quale dà l'essere all'huomo, et è la sua essentia. La seconda è, che ella è amicitia massima; perche ella si mantiene per il bene, che è massimo sopra ogni bene, che l'huomo in questa uita mortale può acquistare, cioè la uirtù. La terza è, che questa uirtù è permanente, e durabile: perche il bene, per cui s'acquista l'amicitia, è fermo, e durabile, ne per auuersità di fortuna, ne per infirmità, ne per la morte istessa si può da

Proprietà
delli tre uf-
ficij della
amicitia
uirtuosa.

Azzioni Morali.

II iij

chi lo possiede torre, ne leuare. La quarta proprietà, che ella è amicitia perfetta; imperoche il bene, donde ella sorge, e nasce, è perfetto; cioè la uirtù, la quale da perfettione all'anima, e fa l'huomo perfetto. La quinta, che ella si dice amicitia ottima, percioche il bene, per il quale si contrahe, e nasce l'amicitia, è ottimo; & anco perche a' beni celestiali, e diuini s'assomiglia. Imperoche nessuna cosa fa l'huomo piu simile a' beati, e diuini spiriti, che la uirtù; & il bene, quando è piu simile a' beni diuini, e celesti, tanto è migliore, e piu eccellente. La onde questa amicitia è tutta diuina partecipando de' beni celestiali, e diuini. La sesta, & ultima proprietà è che l'amicitia uirtuosa è cosa rara. Imperoche molto pochi huomini sono, che s'amino corrispondentemente sol per amore della uirtù loro: la qual si uede essere rara ne gli huomini; ma l'amicitia utile, e la diletteuole hanno proprietà quasi in tutto contrarie. Sono ambedue amicitie accidentali, di men ualore, di poca durata, tosto si sciogliono, e si perdono. Sono imperfette, non buone affatto, e piu frequenti si trouano ne gli huomini, de quali in assai maggiore numero si trouano, che seguitano l'utilità, e i piaceri sensuali, che la uirtù, donde nascono le amicitie utili, e le diletteuoli. L'ABATE. Poscia, che io hò inteso ordinatamente tutte le belle proprietà dell'amicitia uirtuosa, & hò conosciuto i suoi tre bellissimi ufficij, uorrei addimandarui parecchi dubbi sopra questa amicitia.

DUBBI SOPRA L'AMICITIA VIRTUOSA.

Virtuoso se deue operare per suo utile. Primieramente u'addimando, se a huomo uirtuoso, conuiene operare per util suo, e per il suo proprio bene, cioè per la sua propria uirtù i tre ufficij dell'amicitia uirtuosa? CLITOVEO. Conuengono certamente, che dubbio non è, che l'huomo uirtuoso uol bene a se stesso, per cagione della sua uirtù: la quale egli ama quanto se stesso: adunque conuiene all'huomo uirtuoso per lo suo proprio bene la beneuolenza. In oltre l'huomo uirtuoso opera uolontariamente, e uolentieri le cose, che a lui son ueramente buone, cioè opere uirtuose; e che egli pensa essere tali, e le fa per cagione di se stesso, cioè per conseruatione della uirtù

la uirtù sua. Adunque all'huomo uirtuoso conuien la beneficenza per il suo proprio bene. Piu oltre, l'huomo uirtuoso hauendo in se l'appetito sensuale ubidente alla ragione, in modo; che ambedue quelle potenze sono in lui concordeuoli, & in nessuna parte discrepanti; uouole le medesime cose, ch' à loro piacciono, e delle medesime egli gode, e s'attrista, e duole delle medesime cose, che dispiacciono alla ragione, & all'appetito: che non solo fra quelle potenze in lui è conuenienza, e tranquillità, ma ancora tra tutte l'altre sue potenze è somma concordia, percioche nell'huomo uirtuoso tutte le potenze dell'animo suo, sono ubidenti alla ragione, come suprema, e superiore di tutte l'altre potenze: che s'alcun di uirtù perfetto, fosse tranagliato dallo stimolo della carne, come fu San Paolo, di ciò non sarebbe cagione la discordia dell'appetito sensuale con la ragione, ma lo causarebbe il mal Sathanasso, il quale alcuna uolta tenta di perturbare l'interiori potenze dell'huomo uirtuoso, e perfetto, per incitarlo a male operare, e per impedirlo, e ritrarlo da bene operare: e prima si sforza di assaltare, e tentare la piu debole, e la piu fragile potenza, cioè l'appetito sensuale, accio piu ageuolmente egli possa l'huomo opprimere, e farlo cader nelle male operationi: non altrimenti, che un nemico, il quale uolesse pigliare una città, o fortezza, egli le darebbe l'assalto nella piu debil parte, e manco forte per uincerla piu facilmente, e sottometterla. Adunque all'huomo uirtuoso conuien per se stesso, e per conto suo operare secondo i tre ufficij dell'amicitia uirtuosa. L'ABATE. Ditemi, se l'huomo uirtuoso deue operare per l'amico suo secondo quei tre ufficij? CLITOVEO. Senza dubbio; imperoche l'huomo uirtuoso ama l'amico suo, come se stesso; onde egli farà per l'amico i medesimi ufficij, che ei farebbe per se stesso: percioche gli amici uirtuosi sono una cosa medesima, d'un medesimo animo, e di un uolere: e già u'ho dimostrato, che l'huomo uirtuoso farebbe per se stesso i tre ufficij dell'amicitia uirtuosa: adunque, egli farà ancho i medesimi ufficij per l'amico suo. Il che si puo ancho prouare per la diffinitione: perche gli amici uirtuosi si uogliono bene insieme, come ciascuno d'essi ama se stesso, e uiuendo, e cōuersando insieme, uogliono le medesime cose, e delle medesime si compiacciono, e s'allegnano dell'opere buone, e uirtuose: e pari-

Virtuoso
deue ope-
rare per
l'amico.

Vitioso nō
farà i tre
ufficij di
amicitia
per se stes-
so.

mente s'attristano, e si dogliono dell'opere cattive, e uitiose. Adunque l'huomo uirtuoso farà per l'amico suo ufficij di beniuolenza, di beneficenza, e di buona concordia, & unione. L'ABATE. Hora io u'addimanderò del contrario, se l'huomo maluagio, e uitioso farà per conto suo, e per se stesso i tre ufficij dell'amicitia uirtuosa? CLITOVEO. Non certamente; Percioche il mal'huomo, e uitioso, non uuol fare per, se opere buone, che uengono da uirtù, percioche egli uuole sempre adempiere gli appetiti suoi, seguendo sempre i suoi piaceri, senza risguardo della ragione; la qual cosa a lui uien nociua, e dannosa; adunque il mal'huomo, e uitioso non è a se stesso beneuolo: ne in lui si troua uera beniuolenza: di piu, gli huomini cattui, e uitiosi non fanno uolentieri per se stessi opere buone, perche uolontariamente aggiungono sempre male a male: onde essi a se stessi nucono, e fanno danno: però in tali huomini uitiosi, non è beneficenza. Piu oltre, i mali huomini, e uitiosi son sempre in se stessi discrepanti: hauendo in loro l'appetito discorduole, e nemico della ragione: percioche ella si sforza di indrizzarli, & incaminarli all'opere buone, ragionevoli, e giuste. Ma l'appetito irragioneuole per il contrario sospinge loro alle male operationi, & alle sceleraggini; e gli impedisce, e ritira sempre dalle opere buone, e uirtuose: adunque gli huomini cattui, e uitiosi non hanno mai negli animi loro concordia ne quiete, come bene scrisse Aristotile in questa sentenza. Gli huomini iniqui, cattui, e uitiosi si come fanno molte cose brutte, e scelerate, così per la loro maluagità hanno in odio la uita, la quale fuggendo per se stessi alcuna uolta si danno la morte: gli huomini maluagi cercano altri lor simili di uitij, e d'iniquità, così quali conuersando fuggono se stessi, che stando soli uengono loro nell'animo, e nella memoria le sceleraggini, che hanno fatte: disegnando di farne dell'altre tali, il che poi mette loro horrore, e spauento; considerando le pene, che possono loro uenire: ma trouandosi in compagnia d'altri, si disuiano alquanto da quei spauentosi, & horrendi pensieri, e si scordano de' loro misfatti, ne mai in se stessi s'allegnano delle cose buone, ne si dolgono delle cattive: ma gli animi loro son sempre distratti, e posti in ansiosa discordia, una parte dimostra loro una cosa, l'altra parte l'altra: hora qua si nolge, hora la si riuolge, chi loro spinge

a una

a una banda, chi lor tira all'altra. Onde sempre si truouano in pensieri diuersi, e contrarij: sempre son sospesi, dubbiosi; sempre in ansietà, & in paura: sempre son molestati da mali spiriti, da horribili uisioni, sempre spauentati: che se l'essere in tante perturbationi, & in tante molestie, & inquietudini dell'animo, è cosa ueramente misera, adunque si deue fuggire la maluagità, l'iniquità, e i uitiij, e debbon gli huomini sforzarsi di esser buoni, e con tutte le forze seguitare le uirtù. La onde si conosce manifestamente, che gli huomini scelerati non sono per se beneuoli, ne benefici, ne in se stessi quieti, ne concorduoli: che chiunque non è a se stesso beneuolo, ne benefico, molto meno sarà per altri: e chiunque in se stesso è discorduole, e discrepante, come potrà con altri concordarsi? **L'ABATE.** Sono le sentenze d'Aristotele piu che uere; ma hora uorrei, che uoi mi diceste, quante sono l'operationi intrinseche dell'amicitia uirtuosa? le quali altri chiamano atti interiori. **CLITOVEO.** Son tre. La prima è l'operatione interiore della beneuolenza. L'altra è l'operatione interiore della beneficenza. La terza della concordia: dalle quali operationi procedono poi l'opere esteriori di beneuolenza, di beneficenza, e di concordia: quelle si fanno interiormente col pensiero, e discorso, e buon uolere dell'animo. Queste poi fanno si esteriormente fuori dell'animo; percioche l'animo si muoue prima in se stesso, a uolere bene, anzi, che l'huomo faccia opera esteriore di beniuolenza, e l'anima si muoue in se stessa a uoler far bene all'amico, prima, che l'huomo faccia esteriormente opera di beneficenza: e le potenze dell'anima si concordano, prima interiormente fra loro, che l'huomo uiua, e conuersa concorduolmente con l'amico suo uirtuoso. **L'ABATE.** Di quelle tre intrinseche operationi dell'amicitia uirtuosa, quale è maggiore e di maggiore importanza? **CLITOVEO.** l'operatione intrinseca della concordia. Imperoche quella operatione è di maggiore importanza, e di maggiore efficacia, la quale gli amici uirtuosi in qual si uoglia fortuna piu desiderano: e conciosia che la operatione di concordia è piu desiderata da gli amici uirtuosi in ogni fortuna, che non è la operatione della beneuolenza, e della beneficenza: perche la presenza dell'amico nella fortuna prospera, è di gran diletto, per il uiuere, e usa-

Operatio-
ni intrinse
che dell'a-
micitia uir-
tuosa tre.

Operatio-
ne della
concordia
di maggio-
re impor-
tanza.

re insieme uirtuosamente: e nell'auuersa fortuna la presenza dell'amico è di molta consolatione, e refrigerio all'amico dalle auuersità, e da tra uagli et infortunij trauagliato, et oppresso: ma l'absenza dell'amico apporta all'altro molestia, & augmenta l'affanno. Adunque l'operatione della concordia, & unione per la uita, e conuersatione de gli amici uirtuosi, è piu eccellente, e di maggiore importanza, che l'altre due operationi dell'amicitia uirtuosa, cioè dell'operatione della beniuolenza, e della beneficenza. **L'ABATE.** Intorno à quale operatione opera

Amicitia
uirtuosa
doue ope
ra piu.

più l'amicitia uirtuosa? **CLITOVEO.** Intorno l'operatione della concordia: percioche l'amicitia uirtuosa opera piu uolentieri, e piu sollecitamente intorno à quella operatione, che è piu eccellente, e di maggiore importanza; e già u'ho dimostrato, che l'operatione della concordia è piu eccellente, e di maggiore importanza, che l'altre due

Esser'ama-
to è me-
glio, che
honorato.

operationi. **L'ABATE.** Ditemi, se l'essere honorato è cosa più eccellente, e migliore, che l'essere amato? **CLITOVEO.** Anzi l'essere amato è cosa migliore, e più eccellente: perche l'essere amato uiene dall'operationi interiori dell'anima sustantiale: e l'essere honorato procede da operatione esteriore accidentale: e l'huomo è amato per il bene, che è in lui, cioè per la uirtù sua: e questo tale amare è ufficio dell'amicitia uirtuosa: e tale amore regna solo nelle persone buone, e ben costumate: ma l'honorare altrui, è per altro, perche l'honore esteriore altro non è, che segno di uirtù. Ne l'honorare è sempre ufficio di uirtù, nè colui, che honora è sempre buono, & uirtuoso; che anco gli huomini cattiuu, e uitiosi possono honorare i buoni, & uirtuosi, ma non amarli. Egliè dunque cosa migliore, e piu eccellente l'essere amato, che l'essere honorato. **L'ABATE.** Ditemi, ui prego, se

Amicitia
uera confi-
ste fra'buo-
ni.

un'amico diuenisse cattiuo, e di mali costumi, se deue l'altro rimanerli amico? **CLITOVEO.** No; percio che la uera, & uirtuosa amicitia, stà solamente fra gli huomini buoni, e ben costumati: adunque se de' due amici l'uno si disuiasse dalla uirtù, e diuenisse uitioso; e l'altro perseverasse in essere buono, & uirtuoso, non può restargli amico: ma sarà ben'ufficio suo, come ricordeuole della buona amicitia, che era fra loro, di fare ogni opera con le amoreuoli effortationi, & co' buoni ammaestramenti di ritrarlo dal male, e ridurlo nel camino della uirtù;

acciò

acciò così facendo, egli possa ricuperare l'amico perduto: nel che egli deve essere tanto più sollecito, e diligente, che nel ritrouare, e ricuperare i denari perduti, quanto che l'huomo di ragion dotato, e nato per la felicità, è migliore, e più eccellente, che qual si uoglia somma di danari. L'ABATE. Se due giouani si creassero insieme amoreuolmente fin dalla loro fanciullezza, e l'uno restasse con l'animo puerile, ma l'altro crescendo in uirtù, diuenisse prudente, & ottima persona;

Amicitia
fra chi può
durare.

se fra quei due resterebbe ferma amicitia? CLITOVEO. Non può fermarsi amicitia ferma fra coloro, fra i quali non si può cambiareuolmente essercitare l'opere dell'amicitia uirtuosa. Ma s'uno restasse con l'animo puerile, operando cose fanciullesche, e l'altro diuenisse per uirtù perfetto, facendo opere uirtuose, non si potrebbero tra loro essercitare l'opere uirtuose: perche non eleggerebbono le medesime cose, nè delle medesime si compiacerrebbero, nè si diletterebbero: perciò che colui, che sarà prudente, & uirtuoso, opererà sempre uirtuosamente: ma quello, che restasse d'animo fanciullo, non hauendo la mente ornata di scienze, nè di belle uirtù, opererà tuttauia cose fanciullesche; adunque non potranno fra loro corrispondentemente essercitarsi in uirtù; e non potrà fra loro essere amicitia ferma, & uirtuosa. L'ABATE.

L'huomo, che fosse felice, e beato, di quali amici hauerebbe egli bisogno? CLITOVEO. De' uirtuosi; imperò che l'huomo felice ha bisogno di persone, con le quali egli possa comunicare la felicità sua, e con quali egli possa diletteuolmente, & uirtuosamente usare, & uiuere con esso loro in piaceri uirtuosi. L'ABATE. Ditemi, se l'huomo felice, e beato ha bisogno d'amici utili, e di quei, che attendono a' piaceri sensuali? CLITOVEO. L'huomo, la cui uita ha sufficienza d'ogni bene, & è per se stessa diletteuole, non ha bisogno di amici utili, nè di quei, che sono uirtuosamente piaceuoli; e conciosia che l'huomo felice, e beato, è quello, la cui uita ha sufficienza d'ogni bene, & è per se stessa diletteuole, perche la felicità dell'huomo altro non è, che l'operatione fatta secondo le uirtù in uita beata, e perfetta, come ui si farà chiaro dipoi trattandosi della Felicità; adunque l'huomo felice non ha bisogno d'amici utili, nè piaceuoli uirtuosi. L'ABATE.

Huomofe
lice di qua
li amici ha
bisogno.

Per qual cagione l'amicitia uirtuosa augmenta la bontà, e la uirtù de

Amicitia
uirtuosa,
perche au
gumenti
la bontà
de' uirtuo
si.

gli amici uirtuosi? CLITOVEO. Per la uirtuosa loro conuersatione: che conuersando, e uiuendo insieme gli amici uirtuosi, l'uno per l'altro piglia effempio del uiuere beato, & uirtuoso: onde uirtuosamente operando cresce la bontà, e la uirtù loro, non altrimenti, che due chiarissimi lumi, l'uno per l'altro si fa piu lucido, che ciascuno per se stesso. Adunque per la buona conuersatione, & uirtuosa, l'un amico per l'altro si fa migliore, e cresce la bontà, e la uirtù loro, così all'incontro la maluagità, e l'iniquità de' mali huomini, s'augmenta per la mala loro, & uitiosa conuersatione: perche gli huomini maluagi uitiosamente operando pigliano l'un per l'altro effempio di mal fare: onde cresce la maluagità, e l'iniquità loro; non altrimenti, che due infermi di diuerse infermità contagiose, se usassero insieme, questo per quello, e quello per questo, piglierebbono i mali contagiosi; la onde conchiudere possiamo, che si come si deue desiderare, e con diligenza cercare la compagnia de' gli huomini uirtuosi, così si debbe fuggire la conuersatione de' gli huomini maluagi, & uitiosi, acciò la bontà de' gli animi loro non si macchiasse per li uitij contagiosi. Però ammoniua Pitagora, che de' gli animali, che hanno la coda nera, non deuesse l'huomo gustare, uolendo inferire, che non si deue tenere prattica, nè conuersatione con gli huomini, i cui maluagi costumi possono macchiare, e denigrare i buoni.

Amici uirtuosi quando debbono usarsi.

L'ABATE. In che modo, e quando si deue usare de' gli amici uirtuosi? e ricercare la presenza loro? CLITOVEO. L'huomo osservando cinque regole, facilmente saprà ciò fare: la prima, che nelle prosperità si chiami prontamente l'amico; acciò sia di quelle prosperità partecipe: per il contrario; nell'auuersità tardi si ricorra all'amico, acciò piu tardi, che possibil sia, li si dia molestia, & affanno: la seconda; quando l'amico con poco suo discomodo, e trauaglio, e danno può gionare all'altro, deuesi discretamente chiamarlo, e ricercarlo: perche non si deue ricorrere all'amico, se non quando il bisogno, la necessità, e' l tempo lo richiedono. la terza, se l'amico fosse dalle auuersità, e trauagli oppresso, non si deue aspettare d'essere chiamato, e ricercato; anzi deuesi spontaneamente, e tosto andare à lui per soccorrerlo, & aiutarlo; acciò ch'è sia consolato, e sollauato nelle sue auuersità. la quarta: all'amico fortunato si deue andare, per rallegrarsi della

la sua buona fortuna, e del suo bene, perciocche l'amico maggior piacere prende della sua buona fortuna per la presente allegrezza dell'amico suo. La Quinta: piu tardo esser si deue nel riceuere beneficio dall'amico, che a lui far beneficio; perciocche nel beneficare, l'huomo deue essere piu pronto, e solecito, perche egli è piu uero ufficio di uirtù fare altrui bene, che da altri riceuerlo: come ancho ammonisce la scrittura Santa, dicendo; cosa è piu propria de' beati, e felici, il dare, che riceuere beneficio. L'ABATE. Belle regole son quelle, degne ueramente, che gli huomini le tengano scolpite nel mezzo del cuore. Hor questo sol mi resta a domandarui, in che luogo la presenza dell'amico è diletteuole? e doue si deue ricercare l'amico? CLITOVEO. In qualunque luogo, oue uiene honesta, e necessaria occasione di ricercare l'amico, e doue il bisogno stringe di usare dell'opera sua.

Presenza
dell'amico
doue dilet-
teuole.

L'ABATE. A me non resta, che domandarui: però ueniteuene a' precetti. CLITOVEO. Eccoui il primo;

AMA L'AMICO TVO, COME TE STESSO.

Risguarda questo precetto solamente l'amicitia uirtuosa, per la quale gli amici deuono persuadersi d'essere insieme una cosa medesima, e l'un deue tenere cura dell'altro, come di se stesso: nè deue tra loro essere ueruna differenza, che benché siano piu corpi, sono però un solo spirito, una mente, & una sola uolontà. Onde narrafi quel bel detto d'Alessandro Magno, quando egli fu insieme con Efestione suo amicissimo, a uisitare la madre, e la moglie, e due figlie di Dario Re de' Persi, le quali dopò, che fu in battaglia uinto Dario, furono prese ne gli alloggiamenti; & hauendo la madre di Dario con molta riuerenza, & humiltà salutato Efestione, credendo fosse Alessandro, perche egli era di maggiore statura, e di piu bella presenza, & ella poi auuistata non hauere fatta riuerenza ad Alessandro, ma ad Efestione, uolle fare la scusa con Alessandro, chiedendoli perdono dell'errore. Dissele allhora Alessandro, Veramente ò donna, uoi non erraste punto, perche pur costui è Alessandro. Hor' ecco il secondo;

LVNGO TEMPO PROVARE SI DEE L'AMICO.

Questo ci ammonisce, che non si deue con poca consideratione, & in un subito accettare un'huomo per amico: ma si deue prima per lungo

tempo, e lunga conuersatione far proua di quella persona, isperimentando ben la natura sua, & i suoi costumi: che come bene scrisse Cic. tenere uno non si deue per buono amico, se prima con lui non haurai un moggio di sale mangiato; cioè, se prima con lui non haurai per lungo tempo praticato. L'ABATE. Io credo certamente, che questa consideratione sia la di maggiore importanza, e che piu si deue offeruare, & io hò gia molte uolte ueduto; che si come tosto s'entra nell'amicitia d'un huomo, cosi anco ben tosto da quello amico si diparte, con poca d'ambidue sodisfattione. CLITOVEO. Il terzo è tale;

Confidare
i segreti
con gl'amici.

ALL'AMICO CONFIDA I TVOI SEGRETI,

Sia dunque ammonito, che poi, che per buona, e lunga proua hauerai accettato un per amico, a costui dei comunicare i tuoi segreti; come s'egli fusse quasi un ripostiglio de' pensieri del petto tuo: e l'amico può giouare assai, e soccorrere di amoreuoli ricordi, di fedele consiglio, e di grata consolatione, od in qual si uoglia altro modo aiutare. Hora uengono quattro documenti insieme;

**BEN FAR, E BEN VOLER È VFFICIO DEGNO:
E CON SINCERO COR VIVER' INSIEME,
CON VN SOL SPIRTO, E SEMPRE D'VN VOLERE
RALLEGRARSI DEL BEN, DEL MAL DOLERSI.**

Documen
ti per of
feruatio-
ne de gli
ufficij de
l'amicitia
uirtuosa.

Questi quattro documenti danno si per offeruatione de' tre ufficij dell'amicitia uirtuosa, che detto habbiamo essere beniuolenza, beneficenza, e concordia; il primo contiene gli ufficij di beniuolenza, & insieme di beneficenza, de' quali ufficij il secondo, cioè beneficenza, procede da beniuolenza, o sia dal ben uolere all'amico: onde ne segue poi il farli bene, gli altri tre precetti sono dati per offeruatione del terzo ufficio dell'amicitia, che è la concordia; i cui ufficij sono uiuere insieme concordeuolmente, essere di un medesimo animo, di un medesimo uolere; perche gli amici uirtuosi uogliono concordeuolmente le medesime cose, operando sempre uirtuosamente onde essi si dilettono, e si allegrano delle medesime cose buone; cioè delle opere uirtuose, e parimente essi s'attristano delle medesime cattive, e brutte, cioè delle opere uitiose, le quali cose sono tutte ufficij di buona, amoreuole, & uirtuosa concordia. Seguitano poi i precetti per le cinque regole date di

sopra

sopra per gli ufficij, che si deuono per osseruatione dell'amicitia uirtuosa, e massimamente per sapere ragioneuolmente usare dell'opera, e della presenza dell'amico secondo le occorrenze del bene, e del male, che auuiene a gli amici: e sono questi;

COMMUNICAR DE LA FORTVNA LIETA;
E L'AVVERSA CELAR DISCRETAMENTE:
PVR DA L'AMICO TVO PRENDI CONSIGLIO;
ET BI SOCCORRER PRONTAMENTE DEI,
COME DEL BEN'ANCHOR MOSTRARSI ALLEGRO;
E NEL FAR BENIFICIO IMPIGRO, E PRONTO
ESSER CONVIEN, MA NEL RICEVER TARDO.

I due primi uersi, sono per osseruatione della prima regola: il terzo uerso risguarda la seconda regola: il quarto per la terza: il quinto per la quarta: il sesto, & il settimo uerso per l'osservatione della regola quinta: le quai regole ampiamente dichiarano i sopra scritti precetti, o documenti; e per non essere piu lungo, che non conuiene, io non le re-
plicherò altrimenti, persuadendomi, che uoi non solamente ne siate capace, & intelligente, ma, che ancho le habbiate nella uostra memoria collocate, e riposte. Hora noi siamo giunti nel fine di ragionare delle dodici uirtù morali, delle cui nature, qualità, & ufficij parmi uedene ne restiate ben intelligente. Onde quelle opere buone, che per uostra buona inclinatione, e per'buono instinto naturale solete fare, hora saputamente per intelligenza, e scienza di morale Filosofia con molta ageuolezza opererete uirtuosamente: non ci restando dunque piu, che dir hoggi, ce ne possiamo ritornare a' nostri alberghi. Ma io uorrei prima da uoi impetrare per cosa a me importante la suspensione de' nostri ragionamenti per dieci, o quindici di, ne' quali uoi potrete riuedere, e rügumare le cose da me insegnateui, il che non ui sarà meno utile, che procedere piu oltre a quello, che si potrebbe della morale Filosofia trattare: & io fra tanto me ne andrò lontano circa quaranta leghe a casa di certi miei stretti parenti, i quali per ufficio di buon Cristiano, cioè per uera carità, io deuo aiutare in certi loro trauagli, e differenze: il che penso non mi debbiate negare, massimamente hauendomene essi per piu lettere ricercato, e fattomene molta istanza, ch'io non man-

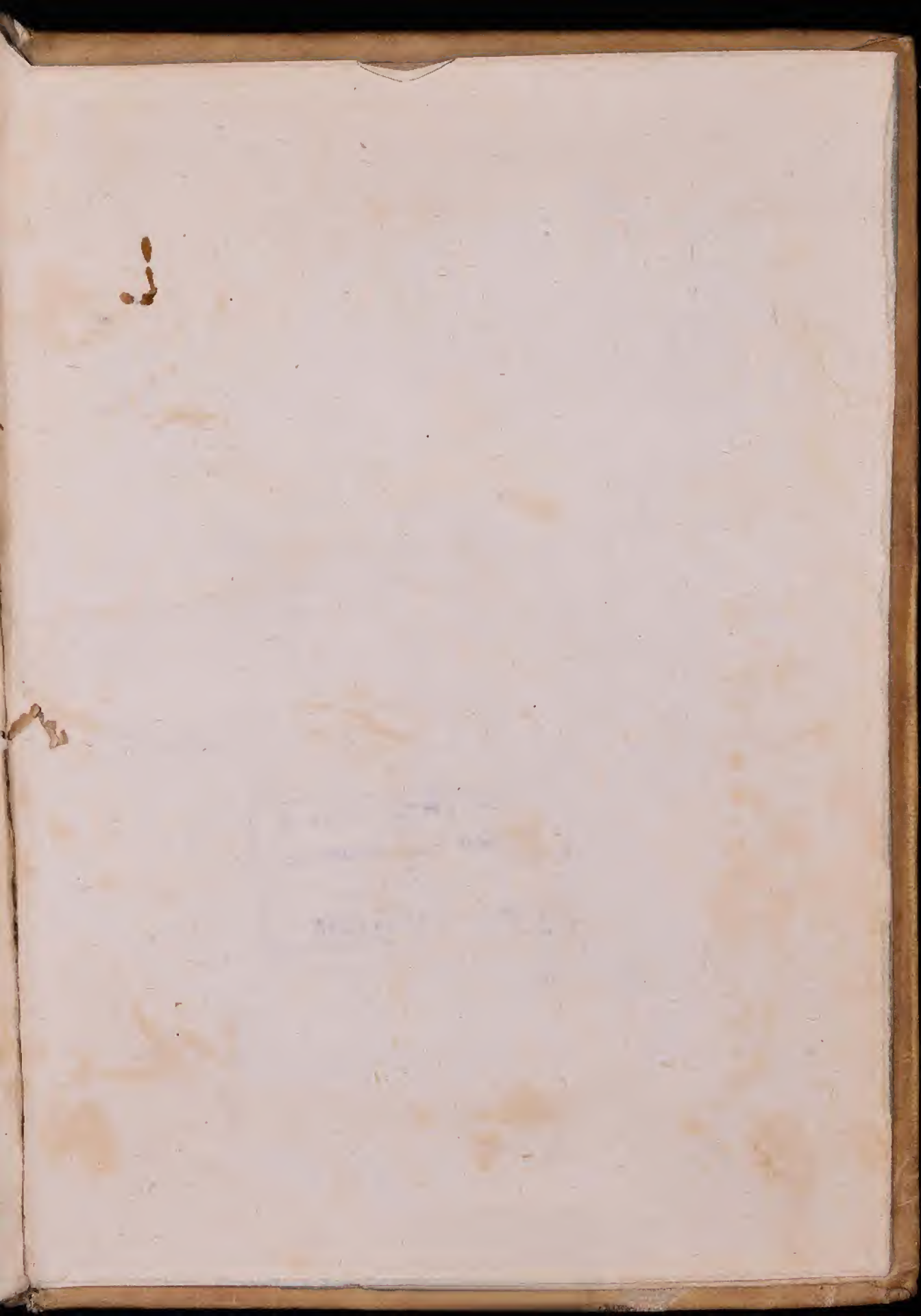
chi di andarui: pero ui prego uogliate concedermi quei di per uacanza di questa lettione, e forse in questo mezo potrebbe ritornare il nostro Monsignor Fabro. L'ABATE. Ancorche il desiderio mio sia grande di intendere ogni minima cosa, a questa disciplina de' buoni costumi attinente; e che dura, e molesta mi sia l'assenza uostra: nondimeno hauendo io appreso hoggi, che i ueri, e perfetti amici deuono essere d'un medesimo animo, e d'un uolere: io sarò tanto lontano dal contradirui di questa uostra honesta domanda, che io ui efforterò anchora al porui in camino quanto piu tosto; offerendoui ancora a farui nel uiaggio compagnia. CLITOVEO. Certamente la uostra compagnia sarebbe in ogni luogo, & in ogni tempo a me gratissima, e carissima, ma se uoi ui ricordate, già ui dissi dianzi, che uno de gli ufficij dell'amicitia uera è che l'huomo per suo particolare commodo, non deue l'amico suo discomodare, se non per gran bisogno, e molta necessità; la quale hora a me non occorrendo, io non debbo anco accettare la uostra amicheuole, e sincera offerta; della quale ui rendo quelle gratie, ch'io posso maggiori: ma io domani per tempo piglierò il camino, poi che ue ne contentate, a quei miei parenti, & amici, da' quali con tanto desiderio io sono aspettato; e mentre sarò da uoi assente, effortoui (ancor che bisogno non sia di mia effortatione) a rileggere, e considerare bene le cose da me per sette giornate dette, e discorse. Primieramente sopra la sola, & istessa uirtù generale, e poi sopra le dodici particolari uirtù de' buoni costumi, il che facendo uoi, ui si fermeranno così fattamente le cose apprese nella uostra candida mente, che dalla memoria uostra smarrirsi non potranno, ne cadere giamai. Hora dunque andianci, e con esso uoi sia sempre il Signor Iddio. L'ABATE. E uoi guidi a buon uiaggio, e tosto riconduca a saluamento.

IL FINE DEL SETTIMO, ET VLTIMO LIBRO.

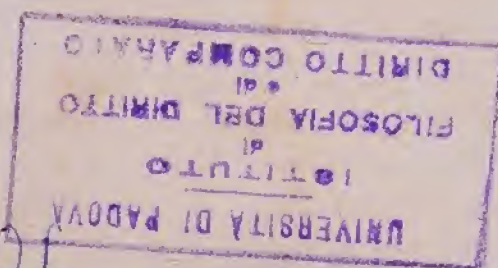
REGISTRO.

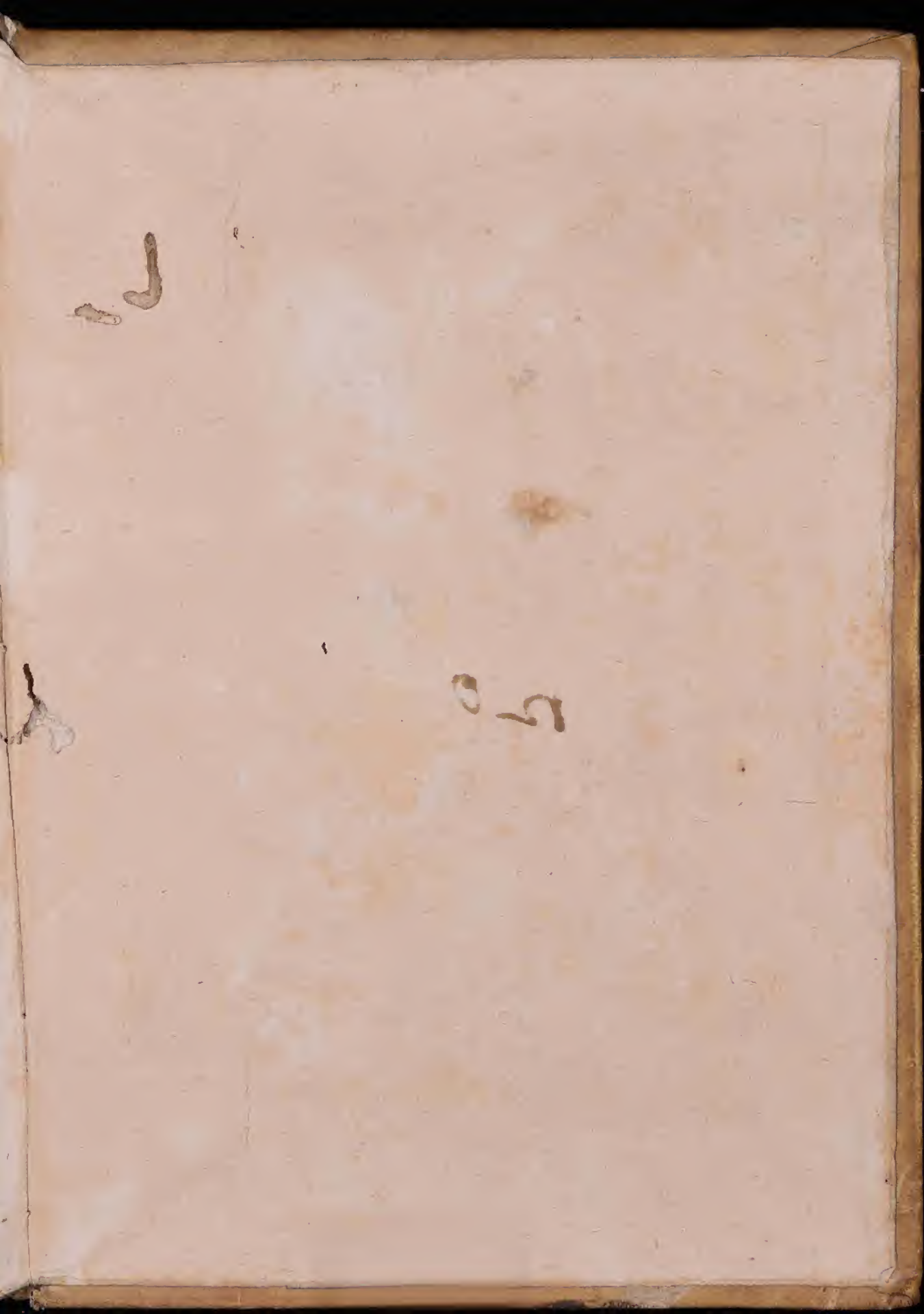
A B C D E F G H I K L M N O P Q R S T V X Y Z.
 A A B B C C D D E E F F G G H H I I.

Tutti sono quaderni, eccetto Y, e Z, ch'è quinterno.



7096





1079

LANDI
ATTIONI
MORALI

di G. B. Landi

0.10

Mancino
da Bolo-
gna uinse
una quere-
la falsa in
istecato.

gia, quando io praticaua nella uostra Italia d'un famoso coltellatore, e spadaccino, detto per nome il Mancino da Bologna, ilquale in istecato prouò, e uinse questa querela, che la berretta del suo auuersario, che in fatti era nera, fosse bianca, e rossa, quello che di proua bisogno non haueua, uedendosi chiaramente con gli occhi la uerità, cioè che la berretta era nera, nondimeno dal Mancino col mezzo dell'armi fu prouato esser falso, la onde ogn'huomo da bene che difender uole il suo buon nome, e schifare l'infamia; ilche so che non è massimo, & eccellentissimo, non deue ad una proua dubbiosissima, & incertissima, falso giudicio, e bugiardo; d'onde egli se ne al mondo in opinione d'un tristo, e senza altro traditore; che se l'huomo per un poco di una picciola possessione, o per una certa cosa s'affatica, e suda con tanti capitoli, tanti esami, e con tante reprobationi, e la proua sia ferma, salda, e chiara, ondata, e manifesta; quanto maggiore diligenza, & infallibile chiarezza dell'innocenza sua, ha esistimatione? schifando ogni brutta, e malamente egli deue rifiutare, e fuggire un giuramento temerario: ma egli deue sforzarsi di uerificare il giudicio, nel quale non possa l'audacia oscurare la uerità. La onde ragion non è, che chiama innanzi il fatto, debbia accettare, e doue occorrono tanti, e tanti impedimenti, si come auuengono nel cimento dello stilo, Sole, un soffio di uento, una nuuolella di fumo, uno spezzamento d'armi, un poco di grandine, un sassolino, un cenno di qualche astitura, o gl'incanti, e molti altri impedimenti nascondere, & alterare la uerità: che piu

& il caso tanti impedimenti possono recare; ma dalla natura ancora nascono non piccioli impedimenti, quando ella fa nascere un'huomo poco atto all'armi, o per essere nato debole, o poco destro, e meno disinuolto, o di freddo cuore, onde in nessuna parte alcun tal huomo non gli si conuiene il maneggiare l'armi, perche l'organo corporeo è discordante, e male suona con l'armi in mano, chi sia dunque si poco considerato, e così imprudente, e così audace, e temerario, che temendo non



& il caso